

أبي استخاص إبراهيتم تن عشرالك المضرمى (ت: بعد ۲۵۵۵/۱۸۰۲م)

المجزئج ان الأولئ والثايف

بمساعق

مساعث المحكرية محمولموم عربته أدعد بالزين محديده مناعث معربته أوعد بالزين

تقیمهٔ شاخه شیخ دُحمرُ سُرحک رُل فیلڈیائ المفتى العَام لِسَلطِنة عُمَانَ

الطثعة الأولى ~ 5.15 - 21.75

الطبعة الأولح ١٤٣٣ه/ ٢٠١٢م

حقوق الطبع محفوظة

لوزارة التراث والثقافة

سلطنة عُمان – مسقط

مسقط

ص. ب/ ٦٦٨ الرمز البريدي/ ١٠٠

www.mhc.gov.om

E-mail: info@mhc.gov.com





وصلح الله علم سيدنا محمد وآله وصحبه

تقديم سماحة الشيخ العلامة أحمد بن حمد الخليلي

المفتي العام لسلطنة عمان

الحمد لله كما هو له أهل، حمدا يرضيه منّا ويرضى به عنّا. والــصَّلاة والسلام على مَنْ منّ الله به على المؤمنين، فعلّمهم الكتاب والحكمة وزكّاهم وإن كانوا من قبلُ لفي ضلال مبين، وعلى آله وصــحبه كواكــب الأمّــة وأنوارها، وعلى سائر فقهائها وأحبارها.

وبعد / فإنَّ الفقه في دين الله أنفس ما تتنافس في تحصيله الأفهام، وتتصاكُّ في طلبه الركب وتتزاحم الأقدام، إذ هو البصيرة التي يُعبد الله بجا ويطاع، ويقام بها ميزانه القسط بين عباده، ويُحكم بها منهاجه العدل في أرضه؛ لذلك تبارت همم طلاَّب الهدى في طلبه من مظانِّه منذ الرعيل الأوَّل عن رسول الله بأمانة العلم، فأدَّاها إلى التابعين صافية من كلِّ كدر وافية من كلِّ نقصان؛ لأنَّه استقاها من منبعها الطهور، فتوالت الأجيال في حملها بهمَّة وعزيمة لا ينتابهما سأم ولا كلل.

وقد كان لسلفنا من أهل الاستقامة القدح الْمُعلَّى في ذلك، فتركوا مــن مواريث الفقه كنوزا لا تقدَّر بثمن؛ لأنها ترجح بالدنيا وما فيها من طـــارف

وتليد، غير أنَّ الزمن عدا على كثير من تلكم الكنوز بنوائبه فأبادها، وبقي كثير منها أيضا مطمورا تحت أنقاضه المتراكمة، يهفو إلى يد أمينة تحرِّكها الغيرة على العلم والدين، ليدفع عنها عوادي الليالي وسطوة الزمن، فينتشله من بين تلكم الأنقاض، وينفض عن جبينه الحرِّ ووجهه المشرق عناء الأحداث والحدثان، ويفكُّ عنه القيود والأغلال، ليخرج إلى العالم حرًّا طليقا بعدما ظلَّ عبر القرون الخالية أسير نوائبها وعواديها.

هذا وإنَّ من تلكم الكنوز الغالية والجواهر النفيسة كتاب «الدلائل والحجج» للعلاَّمة أبي إسحاق إبراهيم بن عبد الله الحضرميِّ رحمه الله تعالى، الذي عاش في القرن الخامس الهجريِّ، فظلَّ أثره العلميُّ هذا مهملاً مطمورا رغم نفاسته ومزاياه الكثيرة، حتَّى وجد أيديا حانية وعزائم وثَّابة من أحدوين عزيزين، وحلَّين كريمين وفيَين نصيري العلم والمعرفة، ورائدي التحقيق والبحث الشيخين أحمد بن حمُّو كرُّوم وعمر بن أحمد بازِّين، فمسمحا عنه غبار الزمن، ونسجا له من حُليِّ التعليق ما زاد وجهه جمالاً، وجبينه إشراقا، وثغره ابتساما، فجزاهما الله خيرا، ووفقهما في فحهما العلميِّ الدؤوب.

وإنَّ مَمَّا يشدُّ المطالع من مزايا هذا السِّفر الكريم ما فيه من قرن المسائل بأدلَّتها، فهو لا يكتفي بإيراد الأقوال من غير أن يتليها من دلائل الآثر ما يشدُّ أزرها، وهو بخلاف ما درج عليه كثير من المؤلِّفين في عصره وغير عصره، إذ كثيرا ما يعنون بسرد الأقوال من غير بيان لأصولها من الأدلَّة، ثمَّ إن حُسن سبكه وسهولة عبارته ممَّا يستهوي قارئه ويدفعه إلى مواصلة قراءته،

ومع هذا وذاك فإنَّ لتقادم عهده قيمةً خاصَّة تزيده مزية وترفعه درجة، علــــى أنَّه كثيرا ما يفيد قارئه أيضا بنسبة الأقوال إلى أصحابها.

فإلى طلاَّب العلم هذا السلسال العذب الدقَّاق بِمَعين العرفان. والله مــن وراء القصد.

أحمد بن حمد الخليلي مسقط: ٢٠ شعبان ١٤١٩هـ

صورة الصفحة الأولى من تقديم سماحة الشيخ الخليلي

وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه

بسم الله الرحن الرحيم

تقسسديم

سماحة الشيخ أحمد بن حمد الخليلي المفتى العام لسلطنة عمان

siers benn

مالسه الى رقر آيا هوله (هول عيدا بوسه عمداً بو برق برعا الدالية المحالة المحا

صورة الصفحة الثانية من تقديم سماحة الشيخ الخليلي

عن صبيت الحروم جهة المسرف بأر الأحداث و الحدران كا وين رعمه العبور ولا بال عن صبيت الحروم جهة المسرف بأر الأحداث و الحدران كا وين رعمه العبور ولا با
عربه المسار والمسابعة ما طلعرا القرون الما له السار والبوا وعوا الراب
وداجان برايلم بالبعر العالمة بدام العوالمعديد كنات «الزاوزاداني»
وله الرمية الراسي و إلى البعامرين عبيدا بلين المحصوص رجعة الالدنيج العزوي أسوع البورين
ا ما سال ایری وطل از العلق در ا مهاد مطورا - ریم بواسد و مزاماه المسود. أبدئا عالمه وعزائم و با به و أحور عزر و ملد كرعب و فيين نعيري
المار والمعومة ورائد كالعدر والبحث السيجاب أعبرته عوكرم مرمعروهم
مارس وسيرا عدوعيا والرس وسياي اله مرجلل لتحقيق وصاعاله موحلي
رن فلو مازاد وجومه حالاً وحبسه اسرا ما وتعره اسب ما بعر إهما اللهم
والمستانلة العالع مراي هذا السفرانكر حرمنا ميه ورون المستانل
بأولها وورد باسي بايرا والوفوال فرعيران بدلها في دلونل الإنارما
بيندا رربعا وهومجلا مماد رجرملية كبيرس المولفيب وعصر وكر
عصر الأطولها والودلة المؤموال وعرساً لأطولها والودلة المر الاصير سيله مسولة عداريد تما بسلوري خارقه ويدمعه المواصلة فراته
مِسَعَ دراودان ماد لنفادم عداه فيهة حاصة مزيد مربه ورمعه (وهه) علم أنه كتبرا ما بعيد عارم أبيما بسية الأمرال الصابها
والعلاس العام العدا السلسال العد الدماق عو العرمان
و ا ملدد ورك المعمد
Clite the Care

بليم الخالم

وصلَّى الله على سيّدنا محمَّد وآله وصحبه

مقدِّمة التحقيق

الحمد لله الذي علَّم بالقلم، علم الإنسان ما لم يعلم. الحمد لله الذي جعل العلماء ورثة الأنبياء. الحمد لله الذي أكرمنا بالإسلام، وجعلنا حير أمَّة أخرجت للناس، والصلاة والسلام على سيِّدنا محمد النبيِّ الأمِّيِّ، الذي جعله الله لنا أسوةً حسنةً ومثالاً يحتذى للوصول إلى رضا الله والجنَّة، صلَّى الله عليه وعلى آلب وأصحابه المهتدين، ومن تبعهم بإحسان إلى يوم الدين. أمَّا بعد:

يسعدنا عزيزنا القارئ أن نقدم لك كتابًا نفيسًا وكرًا ثمينًا، شاءت إرادة الله تعالى أن نعثر عليه لأوّل مرة أثناء تنظيم مكتبة الشيخ بابكر بن مسعود الغرداوي (ت:١٣٣٦هـ/١٩٩٨م) مع بعض الإخوان في جمعية السشيخ أبي المعراق إبراهيم اطفيَّش لحدمة التراث، في مدينة غرداية بجنوب الجزائر، يوم الجمعة: ٩ محرم ١٤١٣هـ/١٠ جويلية ١٩٩٦م. وبعد أن تصفَّحناه ووضعنا له فهرسًا لجميع أبوابه ومسائله، وجدناه كتابًا مفيدًا فريدًا في طريقته، فأثار همتنا منذ ذلك الحين للقيام بتحقيقه وإخراجه للمكتبة الإسلاميَّة؛ كي يستفيد منه الخاصُّ والعامُّ، ويطلع الخلَفُ من خلاله على كنوز السلف، ولكنَّ الأشغال حالت دون الوصول إلى هذا الأمل المنشود.

وممَّا شجَّعنا على نسخه وترقيمه وجود ثلاث نسخ أخرى للكتاب في مكتبات أخرى قريبة سهلة المنال. ومنذ ذلك الحين كنَّا نغتنم كلَّ فرصة سانحة لعرضه على الباحثين الأكاديميين لعلَّه يحظى بالتحقيق اللائــق بمقامــه، ولكنَّ النتيجة كانت سلبيَّةً في كلِّ مرَّة لاعتبارات مختلفة.

ولَمَّا منَّ الله علينا بزيارة كريمة لسلطنة عُمان في رحلة علميَّة ألحَّت وزارة التراث والثقافة أن نُعجِّل بتحقيقه، حَتَّى تتكرَّم بطباعته. هنالُك أحسسنا بوجوب الاستجابة لنداء الواجب مهما كانت الظروف المعترضة، فــشرعنا في تحقيقه مسابقين الزمن. وكانت إرادة الله تعالى تأبى علينا إلاَّ أن نتمَّه والحمد لله في أرض سلطنة عُمان الكريمة. فالله نسأله أن يمنَّ علينا بالقبول والتوفيق.

وأمَّا عملنا في التحقيق فهو يتمثُّل فيما يأتي:

- المقابلة بين النسخ ومحاولة التوفيق بينها، وانتقاء أصحِّ النصوص منها؛ لأنَّها
 من حيث الضبط متكافئة ومتكاملة، و لم نعثر على نسخة بخطِّ المؤلِّف.
 - ٢)- تصحيح الأخطاء اللغوية والنحوية والإملائية.
 - ٣)- ضبط الآيات القرآنيَّة وفق رواية حفص، وتخريجها.
- ٤)- تخريج الأحاديث النبويَّة، وبيان درجتها قدر الطاقة إذا لم ترد عند الربيع والبخاري ومسلم.
- ه)- اعتمدنا في التخريج على الأوعية الورقية، والرقمية ما يوافق منها المطبوع، وفي حال تعذّر ذلك لجأنا إلى الجامع الكبير والمكتبة المشاملة ولو كانت غير موافقة للمطبوع.

- ٦)- إذا لم نقف على تخريج حديث لا بلفظه ولا بمعناه في مظانه الحديثية،
 نعزوه إلى المصادر الإباضية القديمة.
- ٧)- بالنسبة لِمَا ورد في الجزءين الثالث والرابع من مسند الربيع، لم ننسسب
 الحديث إلى الربيع، وإنَّما إلى راويه (كجابر...الخ).
- ٨)- قمنا بترقيم الأحاديث بشكل متسلسل في كامل الكتاب، وأما الأبواب
 والمسائل فحسب ورودها في الكتاب.
- ٩)- إحالة النصوص المنسوبة إلى الأشخاص أو الكتب على مصادرها الأصليَّة (وذلك عند ورود الألفاظ الآتية: في الأثر، قيل، قال بعضهم...).
- ١٠)- وضع تراجم مختصرة لكل أعـــلام الإباضـــيَّة الـــواردة أسمـــاؤهم،
 والاكتفاء بالإحالة على مصادر التراجم لغيرهم، دون الترجمة للمشهورين من الصحابة.
 - ١١)- التعريف بالأماكن المذكورة في النص.
 - ١٢)- تمييز أقوال القاضي وترجيحاته بفقرات مستقلَّة.
 - ١٣)- إضافة عناوين لبعض الكتب والأبواب والمسائل، وتمييزها بالمعقوفين.
- 15)- وضع الفهارس الفنية للكتاب، وهي: الآيات، الأحاديث، الأعلام، الأماكن والبلدان، اختيارات المؤلف، اختيارات القاضي، والمذاهب والطوائف، إجماعات الأمَّة واتِّفاقات الإباضية والمعمول بعدهم.
- وفي الأخير لا ننسى أن نتقدُّم بالشكر الجزيل لجميع من أسدى إلينا معونةً

أثناء تحقيق الكتاب في عُمان ووادي ميزاب، جزاهم الله بما صبروا معنا جنَّــةً وحريرًا، خاصةً سماحة المفتي العام للسلطنة الشيخ أحمد بن حمـــد الخليلـــي، والمحقِّق الكبير الأستاذ سلطان الشيباني –حفظهم الله جميعًا–.

والسلام عليكم ورحمة الله

الحاج أحمد بن حمو كروم عمر بن أحمد بازين

روي- مسقط- سلطنة عمان يوم الثلاثاء ۲۷ شعبان ۱۶۳۰هـ ۱۸ أغسطس ۲۰۰۹م.

الرموز والمصطلحات

+	في المقارنات بين النسخ تعني: زيادة الكلمة أو الجملة.
_	في المقارنات بين النسخ تعني: نقص الكلمة أو الجملة.
[]	علامات للإضافة.
/	الجزء/الصفحة.
د.ت	دون تاريخ النسخ أو النشر.
د.م	دون مكان النسخ أو النشر.
د.نا	دون ناسخ، أو دون ناشر.
ٔ ص	ٔ صفحة.
ط	مطبوع.
ِ ق	القرن.
٢	ميلادي.
مخ	مخطوط.
	هجري
(أ)	نسخة مكتبة الشيخ بابكر بن مسعود، بغرداية
(ب)	نسخة مكتبة آل يَدَّر، ببني يسجن
(ج)	نسخة مكتبة القطب، ببني يسجن
(د)	نسخة مكتبة البكري، بالعطف

التعريف بالمؤلّف والكتاب

- ١)- الإباضية في حضرموت وعمان.
- ٢)- عصر الكتاب في الحياة الإسلامية العامة.
 - ٣)- تحقيق اسم المؤلف.
 - ٤)- ترجمة المؤلف.
 - ٥)- تحقيق عنوان الكتاب.
 - ٦)- تحقيق نسبة الكتاب إلى المؤلف.
 - ٧)- مضمون الكتاب.
 - ٨)- منهج المؤلف في الكتاب.
 - ٩)- القيمة العلمية للكتاب.
 - ۱۰)- مصادر الكتاب.
 - ١١)- تصنيف الكتاب.
 - ١٢)- سند الرواية في هذا الكتاب.
 - ١٢)- التعريف بالنسخ المخطوطة.

١- الإباضية في حضرموت وعمان

أ) حضرموت في التاريخ:

حضرموت: اسم مركب لمدينة في بلاد اليمــــن يتكون من كلمـــتين هما: «حضر» و «موت»، ومعناها يختلف بين المصادر، فهناك من ينسبها إلى: حضرموت بن قحطان بن عامر، الذي هو أحد أبناء الحاكم الأول في المنطقة من ملوك حمير.

ومنهم من يقول: إنها وصف لهذا الولد الذي إذا حضر موقعةً كثُر فيها القتل، دليل على شجاعته في الحروب، وغير هذا من التأويلات كثير.

وهي تقع جنوب الجزيرة العربية، يحدها شرقًا: عدن، وغربًا: عُمان، وجنوبًا: المحيط الهندي، وشمالاً: رمال الأحقاف، وهي اليوم ولاية من ولايات، اليمن. ومساحتها تقدر بــ: ٢٢٠ ألف كلم .

ولقد تسابق الناس فرادى إلى الإسلام من هذه المناطق منذ أيامــه الأولى، فبعد أن أرسل الرسول على سفراءه إليها توافدت القبائل وملوكها في الــسنة العاشرة للهجرة إلى الرسول على تعلن إسلامها وتدخل في دين الله أفواجًـا، وعيّن لهم الرسول على عمّالاً للحُكم، وجباةً للزكاة، ومعلمين وقضاة.

ومنذ ذلك العصر تعاقبت عليها حكومات مختلفة في العهدين الأمروي والعباسي من مختلف القبائل مثل: بني هلال، والمهرة، ومن المذاهب الإسلامية، مثل: القرامطة، والزيدية، والإباضية.

ب) الإباضية في حضرموت:

لقد كان أول ظهور للإباضية في هذه المناطق النائية من الجزيرة العربية عند قيام عبد الله بن يجيى الكندي (طالب الحق) سنة: ١٢٩هـ لمقاومة ظلم الحكام الأمويين فيها، في ثورة شملت مكة والمدينة على يد أبي حمزة السشاري (المحتار بن عوف) السلمي رحمهم الله، إلى أن استشهدا سنة: ١٣٠هـ.

ومن نافلة القول أن نشير إلى أن الحضارمة قد عرفوا المذهب الإباضي قبل هذا العهد، وعرفت أرض اليمن ظهور علماء أجلاء من أبنائه نذكر منهم: وائل بن أيوب الحضرمي الذي تتلمذ على يد أبي عبيدة مسلم بالبصرة مع هاشم بن المهاجر الحضرمي رحمهم الله، ومنهم أيضًا سلمة بن سعد بن علي بن أسد الحضرمي الذي كان أول داعية للمذهب الإباضي في شمال إفريقيا، والحارث بن تليد الحضرمي الذي كان واليًا على طرابلس، إلى أن اغتيل مع قاضيه عبد الجبار سنة: ١٣٢هه، كما كان خامسهم أبو الخطاب عبد الأعلى بن السمح المعافري اليمني مؤسس أول دولة إباضية بشمال إفريقيا عاصمتها طرابلس (بين سنتي ١٤٠هه الهد).

واستمرت الإباضية في حركتها في سبيل الأمر بالمعروف والنهمي عن المنكر ومقاومة الباطل، إلى أن برز فارس الميدان الشاعر الثائر أبو إسحاق إبراهيم بن قيس الحضرمي الشاري رحمه الله، في النصف الثاني من القرن الخامس الهجري، فقاد جيوشًا جرارة بتأييد من الإمام الخليل بن شاذان العماني رحمه الله، لمواجهة على بن محمد الصليحي داعية الشيعة الإسماعيلية بحضرموت إلى أن قُتل الصليحي سنة: ٥٩هـ.

وبعد قرن من الزمان انحسرت الإباضية عن حضرموت واليمن واجتمـع شملها في الدولة العمانية بالجزيرة العربية إلى تاريخ اليوم.

ج) آثار الإباضية في حضرموت:

لم تكتب المصادر المتوفرة عن آثار الإباضية المادية الباقية في محال حضرموت، رغم ألها ما تزال قائمة شاهدة عليهم وعلى تفوُّقهم في محال الهندسة المعمارية، حسب شهود عيان، ولا ندري هل نسيت هذا؟ أم جهلته؟ أم تجاهلته؟ لأن أكثرها كانت تكتب عن تحيُّز وانتصار للعلويين، دون مراعاة للموضوعية التاريخية التي تخدم تاريخ الإسلام ورجاله، نجد منهم محمد بن أحمد الشاطري صاحب كتاب: «أدوار التاريخ المضرمي» الذي يصدر أحكامًا غريبة عن الوجود الإباضي في حضرموت، حتى اعتبره جنايةً(١) مع الأسف الشديد.

والأغرب منه هو صلاح بن حامد العلوي في كتابه: «تاريسخ حضرموت» الذي يتجاهل هذه الفترة، ويعتبر الشاعر أبا إسحاق إبراهيم بن قيس الحضرمي شخصية موهومة لا يصلح أن يكون له هذا الشعر الحماسي الذي خلّد به كفاح سلفه الصالح، بل هو ملفّق من قبل الذين نشروا ديوان «السيف النقاد» في النصف الأول من القرن ١٤هـ.

ونحن نأسف كلَّ الأسف لهذا الإنكار الصارخ للحق الواضح، والحمد لله فقد تمَّ تحقيق هذا الديوان تحقيقًا علميًّا قيِّمًا، من قِبل الأستاذ بدر بن هلال

⁽١) الشاطري: أدوار التاريخ الحضرمي، ص٥١ وما بعدها.

اليحمدي^(۱). كما لا تفوتنا الفرصة أن نشيد بالكتاب الجليل الذي ألفه عبد الرحمن بن جعفر بن عقيل بعنوان: «صفحات من تاريخ إباضية عُمان وحضرموت»، وهو يُنصف الحقيقة ويتحرَّى الموضوعيَّة بكل جدِّد وإخلاص (۲)، جزاه الله عن الإسلام والمسلمين خير جزاء.

ويكفينا دلالةً على حقيقة الحركة الإباضية في المنطقة ديوان الحسضرمي: «السيف النقاد» وكتابه القيم «مختصر الخصال» في الفقه والعقيدة الذي أتم الله و الله تحقيقه مؤخّرًا على يد عبد الرحمن الخروصي. والكتاب الثالث هو هذا الكتاب الذي بين يديك، للشيخ أبي إسحاق إبراهيم بسن عبد الله الحضرمي (٦)، الموسوم بد: «كتاب الدلائل والحجج»، والذي يعتبر في نظرنا إتمامًا لرغبة صاحب «مختصر الخصال» الذي قال في نهاية كتابه: «وقد صنّفتُ هذا الكتاب وفي همتي إن مدّ الله في العمر أن أشرح على مسائله دلائلاً من الكتاب والسنّة وإجماع الصالحين» (١٠).

ومن قَبلِهما وُجد عالم آخر هو: الشيخ محمد بن الحارث الحضرمي (٥)، تنسب إليه مسائل فقهية، اعتمد عليها الشيخ محمد بن جعفر الإزكوي(٢) (حي

⁽۱) رسالة ماجستير بجامعة السلطان قابوس عام ١٤٢٠هـــ/٢٠٠٠م، وقد طبع الكتـــاب بمطـــابع النهضة العمانية ونشر عام ١٤٢٢هـــ/٢٠٠٢م.

⁽٢) نشرته دار حضرموت في طبعته الأولى عام ١٤٢٦هـــ/٢٠٠٦م.

⁽٣) وهو ابن عمِّ الشاعر إبراهيم بن قيس الحضرمي، صاحب ديوان السيف النقاد، ومختصر الخصال.

⁽٤) الحضومي، مختصر الخصال: ٢٢٥.

٥) السعدي، معجم الفقهاء والمتكلمين، ترجمة رقم ٦٩٨، ٣٠٨٥.

⁽٦) المرجع نفسه، ترجمة رقم ٦٩٥، ٣/٥٣–٥٨.

سنة ۲۸۰هـ)، في كتابه «الجامع» (۱)، محمد بن يحيى الحضرمي (۲) في ق: ۳٤هـ، ينسب إليه كتاب في الأثر، اعتمد عليه الشيخ محمد بن إبراهيم الكندي (۲)
(ت: ۸۰۰هـ) صاحب كتاب «بيان الشرع»، والشيخ أحمد بن عبد الله الكندي (۱) (ت: ۷۰۰هـ) صاحب «كتاب المصنّف»، وغيرهم كثير...

د) علماء عمان في القرن الخامس الهجري

وأما في عمان التي ما انفك المؤلف عن زيارة أعلامها، والتعامل المتواصل مع حكامها، فإننا نجد القائمة طويلة ومهمة، نذكر منهم (٥):

وفاتــه	اســــم العــالــــم
بعد: ۰ ۰ ۵هــــ	١) – الشاعر أحمد بن ســعيد الخروصـــي الـــستالي
بعد: ۰ ۰ ۵هـــ	٢) - الفقيه الشاعر أحمد بن سليمان بن النضر الناعبي
ت:۲۰۵هــ	٣) - القاضي أحمد بن عمر بــن أبي جـــابر المنحـــي
بعد:٩٧٩هـــ	٤) - أحمـــد بـــن محمــد الــسعالي الــــــــــــــــــــــــــــــــــ
بعد:۳۵۶هـــ	٥) - القاضي أبو بكر أحمد بن خالد
ت:۲،۰۵هــ	٦) – القاضي أبو علي الحسن بــن أحمـــد الهجـــاري
قبل: ٥٠ ١هـــ	٧) - الفقيه سعيد بن قريش العقري البروي

⁽١) ابن جعفر، الجامع، ٣٢٤/٣، ٣٣٤.

⁽٢) المرجع نفسه، ترجمة رقم ٨٣٤، ١٧٣/٣.

⁽٣) المرجع نفسه، ترجمة رقم ٦٧٨، ٣/١٠ = ٤٦.

⁽٤) المرجع نفسه، ترجمة رقم ٣٤، ٢/٣٧-٤٢.

⁽٥) سلطان الشيباني، قبسات:٢٣٢.

ت:٥٣٤هــ	٨) - القاضي الحسن بن سعيد بــن قــريش الــــــــــــــــــــــــــــــــــــ
ت:٥٠٠هــ	٩) - الإمام المقرئ أبو محمد الحسس بن علي
	١٠) - النسابة اللغوي أبو مسلم سلمة بن مسلم العــوتبي
ت:٥٦هــ	١١) - طبيب عُمان أبو محمد عبد الله بن محمد الصحاري
بعد: ٥٠ ٤هـــ	١٢) - الفقيه محمد بن صلهام أبو عبد الله
ت:۲۷۷هــ	١٣) - القاضي محمد بن عيسى السسِّرِّي
حي:٤٤٣هــ	١٤) — الفقيه والقاضي أبو حمزة المختار بـــن عيـــسى
حي:٤٤٤هــ	١٥) - القاضي نجاد بن إبراهيم المنحي
بعد ٥٠٤هــ	١٦) - القاضي أبو سليمان هداد بن سعيد الــــــــــــــــــــــــــــــــــــ
×27	١٧) – القاضي أبو زكرياء يجيى بن سعيد التروي

وغيرهم كثير...

ه) أئمة عمان في القرن الخامس الهجري:

وأما الأئمة الذين عاصرهم المؤلف وتعامل مع بعضهم فهم(١):

إلى	من	أئمة القرن الخامس
a{ { 6 o	٤٢٥هــ تقريبًا	راشد بن سعید
ين ٧٠٤ — ٥٧٥هـــ	٧٤٤هـــ	الخليل بن شاذان
بعد ۲۷٦هـــ	بعد ۷۰ هــــ	راشد بن علي

⁽١) سلطان الشيباني، قبسات: ٢٣٥.

و) التواصل الحضاري بين عمان و حضرموت:

لقد كان التواصل في جنوب الجزيرة العربية بين إباضية عمان وحضرموت قديمًا ووثيقًا يأخذ أشكالاً مختلفة، فيظهر أحيانًا على شكل تحالفات سياسية لتوحيد الحكم بينهما، مثلما وقع في عهد الإمام مهنا بسن جيفر العماني: (٢٢٦هـ - ٢٣٧هـ)، أو يأخذ شكل تعاون بين إمامتين منفصلتين مثلما هو الأمر خلال: ق ٥هـ، من عهد المؤلف حيث يتم التعاون بين الطرفين لرد الهجومات الخارجية على حضرموت أو عمان، وأحيانًا يظهر على شكل مناقشات فكريَّة حول مسائل فقهيَّة وأجوبة عقديَّة، نذكر منها:

ا) - سيرة محبوب بن الرحيل: (بعد: ١٩٢هــ) إلى أهل حـــضرموت في أمر هارون بن اليمان، الذي أثار مسائل عقدية خالف فيها جمهور الإباضية (١).

٢) - سيرة الشيخ أبي الحواري محمد بن الحواري: (ق ٤هــ) إلى أهـــل
 حضرموت يجيب فيها عن أسئلة وردت منهم (٢).

٧- الحياة الإسلامية العامة في عصر المؤلِّف

⁽١) علماء وأئمة عمان، السير والجوابات، ص٢٧٦-٣٢٥.

⁽۲) المصدر نفسه، ص۳۳۸-۳٦٥. وينظر: عبد الرحمن بن جعفر بن عقيل، صفحات من تاريخ إباضية عمان وحضرموت: ۲۲۸- ۲۳۰.

فيه أئمة مجتهدون أناروا الفكر الإسلامي ببحوثهم القيمة، ومناظراهم الفكرية العالية. نذكر منهم:

- الإمام عبد الجبار بن أحمد المعتزلي (ت:١٥١هـ).
- الإمام الماوردي، أبا الحسن الشافعي (ت:٥٠١هـ).
- الإمام ابن حزم، أبا محمد على بن أحمد الظاهري (ت:٥٦هـ).
- المحدث الحافظ البيهقي، أبا بكر أحمد بن الحسين (ت:٥٥٨هـ)
- الإمام الطوسى، أبا جعفر محمد بن الحسن الشيعى (ت:٢٠٤هـ).
- الإمام ابن عبد البر، يوسف بن عبد الله المالكي القرطبي (ت:٣٤٦هـ).
 - الإمام عبد الخالق بن عيسى الهاشمى الحنبلى (ت:٧٠هـ).
 - الإمام السرخسي، أبا بكر أحمد بن محمد الحنفي (ت:٤٨٤هـ).

أما في الأندلس فقد عاصر سقوط الدولة الأموية وقيام دول الطوائف سنة ٢٢٤هــ/١٠٣١م، وتأسيس دولة المرابطين في جنوب المغرب سنة ٤٧٦هــ/١٠٨٦م، وإنقاذ يوسف بن تاشفين للأندلس سنة ٤٨٠هــ/١٠٨٧م.

وفي خضم هذه الأحداث والتقلبات السريعة بين شرق الإسلام وغربه يسطع نجم هذا الكتاب من المناطق الجنوبية للجزيرة العربية من أجل أن يكون مرجعًا للشريعة والفتوى في وطن المؤلف (حضرموت) جمعًا لكلمة المسلمين، وإحياء لسنن المرسلين، ليعمل جنبًا إلى جنب مع صنوه السابق: «مختصر الخصال». فأكرِمْ به من عملٍ نبيل، وأنعم به من هدف سليم.

٣- تحقيق اسم المؤلّف

وقع بعض الخلاف بين النسخ في اسم المؤلِّف:

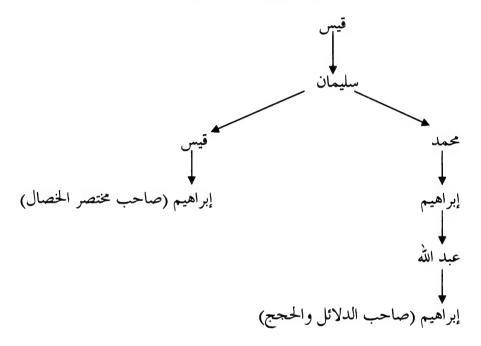
- ففي نسختي (أ) و (د): أبو إسحاق إبراهيم بن عبد الله بن إبراهيم بن محمد بن سليمان بن قيس الحضرمي.
 - وفي النسخة (ب): أبو إسحاق إبراهيم الحضرمي.
 - وفي النسخة (ج): أبو إسحاق إبراهيم.

والصحيح هو ما أثبته سماحة الشيخ أحمد بن حمد الخليلي^(۱) حفظه الله، كما أثبته الحقق سلطان بن مبارك الشيباني في ترجمة المؤلف، والذي قطع بأنه هو اسم آخر غير مؤلف كتاب: «مختصر الخصال»، وهو ما نذكره في الآتي:

٤- ترجمة المؤلِّف''

أ) اسمه ونسبه:

إبراهيم بن عبد الله بن إبراهيم بن محمد بن سليمان بن قيس الحضرمي، أبو إسحاق، فقيه من أهل حضرموت باليمن، ينتمي إلى أسرة علميَّة عريقة. ومن نسبه يتَّضح أن حده إبراهيم بن محمد بن سليمان بن قيس هو: ابن عه الشيخ أبي إسحاق إبراهيم بن قيس بن سليمان بن قيس صاحب كتاب «مختصر الخصال». ويمكن تصوير نسبه كالآتي:



⁽۱) أفادنا بترجمة مركزة عن المؤلف المحقَّق الباحث: سلطان بن مبارك الـــشيباني، بتــــاريخ رجـــب ۱٤۲۹هـــ/ يوليو ۲۰۰۸م.

ب) مولده ونشأته وتعلُّمه:

لم نقف على تحديد تاريخ ميلاده فيما بين أيدينا مــن المــصادر، ومــن الواضح أنَّه عاش خلال القرن الخامس الهجري/الحادي عشر الميلادي، حسب الأحداث التي صرَّح بما في هذا الكتاب.

نشأ بحضرموت أيام دولة الإمام أبي إسحاق بن قيس الحضرمي، وفيها تلقى تعليمه الأول، وكان أكثر أخذه العلم بها عن جده إبراهيم بن محمد بن سليمان الحضرمي، وعن القاضي أبي عبد الله محمد بن إبراهيم بن قيس بن سليمان الحضرمي، ابن أبي إسحاق الشاعر.

ج) رحلاته:

صرَّح بأنه زار عمان سنة: ٤٥٢هــ/١٠٠ م أيام دولـــة الخليــل بــن شاذان، واستفاد من مجالسة علمائها وقضاها، وعلى رأسهم الشيخ أبو عبد الله محمد بن صلهام، والقاضي أبو حمزة المختار بن عيسى، والقاضي نجـــاد بــن إبراهيم اليحمدي المنحي، والقاضي أبو علي الحسن بن سعيد بـــن قـــريش، والشيخ موسى بن أحمد الروي، والشيخ الحسن بن أحمد الـــروي، وحفــظ عنهم مسائل كثيرة رواها عنهم في هذا الكتاب.

ومن مدن عمان التي زارها ودوَّن مشاهداته فيها: نــزوى، والرســتاق، وسويي (العوابي)، وصحار، وصحم، وسيأتي تعريفها في مواضعها.

د) إمامته:

يبدو أنَّ المؤلِّف قد تولَّى الإمامة في حضرموت، حسب قرينتين توحيان بذلك، وهما:

١ - ما أشار إليه في مقدمة الكتاب، بقوله: «ولولا ما أرجوه من الاشتغال
 بالقيام لزدت فيه...»، والمقصود بالقيام هنا: القيام بشؤون الإمامة.

٢- ما صرَّح به الشيخ عثمان الأصم (ت: ٣٣١هــ/١٢٢٤م) في كتابه «النور»، إذ نقل عنه نصوصا من خطبته، وسمَّاه بــ«الإمام»(١).

هـ) آثاره العلمية:

لم يصل إلينا من آثاره العلميَّة سوى هذا الكتاب الذي بين أيدينا: كتاب الدلائل والحجج، وهو مصنف فقهي اعتنى فيه بجمع أدلة المـــسائل وحجــج الأقوال، وقد وضَّحنا ذلك في مضمون الكتاب.

بالإضافة إلى الخطبة التي أشار إليها عثمان الأصمُّ، ونقـــل منـــها بعــض العبارات، كما ذكرنا سابقا.

و) وفاته:

لم تذكر المصادر التاريخيَّة شيئًا عن حياته ولا عن وفاته، إلاَّ ما استخلصناه من المعلومات الواردة في هذا الكتاب، ومن المؤكد أنه تــوفي بعــد ســنة: ٢٥٤هــ، وهو آخر تاريخ مذكور في هذا الكتاب.

ويحتمل أنه كان حيًّا بعد سنة ٤٧٥هــ (تاريخ وفاة الشيخ إبراهيم بــن قيس الحضرمي)؛ لأنَّه كثيرا ما يترحَّم عليه عند إيراد اسمه(٢).

⁽۱) عثمان الأصم، النور، ص۲٦٢. ونقل عنه نفس الكلام الشيخ عبد الله بن بشير بـن مـسعود الحضرمي (حي سنة: ۱۱۷۸هـ) في كتابه الكوكب الدري، ۱۰۸/۲.

⁽٢) ينظر مثلا: الأحاديث رقم: ٧٥٥، ٦٧٤، ٧٣٠.

٥- تحقيق عنوان الكتاب

انفردت نسخة (د) بعنوان: «الحجج والدلائل»، بينما العنوان الذي رجَّحناه هو: «الدلائل والحجج»؛ لأنه تتَّفق عليه بقيَّة النسخ، وتؤيِّده المراجع المذكورة أدناه.

٦- تحقيق نسبة الكتاب إلى المؤلّف

وردت في بعض كتب تاريخ الإباضية إشارات إلى الكتاب، تثبت صحّة نسبته إلى المؤلّف منها:

1) - ذكر أبو القاسم البرادي (ق: ٩هـ) هذا الكتاب ضـمن قائمـة تآليف إباضية المشرق فقال: «...كتاب الدلائل والحجج، وهـو المعـروف بالحضرمي» (١). كما اعتمد عليه كثيرًا في كتابه «شفاء الحائم في شرح بعض الدعائم»، وقد شرح منه إلى قصيدة الطهارات (١).

٢) - ثبتت النسبة في آخر المخطوطة: «...تم كتاب الدلائل والحجيج
 تأليف أبي إسحاق إبراهيم الحضرمي».

٣) - اعتمد عليه العلامة الشيخ إسماعيل بن موسى الجيطالي رحمـه الله
 (ت ٧٥٠هـ) في كتابه: «مناسك الحج»(٣)، وفي كتابه: «الفرائض»(٤)، وفي

⁽١) البرادي، الجواهر المنتقاة:١٢٣. المطبعة البارونية، القاهرة، مصر، (د.ت).

⁽٢) انظر هذا المخطوط في شرح القصيدة الرابعة: البيت ٨٥، ٨٨، ١٤٥.

⁽٣) مخطوط بحوزة الباحث سلطان الشيباني بسلطنة عُمان.

⁽٤) الجيطالي، كتاب الفرائض مع الحاشية، ص١١٦، الطبعة البارونية.

كتابه: «قناطر الخيرات»(١).

- ٤) اعتمد عليه الشيخ عامر الشماحي في كتابه: «الإيسضاح» في كثير من مباحثه الفقهية دون إحالة عليه، وعندما قارناه وجدنا فيه نقولاً تشبه نصوص الحضرمي في دلائله تمامًا.
- اعتمد عليه خاتمة الفقهاء قطب الأئمَّة الشيخ امحمَّد بن يوسف اطفيَّش رحمه الله في كتاب: «شرح كتاب النيل وشفاء العليل»^(۱).
- 7) ذكره أيضًا بهذا العنوان المستشرق: أف. سي. ولكنسون مؤلف كتاب: «عمان تاريخًا وعلماء»، وقال عنه: «الدلائل والحجج الموجود حيى الآن» (1). ولكن نسبه خطأً إلى الشيخ إبراهيم بن قيس الحضرمي الشاعر.

وأما الشيخ نور الدين عبد الله بن حميد السالمي رحمه الله، فلم يـــذكره في كتابه: «اللهمعة المرضية من أشعَّة الإباضيَّة» عندما تعرض لذكر طائفة مـــن مؤلَّفات الإباضية في المشرق والمغرب.

٧- مضمون الكتاب

يحتوي الكتاب على ما يأتي:

⁽١) الجيطالي، قناطر الخيرات، ١٣٧/٢، الطبعة البارونية.

⁽٢) الشماخي، كتاب الإيضاح، ٥٣٧/١، ٥١٥، ٦٨٦، ٧١٧. (ط، دار الفتح).

 ⁽٣) القطب اطفيتش: شرح النيل وشفاء العليل، ٤٠٤/٣، انظر رقم الحديث: ١٨٨.
 ٤٤/٤، انظر رقم الحديث: ٦٠١.
 ١٢/١٤، انظر رقم الحديث: ٨٥٧.

 ⁽٤) ولكنسون، عمان تاريخًا وعلماء، ص ٦٠- ٦١.

١) - مقدمة: ذكر فيها المؤلّف منهجه في تصنيف الكتاب.

٢) - الأبواب الفقهية الآتية:

عدد	الأحاديث	عدد	عدد	الكتاب
الأحاديث	من – إلى	المسائل	الأبواب	
٩	۹ – ۱	•	•	الإيمان
104	177 - 1.	٣.	٤	الطهارات
٣٠٥	£Y1 - 17Y	٧٦	٨	الصلاة
77	773 - 770	11	•	الزكاة
٤٧	٥٨٠ - ٥٣٤	١٨	٣	الصيام
١٠٩	١٨٥ - ١٨٢	٤٥	٣	الحج
77	V11 - 79.	۲	•	الآداب والاعتكاف
١٩	VT V17	۲	•	الأيمان والنذور والكفّارات
١٧	V E V - V T 1	٤	•	المواريث والوصايا والهبات
٥١	٧٩٨ - ٧٤ ٨	٦	•	الحقوق
٣٩	ATV - V99	0	•	النكاح والرضاع
١.	۸٤٧ – ۸٣٨	۲	•	الحيض والنفاس
٨٢	۸۲۰ – ۸٤۸	10	•	الطلاق والنفقات
44	9.4 - 477	٤	•	الأطعمة والذبائح والصيد
115	1.71 - 9.9	١٤	•	كتاب المعاملات المالية
١٤	1.70 - 1.77	٨	•	الأحكام

77	١٠٥٨ - ١٠٣٦	٦	•	الأموال
١٥	1.74 - 1.09	7	•	المزارعة والإجارات
٧١	1128 - 1.78	70	0	الجهاد والإمامة
٥٧	17.1 - 1180	٣١	٤	الحدود والجنايات
۲.	1771 - 1777	۱۷	•	القصاص والديات
	1771	٣٢٧	77	

٨- منهج المؤلِّف في الكتاب

تتجلَّى منهجية المؤلف في تصنيف هذا الكتاب فيما يأتي:

- ١)- جمع الأدلة المختلفة للمسألة الواحدة من الكتاب والسنة والإجماع.
 - ٢)- استعراض الآراء المختلفة والترجيح بينها.
- ٣)- المحافظة على رأي القاضي محمد بن إبراهيم بن قيس الحضرمي الـــذي
 عرض عليه الكتاب ولو كان مخالفًا لاختياراته.
 - ٤)- محاولة استقصاء جميع المسائل الفرعية في كل باب.
 - ٥)- الاختصار في الكلام وعدم التطويل.
 - ٦)- الأمانة العلمية في نسبة الأقوال إلى أصحابها ولو بلا ذكر أسمائهم.
 - ٧)- استعمال الأسلوب السهل الواضح.
 - ٨)- عدم ذكر السند في الحديث، إلا في الحديث رقم ٥٣.
- ٩)- ترجيح ما كان في حضرموت من الاختيارات الفقهية إذا لم تخالف الكتاب والسنة.

10)- محاولة التزام السنة الصحيحة والمشهورة في العمل، وعدم رواية السنة المتروكة، وهو ما صرح به قائلاً: «و لم أكتب من أخبار النبي على وسننه إلا ما رأيتهم – رحمهم الله – يعتمدون على صحته».

واجتهدنا في إجراء مقارنة بين طريقة المؤلف في إيراد الأحاديث، وبين اصطلاحات المحدِّثين، فتوصَّلنا إلى الجدول الآتي:

ما اصطلح عليه المحدّثون	نص المؤلف
الحديث الصحيح	«و لم أكتب من أحبار النبي ﷺ وسننه إلا ما رأيتهم
	- رحمهم الله- يعتمدون على صــحته؛ لأنـــني إذا
	رأيتهم يقولون: إذا كان هذا الخبر صحيحًا تركته».
الحديث الحسن	«وإذا لم يطعنوا فيه كتبته»
الحديث الموقوف	«وقد أجد في بعض آثارهم بالخبر فأتركه»
الحديث المرفوع	«وأكتب ما سمي فيه الرسول ﷺ»
الوجادة	«وقد وحدت في أكثر الأخبار ما عرفـــت مـــن
	الحجج حيث أقول بهذا يحتج من يحتج».
العرض	«وقد عرضته من قبل أن أنسخه في هذا الكتـــاب
	على القاضي أبي عبد الله محمد بن إبــراهيم بــن
	قيس بن سليمان رحمه الله».

وفي منهجه الفقهي في استعراض المسائل يقول:

- «وربما أقول: وجدت في آثارهم أو قولهم، ويكون ذلك مــن قول بعضهم».

- «وكذلك ربما ذكرت بعض ما قالوا: فيه اختلاف وائتلاف».
- «وشيء مما عُرض [في هذا الكتاب] من قول أهل الخلاف...»، وهذا من تفتُّح الكاتب على آراء المخالف، وهي ميزة الفقه الإباضي عموما.

٩- مصادر الكتاب

إضافة إلى الآراء التي نسبت إلى أصحابها يشير المؤلف إلى عناوين كتب رجع إليها أثناء جمع معلومات هذا الكتاب الكريم، ويؤكّد هذا بلفظ: «وجدتُ». ومن خلال رجوعك – عزيزنا القارئ – إلى هامش كل صفحة سوف تجد الإحالة على جميع الكتب التي ذكرها المؤلف مما تمكنّا من الوصول إليه مما هو مطبوع، وما لم نتمكن من الوصول إليه فقد أحلنا على كتباب قريب إلى عهد المؤلف، أو هو قد عاصر المؤلف مثل:

- ١)- الشيخ محمد بن إبراهيم الكندي، أبو عبد الله (ت: ٥٠٨هـ) في
 كتابه بيان الشرع الحاوي للأصل والفرع. (مطبوع).
- ۲)- الشيخ محمد بن جعفر الإزكوي أبو جابر (ت بعـــد ۲۸۰هـــــ) في
 كتابه الجامع (مطبوع).
- ٣)- الشيخ سلمة بن مسلم بن إبراهيم العوتبي الصحاري أبو المنذر
 (ق٥هـــ-٣هــ) في كتابه الضياء (مطبوع).
 - أما الكتب التي ذكرها بعناوينها فهي:
 - ٤)- كتاب أبي المؤثر الصلت بن خميس (ت: بعد ٣٠٥هــ) (مفقود).
- ٥)- كتاب جامع أبي محمد عبد الله بن محمد بن بركة (ت: بعد ٢٤٣هـ)
 (مطبوع)، وكتابه التقييد (مخطوط).

- ٦)- كتاب جامع أبي الحسن علي بن محمد البسيوي (ت: بعد 8).
 ٣٦٤هــ) (مطبوع).
- ٧)- كتاب أحكام أبي الحواري محمد بن الحواري (ت: ق ٤هـــ)
 وهو تفسير خمسمائة آية في الحلال والحرام المعروف بعنوان:
 «الدراية وكتر الغناية ومنتهى الغاية وبلوغ الكفايــة في تفــسير خمسمائة آية»، (مطبوع).
- ٨)- كتاب مختصر الخصال للشيخ أبي إسحاق إبراهيم بن قيس
 الحضرمي (مطبوع).
 - ٩)- سيرة محمد بن محبوب إلى أهل المغرب (مفقود).
- ١٠)- كتاب الشيخ محمد بن إبراهيم بن محمد، وكتــاب أبي الحــواري،
 وكتاب محمد بن محبوب، لكن لا نعرف عناوين هذه الكتب.
- 11)- أحيانًا ينسب المعلومة إلى أصحابها، و لكن بصيغة التعميم بلفظ: «وعند علمائنا»، «وفي آثارهم»، «وفي الأثر» «وعندهم»... فإذا وجدنا المصدر أحلنا عليه، وإذا لم نجده فإنّنا نتركه بلا إحالة لعلّه يقصد بعض المصادر المذكورة سابقًا أو المفقودة.
- 17)- وكثيرا ما يَعتمد المؤلف عملَ أهل حضرموت أو عمل الأئمـــة في عمان، ثم يؤيِّده أو يعارضه طبقا للأدلة المتوفرة لديه.
- وهو في كثير من الأحيان يشير إلى الحكم باختصار شديد، التزامًا بالمنهج الذي أعلنه في المقدمة.

١٠- القيمة العلمية للكتاب وخصائصه

- انفراده من حيث المضمون بأحاديث الأحكام بالنــسبة للتــراث الإباضي، حيث لا يوجد كتاب مؤلَّف على منواله، فيما نعلم.
 - ٢) انتماؤه إلى عصر متقدِّم نسبيًّا في التأليف في هذا الفنِّ.
- ٣) الاعتماد على المشهور والمتّفق عليه من الأحاديث والآثار، حسب تصريح المؤلّف، مع الإشارة إلى خلوّه من الأسانيد، فكلُّ الأحاديث واردة بصيغة: روي عن رسول الله ﷺ، أو ما يقربها، وهي الطريقة المتبعة في معظم كتب الإباضية المتقدّمين.
- ٤) سرد الأحاديث المختلفة في المسألة الواحدة، بما يعرف بـ «مختلف الحديث».
- هموله لمعظم أبواب الفقه ومسائله، دليل على سعة الاطلاع الفقهي لدى المؤلف، وبلوغه مستوى عال في الشريعة الإسلامية.
 - ٦)- الأمانة في نقل الأقوال، وعزوها إلى أصحابما.
 - ٧)- عرض الكتاب على الفقيه القاضي، قبل التَّدوين.
 - ٨)- إيراد الفضائل وبعض الآداب قبل ذكر أحاديث الأحكام في كلِّ باب.
- ٩)- بروز ما يمكن تسميته بالفقه العملي، حيث نــرى تحريــر بعــض
 الأحكام بعد ذكر وقائع وحوادث، وهنا تبرز القيمة التاريخية للكتاب، حيث يشير إلى معلومات تاريخية لا توجد في غيره(١).

⁽۱) قاسم بن عمر الحاج امحمد، مشروع رسالة دكتوراه دولة في تحقيق هذا الكتاب، سنة ٢٠٠٣م. إلاَّ أنه لم يحصل على موافقة المجلس العلمي.

١٠- توسُّع المؤلِّف في فقه العبيد والموالي، ومسائل الديات والقــصاص،
 وأحكام الجهاد؛ استجابة لحاجة المجتمع إليها في عصره.

١١) – جمع الكتاب لكثير من فقه الخليفة الراشد الثاني عمر بن الخطاب ﷺ.

17)- أمانته في اختصار كتاب جامع أبي الحسن البسيوي (ت: ٣٦٤هـ). والدليل على ذلك التطابق الواضح بين عناوينهما في جميع أبواب الكتاب، إلا كتاب العقيدة فقد تجاوزه المؤلف، وربما لوجود كتب أخرى قد وسعت فيه بما فيه الكفاية، مثل: «كتاب الجامع» لابن بركة البهلوي العماني (ق٤هـ) و «مختصر الخصال» للحضرمي (ق٥هـ).

١٣)- إبداعه في ترتيب الكتابين السابقين ترتيبا يجمع شــــتات المـــسائل المتوزعة بين أبوابهما المختلفة؛ فأحيانا تجد المسألة في غير بابها المفترض.

١١- تصنيف الكتاب

يحسن بنا أن نصنّف هذا الكتاب ضمن كتب أحاديث الأحكام، بناء على ما سبق ذكره في قيمة الكتاب، بالإضافة إلى الاعتبارات الآتية:

١)- جمعه الكمَّ الهائل من الأحاديث والأدلة من الـسنة الـشريفة بجميـع أنواعها: موصول، مرفوع، مسند، مقطوع، مرسل، موقوف، سنة: قوليـة، عملية، تقريرية.

٢)- اعتماد طريق الوجادة في تحمُّل هذه الأحاديث وتبليغها، ورب مبلغ
 أوعى من سامع.

٣)- إجازة رواية الحديث بالمعنى، ما لم تعارض النص المروي عند كتب الحديث.

- إذا تحقق من الصحابي الراوي للحديث فإنه يــذكره باسمــه، وإذا لم
 يتحقق منه اكتفى بعبارة: رُوي.
- ٥)- أقوال الصحابة الموقوفة عليهم ينسبها إلى من رويت عنه، وهم أكثر من
 ٧٠ صحابيًّا، وكذلك أقول التابعين المقطوعة عليهم، وهم ١٥ تابعيًّا.
- ٦)- اختار المؤلف طريقة العرض التي هي من أحسن الطرق التي يضبِط هـا الراوي أحاديثه واختياراته الفقهيَّة.
- ٧)- اختار القاضي الفقيه أبا عبد الله محمد بن إبراهيم؛ لأنه هـو العالم
 بالأحكام، وتنتهى إليه القضايا الشرعية.
- ٨)- اختياره لهذا العرض على القاضي يدلُّ على اجتهاده في تَحَرِّي الصحيح من الروايات الواردة في الكتاب، بحيث لو كانت غير صحيحة لأشار إلى تركها، وربما هي محذوفة أصلاً.
 - ٩)- إنَّ مناقشة المؤلف لآراء غيره والترجيح بينها، يؤيِّد المنحى الفقهي للكتاب.
- ١٠)- ومما يؤيِّد هذا المنحى هو تقسيم الكتاب إلى أبواب الفقه ومــسائله،
 للتوفيق بين مدرستى الرأي وأهل الحديث.
- 11)- ويؤيِّد هذا أيضا كونه اختصارا وترتيبا لكتابين فقهيين، هما: جـــامع ابن بركة وجامع أبي الحسن البسيوي.
- ومن أجل هذا يعتبر هذا الكتاب كتاب رواية للحديث باعتبار الكمّ الهائل الذي جمعه من نصوص السنة المشرَّفة التي يأمر من حين لآخر باتباعها، بقوله: «وينبغي الاقتداء به ﷺ»، ومن جهة أخرى يعتبر كتاب فقه، فهو

يشبه مدوَّنة أبي غانم الخراساني، وموطأ الإمام مالك، وجامع الترمذي، ونيــــل الأوطار للشوكاني، وسبل السلام للصنعاني.

١٢- سند الرواية في هذا الكتاب

لم نجد سند الرواية الذي اعتمده المؤلف في رواياته، واكتفى بالعرض على القاضي، كما اكتفى بسند رواية العلم في المذهب الإباضي، كما هو شان الرواية في جميع العلوم الشرعية. وهذا السند هو كما يلى(١):

- ١) أبو المنذر سلمة بن مسلم العوتبي الصحاري.
 - ٢) عن: الشيخ سعيد بن قريش.
 - ٣) عن: محمد بن المختار.
- ٤) عن: الشيخ أبي الحسن على بن محمد البسياني الأصم.
 - ٥) عن: الشيخ محمد بن أبي الحسن الترواني.
 - ٦) عن: عبد الله بن محمد بن بركة.
 - ٧) عن: أبي مالك غسان بن محمد الصلاني.
 - ٨) عن: بشير و عبد الله ابني محمد بن محبوب.
 - ٩) عن: عزان بن الصقر العقري التروي.
 - ١٠) عن الفضل بن عزان وأبي المؤثر الصلت بن خميس.
 - ١١) عن: محمد بن محبوب ومحمد بن على والوضاح.

⁽۱) عبد الله بن مداد، السيرة، ۲۶. المطابع العالمية، روي، سلطنة عُمان ط۱،۱۹۸٤م، نشر وزارة التراث. روي ، سلطنة عُمان

- ١٢) عن موسى بن علي الإزكوي
- ١٣) عن هاشم بن غيلان السيحاني.
- ١٤) عن موسى بن أبي جابر الأزكوي.
 - ١٥) عن الربيع بن حبيب الفراهيدي.
- ١٦) عن أبي عبيدة مسلم بن أبي كريمة التميمي الكبير.
 - ١٧) عن جابر بن زيد الأزدي.
- ١٨) عن عائشة وابن عباس وابن عمر، وغيرهم من الصحابة.
 - ١٩) عن النبي محمد على عن جبريل التَلِين عن ربِّ العزَّة.

وأما السند الوحيد الذي أورده المؤلف تامًا مطولاً فهو في قوله: «وفي جامع الشيخ أبي الحسن^(۱) يقول: حدَّثنا محمَّد بن علي الداودي عن الجسن بن الأعرابي عن أحمد بن محمَّد بن زياد عن محمَّد بن عيسى المدايي عن الحسن بن قتيبة عن عمران بن عبيد عن الحسن بن أبي الحسن عن عمران بن عبيد عن الحسن بن أبي الحسن عن عمران بن عبيد عن الحسن بن أبي الحسن عن عمران بن عبيد عن الحسن أبي الحسن عن عمران بن عبيد عن الحسن أبي الحسن عن عمران بن عبيد عن الحسن الصَّلاة والوضوء جميعًا"^(۱). والله أعلم».

فإذا أتممناه من السند السابق فإنه لا شك سيكون سندًا موصولاً موثوقًا به، وخاصةً إذا علمنا أن الشيخ أبا عبد الله محمد بن بركة البهلوي قد أورده في كتابه الجامع^(٣).

⁽١) البسيوي، الجامع، ١١٧/٢.

⁽٢) ينظر تخريجه في الحديث رقم: ٥٣.

⁽٣) ابن بركة، الجامع: ١/٤٠٤.

١٣-التعريف بالنسخ المخطوطة

بعد اطّلاعنا على مخطوطات عدَّة مكتبات بسلطنة عُمان ووادي ميزاب، لم نعثر على نسخة للكتاب بخط المؤلّف، كما لم يرد ذكره في الفهارس الـــــي وحدناها عن مكتبات اليمن، ولم نجد نُسخا منه إلاَّ في مكتبات وادي ميزاب، رغم اجتهادنا – إلى يومنا هذا – في استقصاء البحـــث في عـــدَّة فهـــارس المكتبات بعمان وغيره.

١- النّسخة (أ)

المكتبة: مكتبة الشيخ بابكر بن مسعود - غرداية، الجزائر.

رقمها في المكتبة: ٩٩. رقمها في الفهرس: ٣١

عنوالها: الدَّلائل والحجج.

المؤلّف: أبو إسحاق إبراهيم بن عبد الله بن إبراهيم بن محمد بن سليمان بن قيس الحضرمي.

تاريخ الميلاد والوفاة: د.ت.

فهايتها: «...على من لزمته قليلاً أو كثيرًا، ولو كان واحـــد حلــف خمسين يمينًا والله أعلم. والحمد لله على جميع نعمه ظـــاهرة وباطنـــة. تمّ كتاب الدلائل والحجج...».

الناسخ: أحمد بن موسى بن أبي القاسم بن عمّور.

تاريخ النسخ: آخر يوم من جمادي الآخر ١١٧هـ.

مكان النسخ: د.م.

عدد الأوراق: ١٢٦.

عدد الأسطر في الصفحة: ٢٣ سطرًا.

المقاس: ١٥,٥ سم × ٢٢ سم.

الخط: مغربي مقروء.

حالة النسخة: مخرومة البداية.

٧- النسخة: (ب)

المكتبة: آل يَدَّر - بني يسجن، غرداية، الجزائر.

رقمها في المكتبة: ١٥/هــ- ٠٢.

عنوانما: الدلائل والحجج.

المؤلّف: أبو إسحاق إبراهيم الحضرمي.

بدايتها: «بحمد الله وشكره أبتدي، وبمعونته ودلائل صنعه أستهدي...».

فهايتها: «...على من لزمته قليلاً أو كثيرًا، ولو كان واحدًا حلف خمسين يمينًا والله أعلم. والحمد لله على جميع نعمه ظاهرة وباطنة والصلاة والسلام على أشرف خلقه وعلى آله وصحبه وكل بارٌ تقيٌّ من أمته صلاةً وسلامًا دائمين أبد الآبدين والحمد لله رب العالمين، تمَّ...».

الناسخ: د.نا. يبدو أنه يجيى بن الحاج سعيد بن يوسف بن عدون بن الحاج محمد بن إبراهيم بن الحاج يوسف اليسجني المصعبي^(۱).

⁽١) هذا بالمقارنة بين خط هذه النسخة، وبين نسخة من سير الوسياني، كتب فيها اسمه. ينظر: سير الوسياني، (قسم الدراسة) ١٥٤/١-١٥٥.

تاريخ النسخ: صبيحة الاثنين ١٣ رجب ١٣٢٩هـ.

مكان النسخ: د.م.

عدد الأوراق: ١٣١.

عدد الأسطر في الصفحة: ٢٥.

حالة النسخة: كاملة

المقاس: ۲۶سم × ۱۷سم.

الخط: مغربي واضح.

ملاحظة: وضع فهرس الكتاب بخط مغاير.

٣- النّسخة: (ج)

المكتبة: القطب، بني يسجن، غرداية، الجزائر.

رقمها في المكتبة: و ١٨/١.

عنوالها: الدّلائل والحجج.

المؤلف: الإمام أبو إسحاق إبراهيم بن قيس.

بدايتها: «بحمد الله و شكره أبتدي وبمعونته و دلائل صنعه أستهدي...».

فهايتها: «...على من لزمته قليلاً أو كثيرًا، ولو كان واحدًا حلف خمسين يمينًا والله أعلم، والحمد لله على جميع نعمه ظاهرة وباطنة بمنه وكرمه».

الناسخ: يبدو أنّه واقف الكتاب وهو: الحاج صالح... بشهادة عدّون بن يوسف ويعقوب بن اسليمان. من ورقة ٣ إلى النهاية. وأما الورقتان الأوليان فهما من إضافة ناسخ آحر أحدث عهدا.

تاريخ ومكان النسخ: د.ت. ، د.م.

عدد الأوراق: ١١٧.

عدد الأسطر في الصفحة: ٢٦ سطرًا.

حالة النسخة: كاملة.

المقاس: ۲۱سم × ۱۵سم.

الخط: مغربي مقروء.

٤- النسخة: (د)

المكتبة: البكري، العطف، غرداية، الجزائر.

رقمها في المكتبة: ٦٨.

عنوالها: الحجج والدّلائل.

المؤلّف: الإمام أبو إسحاق إبراهيم بن عبد الله بن إبراهيم بن محمد بن سليمان بن قيس الحضرمي.

بدايتها: «...وروي عن رسول الله ﷺ أنّه قال: "أمرت أن أقاتل النـــاس حتى يقولوا لا إله إلاّ الله"...».

فهايتها: «...على من لزمته قليلاً أو كثيرًا، ولو كان واحدًا حلف خمسين يمينًا والله أعلم، والحمد لله على جميع نعمه ظاهرة وباطنة. تمَّ كتاب الحجج والدّلائل».

الناسخ: د.نا. فيه ناسخان، الناسخ الأصلي من ورقة ١١ إلى النهاية. وأما الأوراق العشر الأولى فهي من إضافة ناسخ آخر أحدث عهدا، وأقل ضبطا.

تاريخ ومكان النسخ: د.ت ، د.م.

عدد الأوراق: ۸۹.

عدد الأسطر في الصفحة: ٢٦ سطرًا.

حالة النسخة: تنقص مقدمة الكتاب.

المقاس: ۱۷ سم ×۲۱ سم.

الخط: ردىء.

ملاحظة: انتقل الناسخ من نسخ كتاب مختصر الخصال للشيخ إبراهيم بن قيس الحضرمي، إلى كتاب الدلائل دون نسخ المقدمة، كما يظهر في الصفحة الأولى.

هذا إلى جانب نسخ أخرى لم نتحصل عليها إلا بعد نهاية التحقيق، من خزانة دار التلاميذ، بالمسجد الكبير بغرداية، ولم نعتمدها نظرا للخروم التي فيها، وهي كالآتي:

النسخة ١:

رقمها في الخزانة: إ١٢٧ / رقمها في الفهرس: ٢٦٨.

بدايتها: «مسألة في شيء من السنن: وروي أنَّ رسول الله على قال: "لا وُضُوء لمن لم يذكر اسمَ الله عليه"...».

فهايتها: «...ومنهم من قال غير ذلك واحتج أنهم لم يورثوه بهذا...»

الناسخ: د.نا.

تاريخ ومكان النسخ: د.ت ، د.م.

عدد الأوراق: ١٦٦.

الخط: مغربي مقروء.

ملاحظة: مخرومة البداية والوسط والآخر

النسخة ٢:

رقمها في الخزانة: ٢١١١ / رقمها في الفهرس: ٢٦٩.

بدايتها: «...من ذهب فقال: ما هذا؟ فقالت: أتزين لك....».

هایتها: «...إنَّ دماءكم وأموالكم عليكم حرام...».

عدد الأوراق: ٥٧ق.

الناسخ: أحمد بن موسى بن أبي القاسم بن عمور.

تاريخ النسخ: حوالي: ١١٧٧هـ.

الخط: مغربي واضح.

ملاحظة: مخرومة البداية والوسط في عدة مواضع، والآخر

النسخة ٣:

رقمها في الخزانة: إ٥٥٥ / رقمها في الفهرس: ٢٧٠

الناسخ: د.نا.

تاريخ ومكان النسخ: د.ت ، د.م.

عدد الأوراق: ٧.

ملاحظة: بما مسائل مقتطفة من الكتاب في الطهارات.

مميزات النسخ المعتمدة

- النسخة (أ): تتميز بكونها مؤرخة النسخ. قليلة الأخطاء رغم نقص المقدمة منها. الإشارة إلى المؤلف باسمه الصحيح.
- النسخة (ب): تتميز بكونها مؤرخة النسخ. قليلة الأخطاء. وجــود المقدمة. انفرادها بستَّة أوراق لم نجدها في كل النسخ الأخرى.
 - النسخة (ج): تتميز بقلة الأخطاء رغم نقص المقدمة منها.
- النسخة (د): تتميز بقلة الأخطاء. وجود المقدمة. الإشارة إلى المؤلف باسمه الصحيح.

(·

صورة الصفحة الأولى من نسخة (أ)

و وص عنارسولاله حلى الله عليه وسلم اندفالا سرتهان ا فإناله الساس حق فيولوالالاء الاامدوي فعسواالصلاة ويوتواالزكلة ورويا المغدال مر إسعليسوسلم المالعدان بغيل العمل الالبالة بهاري وويما أنه فيرام اسولا اسدون للناس فالوالاس المحدامه فن في علمنا منعل الموسى الناج المامومي الإفار بدالا مدر استعمام العلل المالح وإن الكامراع (قال لاالام المراسم المتعلق المرابع و ويمانه فالمكراب عليه وسلم المناسط المرابع المالية ومن الفراق المالية وسلم اسانه والهشرك فغاذ لماسه بشرحد ولاكن اخاب عليكم مناعفا غولها تعرفون ويععلها تنكرون ووالدفالهل السعليم وسلم كفابالعلاة شغلاوروى المفالحلاله علمه وسلمراوحالساليجيم بن زكوماء عليمالسكاع علما تدان معلى هن ويا مريني اسرايسل علموا بهن عطانه الطافاو حمالهاله سميانه مرسرامان سلعهى ي واحدان تبلغنهان فاتاه عسم حكمات عليه مفاله السطمرك بسيكلم المان تعيل بعلوتامري اسرابيلان عركوها ما مراخوهموانت وامانا مسبوع والمعفالا تععل بأوح جابن اخاجا أستغيب البعابيسة مدارواعة باصطمارس عليهم لتران المعال حجي اسرابيل ع بين الهفي س وفعد على شراها أن ترخط علم وفاللا اسراو حوابي خسم كلهم شانام وبني اسطيبان بعلوابعن اولاهنانلا يشركوا باله شيعا وانشكنا شرك مالسه شيئا عمثل رجيل شنواعبها منخالع ماله شرفالهه

صورة الصفحة الأخيرة من نسخة (أ)

منه المنه المنه المنه الشرطاعة والمنه المنه الم

252

صورة الصفحة الأولى من نسخة (ب)

2

لسم المه الرحد والرحيم وصلااله على سيعنا عمد وعلى الم

عمدالا وسكرهابد عوبعونه ودلايلصعماسهد واشعدان لاالاه ألاالله وانه الاهلسركة لمكنه تنبيء وانم الادل القديم المدابع المقصم المي ألفيوم الغيد لاناخذ مي سنة والنوم واشفيزانه ارسر رسله مبسرين ومنكرين بالسات والزبرواك بالمسروك مهم بالمصطعوا لي الامين وبعلقة رحمه العالقين وتعاة المنتفيت ورءوما رحيمابالمومس وصوالهعليه وعليهما جعبى وع جيع من اصطهر الربوع الدين واوسى بالاه ان يتفود أن غننو وبعفوف المتوف والمتو ترالاخرة على العد واستعفره والوالوالوكرع ليه فيجبع الافتو واءوهنبه وبملايكته وكنبه ورسله وانسابه والبعت والحساب والحذه والخلوط وانعاننواب اللمالولمايم الناروالح لود معاوانع اعجاب الله لاعد ابدا بعان عومن والاعلان عتصسكو واسترتع فوه عني وعن حبيع العسليني انه ارح الراجيد ولاحول ولأقوة الأياللم العلى العط وصرااله على سرم ما عمد النبي، المصطبع الكريم وعلى إلى وعبه وسلم اعابعات وفعد على الانتخارة هذه الأخبار وحني على استغراجها عن آلاتا ركم المج لتوانب اللهورضوانصورعبنه بالحبام ستق اسبايه فؤغ ملغة من إلى مناف والعلم عند المنتفاحات جمعتفاولم اعتب فد اخبار النبيء على المعليه وسل وسالاعاربهم رجمع الاه يعتمدون على عندلان الاارابيم بعولون

صورة الصفحة الأخيرة من نسخة (ب) 964

ع ما بعون الما سرع الم و بحرب او بعد و و الم او با الم الم و بعد و الم الم و بعد و الم الم و بعد و الم الم و الم الم و بعد و بالم الم و بعد و بالم الم و بعد و بعد و بالم الم و بعد و بعد الم الم و بعد في الم الم و بعد و بعد و به الم و بعد الم بعد و بالم الم و بعد و بالم الم و بالم بالم و بالم و

اسمرالاه الرحت الرحبم وصدالاه على سيدنا عروداله

المسالة الرورالخاصة الامرالخارج المتولد عذالها كالفيك العمروالبكاء المتولد بالعين والعملية الذي تتولد عنه ورسط الذي تتولدت من السان خاصة تولدت من الدين بموعهما هوالبعمل الدين بموعهما هوالبعمل النياز والمان والبعمل الانسان والبعم وعها الانسان والبعم وعها الانسان والبعم وعها الانسان والبعم وعها الانسان والبعم والمعلم والمعلم المنسان والبعم والمعلم المنسان والبعم والمعلم المنسان وا

صورة الصفحة الأولى من نسخة (ج)

كرسم الله الري والرجيم وطوالله على سيّد عمد و الهو هيد ولم

جد وسكرة ابتدع دوسعونك ودلايان عداستدود وانفصدان لاالاه الااله وانه الاه ليساكمتله شير وانه الاولات الفديم الدايم المفيم الحيرالفيوه الديالتاخذ كاسنة ولانسوه والتنهدانها وساريسك مبشرب ومنذربة بالبيان والزبروالكتا بالمشروختعهم بالمصلع والدالامينا وجعلهم والسن للعدالمبنة ونجاة للمتنفين وروفا دجما بالمومنب وعلوالا علبه وعليهم اجعبن وعلى فيعمن اصفير الريوه الدينة ووص واللعان بتفروينا وان فخشرو يحقوفه ان توم اوان نو فرالاخري عادد بيا واستغفرك وانوب البهواتوكاعليه في يعيرالامور واومن بصور الاليكنه وكتبه ورسله وانبيا بموالعث والحسا بوالبنة والخلو ابيها وانها ثوابس اللملاوليابه والنارة الخلود ببها وانعاع فليسدالله لاعدابه ابمان مومنا وإدعان إمتمسكن

صورة الصفحة الأخيرة من نسخة (ج)

علالمربف اوق عبوارضم عليه به (حرفهن ولا كفه فالوا الخاوج جرااوده بدراعل الكربفاوفج عبرارضه على بدارة ولافعان عبرالاولان باخن له بالرخول ولم بجزرة لالا مثل ن باخن له بالرخول ولم بجزرة لالا مثل ن باخن له بالرخول ولم بجزرة لالا مثل ن باخن له بالافول في مِنزِلم و فِيهِ كَلَه عَفُوراً وَ دانهُ معروفيمُ بالركضي والعفروالنطى ولع بوزو حن والله اعلى أسمن المساعل والعام والنطى ولع بوزو حن والله اعلى المساعلة من العسرامة والأحله جدك فيما وحين والله اعلم أن عمل ألهون سملخج بهنا رمز خيبر مو صرفتيلا في عبن في ببرفد عرواس ال للنعي وللسعليم وسلم وكند البعم النيم والسعلبوسلم إن ادوم وادنوا فرب في تبوا البير العلمون بالعدم فنانا واعلمنا فاتلافودارسولالسمالسعلبه وسلمالابغ منعنو مايغمن الال وفيدانولي مدجه الحاليفية مهاست بسوسه فيدكوشانم مغادله تعلمون علفتك ها حبكم فعاد واماكنا للحلب على مالانكم فالراف فالمراز بيقود وفالواما كنالن لف يهود الذعل مع فيدمن السنوك (عَصْمَ مَن إن بجلعوا ٥٠ مع علم وكولاما روي إناه اسم في به وجدفتيلاد الانماروي تبداليهم رسول المعمل سعلية وسل انا د وعوا آلي فصشر فائل اخبه والاقاد ويتوا العد الزبع مأتم من الابل مع معودها بعد ان حدم والا دوي النيو ، صلاله عليه وسل فال المومن لابزهب دممرولصداعل الفسامة ومدمستاك ولا تكوز الفسدامة الافج النفس ودلك في الاح اردون المعاليد والكون دلد الداوجروا فيبرائه الفتل صفي المروان وجرفها بمون الناس هِ مثله او فِي من اوج هن والاعم إو الهوء الدهوم عليه فلافسا مة وكزلال وحرديا ومان من عرفلا فسامة صعبه الله ع الفُسامن على الأخوار البالغبن و بعلق فيسوف جلاوالا ردت الخسو زيمبناعل من تزمته فلبلا او كثيرا ولوكان والكرا احلي خسين بمنذاواساعله والحريس على مع تعد ضاهرة وبالمبته عندور مم المراد ا حسن وو فعاصدا الصّابَ في الماج 10 إلى مسعد نيف بيون المعدر على المعدر المعدد ا

صورة الصفحة الأولى من نسخة (د)

معادله فيباعلى ولهوريست فلانحبها المسلهم اطاريعاا منبقط بعدا الاصراهم المستدام رونعرا لكامة منعم بنها نصيب اللهم ومنه ماليم اجلابه نصامعا لابعدا فعظاما و مبه دمالعلى ريفوريد مفوله نيا سا على موسعم والعراسيالة التوبيق الحسم بعاد ما وماد و هودسم ونعم العوجيل كسماد ما لا يسلك حيفله بساب بسارها كإنسا حصله عرصا الهرا والالبواسعا وابوعب والبيد وعود بالعما فل عربة نطانة النبيا مسعدها لدنو بسمعها خلفو ببلك دورها و٧ ا و ١٥٠ معربة ١٨١ نه ابسر طعتله شه الثاغ مغرف الني حواله مكبيعوسلم رسولنا الثالثة ماحيا، بكامية مفرس المالير معما ومورها المحمد المتعامة المتعادة المشرط الا مل ك راد مرزانسيا - بشراية الاسلام ورسعاله حجله معروة معمد وماجا، بلى حفاص يا تيه السماع بلى والماجة فسلم (وبي العلى في ١٥ ١٤ ١٤ عن التعلق المسورات والعم طالسمليوم يعدم العلق الماليم العنوك المالايمس الم ويتولى ولا عالم بحو ف حوايتلفوا اوبعها يريد الكرالاب ب بيا مالاسكا بكف عله السمام رهمرابال فالإبراسياو وسبع عنصر واسع بهم جصلها مالى بسملتها ادبي للطرب العدو كرها وبال جمع منها اوشك جيه بعد فال سويه يحسال مشوكا احدها معربة السعاءالدى يرمهروالفع وتودالعهمان والنتاغ معرفة احدمقانه تسبحسانه كالوائط والغابق والطؤوالوب والحكيم و يعود لك الثالث بعلم الكلبة معيم السين والواجع معربة اخد راسكيد المسمين كتب السرانكا مسرجعلة الأنبي صارات السامس والسلط مرمطورة احدالا جباء المرسلس اكتب العلى والعمامة جملة حكه البرتعكى الفاموج وفية كتاب العبسمات وكنهاب يد والنشاسة معويد شي مرانفوال والكافشر معوجة العوق والعلاج

صورة الصفحة الأخيرة من نسخة (د)

(دانهان ميميد غبرى متكون المنابغ من سبعه من فير عله ورجه د انه دوناه فابع على عربنا معترفيه علم مهانا حيعال ديد العانز علما فلد اللايم وانمان النابع ودينه معرفان بنابع ودينه معرفان بنابع والمان النابع ودينه والمسجد النابع والمان النابع والمان النابع والمان النابع والنابع والمعان علم والمان المان والمان والمان والمان والمان المان والمان المان والمان والمان والمان والمان المان والمان و أعمر رحه تالله به احد المناه العلمة الوالله المناه المناه العرب المناه او في غيرار خص من لله به احد ولا عمل الله الالزياء دله بالدي الوجريس عوا الحريد المنافقة الم افيات ذلاعد بالاخور في منزله و فيه على عفور الود الفائع وجة ما رغم والعفر النظ ولم عفرة حفن والده اعلم عينية عمل العسامة والاعزاج لالك وعا ودعور والداعلة العبالله بن واخرج بمارم فيرجود فتبلا وعرف خبرود وو شانه للنب حلم الله عم ولنن اليهم النبي و عالمه عم أوا دوك أوا دوارد و والما له و و الله و ال النابل وفيل الحرف المامة ماء الماسة والساع والإسانة والناف والمام ما خنال معلى على المنافعة و المنافعة و معود المنافعة و من العنم كامكنم في المن حلفوامد مع فلالم روع انهاست وهم وعمد وسلاوهاما بخنب البعد المعمولان على المعمول المع في فعو ها بعني ما ملعوا وروي انالهم حول المهم هل المومن الم هدمه ولهذا عماريا لعسام مسلفع المنطبية المنطبية المنطبية والمنطبية المنطبية المن و مع وبوانو بون النان ع عمل المع حرب المع هذه وادع اولا وكان هذه عليه والافسامة وادع اولا وكان هذه عليه والافسامة وادع اولا وكان هذه عليه والافسامة وادع الامرارالا لعزو على فسور المالية والمالية والمال والارة تالخيسون بمبناعلوم للفافليلا و فشرا ولوكان مسحواها على جنس بهما والمدلك على على المرادة والمن مع عناد المح والملامل الدور الد عود ا برا هم برعبة الدين ابراهم بن محمد بن سليمان بن فيسر المخرود عمراليه وغوله

كِتَابُ الدِّلْ الْحِيْدِ الْحَيْدِ الْحِيْدِ الْحِيْدِ الْحِيْدِ الْحَيْدِ الْحَيْدِ الْحَيْدِ الْحَيْدِ الْحَيْدِ الْحَيْدِ الْحَيْدِ الْحَيْدِ الْحِيْدِ الْحَيْدِ الْحِيْدِ الْحَيْدِ الْحِيْدِ الْحَيْدِ الْحِيْدِ الْحَيْدِ الْحَيْدِ الْحَيْدِ الْحَيْدِ الْحَيْدِ الْحَيْدِ الْحَيْدِ الْعِيْدِ الْحَيْدِ الْعِيْدِ الْعِيْدِ الْعِيْدِ الْحِيْدِ الْعِيْدِ الْعِيْدِ

تأليَّف بِعَلَّمَة لِثَيْنَ أُبِي اسِّمُّاص إِبْراهِيْم بِنِ عَبْراللَّه الحضرُمِيُ (ت: بعد ٢٥٥ ه/ ١٨٠ (ج)



وصلَّى الله على سيِّدنا محمَّد وعلى آله وصحبه وسلَّم [م**قدمة المؤلَّف**]

بحمد الله وشكره أبتدي، وبمعونته ودلائل صنعه أستهدي، وأشهد أن لا الله إلا الله، وأنّه إله ليس كمثله شيء، وأنّه الأول القديم الدائم المقيم (١)، الحيُّ القيُّوم الذي لا تأخذه سنة ولا نوم. وأشهد أنّه أرسل رسله مبشّرين ومنذرين بالبيّنات والزُّبر والكتاب المنير، وختمهم بالمصطفى أحمد الأمين، وجعله رحمة للعالمين، ونحاة للمتّقين، ورؤوفا رحيما بالمؤمنين. وصلًى الله عليه وعليهم أجمعين، وعلى جميع من اصطفى إلى يوم الدين.

وأوصي بالله أن يُتقى، وبناره أن تُخشى، وبحقوقه أن تؤدَّى، وأن تَسؤثَر الآخرة على الدُّنيا، وأستغفره وأتوب إليه، وأتوكَّل عليه في جميع الأمور، وأومن به وبملائكته وكتبه ورسله وأنبيائه، والبعث والحساب والجنَّة والخلود فيها، وأنَّها ثواب الله لأوليائه، والنار والخلود فيها، وأنَّها عقاب الله لأعدائه، إيمانَ مؤمن، وإذعانَ مُتمسكِن، وأسأل عفوه عني وعن جميع المسلمين، إنَّه أرحم الراحمين، ولا حول ولا قوة إلا بالله العليِّ العظيم، وصلَّى الله على سيِّدنا محمَّد السَّبِيِّ المصطفى الكريم، وعلى آله وصحبه وسلَّم. أما بعد:

⁽۱) (ب) ، (د): - «المقيم».

فقد دعاني إلى تصنيف هذه الأخبار، وحثّني على استخراجها من الآثار، طلبي لثواب الله ورضوانه، ورغبتي في إحياء سنن أنبيائه، من غير بُلغة ميني في العلم، كتبتها لكن من آثار أئمَّتنا خاصَّة جمعتها، ولم أكتب من أخبار السبّي وسنّته إلا ما رأيتهم رحمهم الله يعتمدون على صحّته، لأنّي إذا رأيتهم يقولون: إذا كان هذا الخبر صحيحا، تركته (۱)، وإن لم يطعنوا فيه كتبته، وقد أحد في بعض آثارهم بالخبر فأتركه. وأكتب ما سمّي فيه الرَّسول في وربَّما قلت: وحدت في آثارهم، أو قولهم، ويكون ذلك من قول بعضهم. وكذلك ربَّما ذكرت بعض ما قالوا: فيه اختلاف وائتلاف، وشيء مما عرض من قول أهل الخلاف. ولولا ما أرجوه من الاشتغال بالقيام لزدت فيه ما أتفق [عليه] من الأحكام، وقد وحدت في أكثر الأخبار ما عرفت من الحجج حيث أقول: هذا يحتجُ من يحتجُّ عن يحتجُّ من يحتجُ

وقد عرضته من قبل أن أنسخه في هذا الكتاب على القاضي أبي عبد الله محمَّد بن إبراهيم بن قيس بن سليمان رحمه الله(٢)، وكان ذلك في أيَّام دَهـش وشُغل، فيؤخذ منه ما وافق العدل. وأنا أستغفر الله من جميع الآثام، وأسترشد، وأستهديه للطَّريق المستقيم، إنَّه غفور رحيم (٣).

⁽١) كذا في النسخ. والمعنى: إذا صحّحوا خبرا أثبـــته.

⁽٢) القاضي: (ق٥هـــ/١١م) محمّد بن إبراهيم بن قيس بن سليمان الهمـــذاني الحــضرمي، أبــو عبد الله، فقيه، قاض، من علماء الإباضيّة، انتهت إليه رئاسة العلم بالمشرق. مولـــده ووفاتــه في حضرموت باليمن. له آثار فقهيّة نقلها عنه تلميذه صاحب هذا الكتاب. فهد بن علي السعدي، معجم الفقهاء والمتكلّمين الإباضيَّة، ترجمة رقم: ٢٧٩، ٣٠٢٤. قسم المشرق.

⁽٣) أخذت هذه المقدمة من نسختي: (ب) و(ج) بينما نسخة: (أ) و(د) مخرومتان من البداية.

كتاب الإيمان



ثمُّ نبدأ بذكر شيء من الإيمان.

- ١)- روي عن النَّيِّ هَمَّ أَنَّه قال: «أُمِرتُ أن أَقَاتَلَ النَّاس حتَّى يقولوا لا
 إله إلا الله، ويُقيموا الصَّلاةُ ويؤتوا الزَّكَاقَ»(١).
 - ٢)- وروي أنَّه قال ﷺ: «أبنى الله أن يقبلَ العملَ إلا بالإيمان»(٢).
- ٣) وروي أنَّه قيل: يا رسول الله، إنَّ الناس قالوا: لا إله إلا الله فخفي (٣) ها علينا المؤمن من الكافر، فقال على: «ألا أدلكم؟ (٤) إنَّ المُؤمن إذا قال: لا إله إلا الله، أتبعها بالعمل الصالح، وإنَّ الكافر إذا قال: لا إله إلا الله أتبعها بالضجور» (٥).
- ٤)- وروي أنَّه قال ﷺ: «إنِّي لا أخاف عليكم مؤمنا ولا مُشركًا،

⁽۱) رواه الدارقطني، كتاب الزّكاة، رقم: ۲، ۸۹/۲. والبيهقي في الكبرى، كتاب قسم الصدقات، باب لا يسع الولاة تركه لأهل الأموال، رقم: ۸۹/۱، ۷/۷. مع زيادة: «فإذا فعلوا ذلك حرمت دماؤهم وأموالهم وحساهم على الله»، عن أبي هريرة. ورواه الربيع، كتاب الجهاد، باب جامع الغزو في سبيل الله، رقم: ٤٦٤، ص١٨٨، عن ابن عبّاس، دون عبارة: «ويقيموا الصّلاة ويؤتوا الزّكاة».

⁽٢) أورده الهيثمي، مجمع الزوائد، كتاب الإيمان، باب لا يقبل الإيمـــان بــــلا عمـــل، رقـــم: ٩٥، ١٨٧/١، والهندي، كتر العمال، كتاب الإيمان، الفرع الثاني في فضائل الإيمان، رقـــم: ٢٦٠، ١٨٧/١، والهندي، كتر العمال، كتاب الإيمان، الفرع الثاني في فضائل الإيمان، رقـــم: ٩٤/١، بلفظ: «لا يقبل إيمان بلا عمل ولا عمل بلا إيمان»، عن ابن عمر. قال الهيثمي: «وفي إسناده سعيد بن زكريا، اختلف في ثقته وجرحه».

⁽٣) في (ب): «فغمي».

⁽٤) (أ) و(ج) و(د): - «فقال ﷺ ألا أدلكم».

⁽٥)– رواه **جاب**ر، مسند الربيع، الأخبار المقاطيع عن جابر، رقـــم: ٩٢٥، ص٣٦٠، عـــن جابر بن زيد مرسلا.

أما المؤمن فقد شَغَله (١) إيمانُه، وأَما المشركُ فقد أذله الله بشركه، ولكن أخاف عليكم منافقًا يقول ما تعرفون، ويفعل ما تُنكِرون»(٢).

- ٥)- وروي أنَّه قال ﷺ: «كفي بالعبادة شُغلاً» (").

⁽١) في (أ) و(ب) و(د): «أشغله».

⁽۲) رواه **جابر،** مسند الربيع، الأخبار المقاطيع عن جابر، رقم: ۹۳۰، ص۳۲۳، عن أبي عبيدة بن الجراح. والفريابي، كتاب صفة المنافقين، باب ما روي في صفة المنافق، رقم: ۹۳، ۹۶، ۹۲، عن حبيب بن أبي فضالة.

⁽٣) رواه البخاري، كتاب العمل في الصّلاة، باب ما ينهى من الكلام في الصّلاة، رقـــم: ١١٥٨، دم. ٤٠٧/١، ومسلم، كتاب الصّلاة، باب تحريم الكلام في الصّلاة ونسخ ما كان من إباحة، رقم: ٣٨٠/١، عن ابن مسعود، بلفظ: «إنّ في الصّلاة شغلا».

أولهنَّ: أن لا يُشرِكَ بالله شيئًا، وأنَّ مَثَلَ من أشرك بالله كمثل رجل اشترى عبدا من خالص ماله، ثمَّ قال: اعمل وارفع إليَّ، فجعل العبد يعمل ويرفع إلى غيره، فأيُّكم يرضى أن يكون عبدُه كذلك.

وإِذَا قمتم إلى الصَّلاة فلا تلتفتوا، فإِنَّ الله يقبل من عبده (۱) ما لم يلتفت.

وآمركم بالصِّيام، فإِنَّ مَثَلَ الصائم كَمَثَلِ رجل في عصابة ومعه صُرَّة مسك، وكلُّهم يجد ريحه، وفم الصائم أطيب عند الله من ريح المسك.

وآمركم بالصَّدقة، ومَثَل ذلك كمثل رجل أسره العدوُّ، فجعل يقول لهم: هل لكم أن أفدي نفسي؟ فجعل يُعطِي القليلَ والكثيرَ حتَّى فدى نفسه.

وآمركم بذكر الله كثيرًا، ومَثَلُ ذلك كمثل رجل طلبه سِرَاعٌ في أَثَرِهِ ثمَّ أتى حصنا حصينا فأحرزَ نفسه فيه، كذلك العبد لا يَحْرُزُ من الشَّيطان إلا بذكر الله تعالى».

ثمّ قال على الله بهنا : «وأنا آمركم بخمس أمرني الله بهنا : السّمع والطّاعة والجماعة والجهاد في سبيل الله، وأن لا تَدعُوا بدعوة الجاهليّة، فمن فارق الجماعة فقد خلع (٢) ربقة الإسلام من عنقه، ومن دعا بدعوة

⁽١) في (أ): «بعبده». وفي (ج): «فإنَّ الله مع عبده».

⁽٢) في: (أ) و(ج) و(د): «فارق».

الجاهليَّة فهو من جُثَى^(١) جهنَّم»^(٢).

- ٧)- وروي أنَّ حيشا من الأنصار تداعوا بآل فلان، وبرزوا للقتال، فقال لهم النَّيُّ الله (الله عون بدعوة الجاهليَّة وأنا بين أظهركم، وترجعون كفَّارًا بعد أن هداكم الله إلى الإسلام؟١»(٣).
- ٨)- وروي أنَّه قال هَنَّ: «من تَداعَى بالقبائل فاضربوا أنفه بالسبيف
 حتَّى تكون الدَّعوة خالصةً لله» (٤٠).

ففي آثارهم رحمهم الله: من دعا في النافرة - وهي: الْمَجْهَلَة (°) - بـــآل فلان للقبائل والعشائر أنَّه يُهدر دمه (١).

والجثى: جمع جثوة الجماعة، الشيء المجموع. وتروى هذه اللفظة: «جثيّ»، جمع حاث، وهـــو الذي يجلس على ركبتيه. ابن منظور، لسان العرب، ١٣١/١٤ -١٣٢، مادة: «حثو».

⁽۲) رواه الترمذي، كتاب الأمثال، باب مثل الصّلاة والصيام والصدقة، رقـم: ۲۸٦٣، ۱۷۲۰، عن الحارث الأشعري، وأحمد، مسند الشاميّن، حديث الحارث الأشعري، رقـم: ۱۷۲۰۹، ۱۷۲۰، بزيادة: «قيل: يا رسول الله على وي وسلم وصلى؟ قال: وإن صام وصلى ويسدعى بدعوى الله الذي سماكم بها المؤمنين المسلمين عباد الله». قال الهيثمي: «رجاله ثقـات رجـال الصحيح، خلا على بن إسحاق السلمى وهو ثقة». مجمع الزوائد، ۱۳۹۱،

⁽٣) أورده الطبري في تفسيره، ٢٣/٤. وابن هشام في سيرته، ٩٤/٣، عن زيد بن أسلم.

⁽٤) لم نقف على تخريجه.

⁽٥) في (ج): «الجماعة».

والْمَجْهَلَة: دعوة الرجل أصحابه للمفاخرة والمغالبة، والأمر الذي يحمل صاحبه على الجهـــل. الرازي: مختار الصحاح، ص٤٩، مادَّة: «جهل».

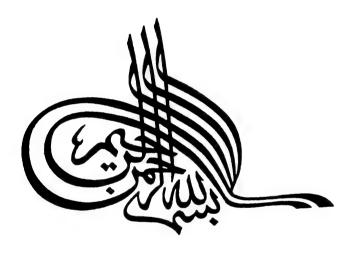
⁽٦) البسيوي، الجامع، ١٢١/٤-١٢٢. الكندي، المصنَّف، ١٢٠/١١.

وقيل: إنَّ رجلا ضرب رجلا، فصاح المضروب: يا آل فـــلان! فــضربه الرَّحل بالسَّيف، فطلب أولياؤه دمه، فقال بعض: إن أرادوا أَرْشَ ضربة العصا فلهم، وأُهدرَ دمه.

وعندهم إذا قال الرَّجل: يا آل قرية فلان، فلا يُهدَرُ دمه بذلك.

فصلًى الله على سيِّدنا محمَّد وعلى آله وصحبه وسلَّم.

⁽۱) رواه الطيالسي، صفوان بن عسال، رقم: ۱۱۶۱، ۱۱۰۱، والترمدي، كتاب التفسير، باب سورة بني إسرائيل، رقم: ۳۱٤٤، ۳۰۵، عن صفوان بن عـسال، وقال: «حسن صحيح».





[١-باب في الوضوء وقضاء الحاجة]

[۱] - مسألة فيما قيل من الطّهارة

- ٠١) وروي أنَّ رسول الله على قال: «الأعمال بالنِّيَّات» (١٠).
- ١١) وروي أنَّه قال ﷺ: «لكلّ امرئ ما نوى»(١). فلا تَكمُلُ الطّهارة إلاّ بالنِّــيَّة لهذا الخبر.
- ۱۲)- وروي أنَّه ﷺ قال^(۱): «**لا صَلاة بغير طُهُورٍ**» (¹⁾. فالواجب التطهُّــر بالماء الطَّاهر الذي أمر الله به.
- ۱۳) وروي أنه الله توضاً واحدة واحدة فقال: «هذا وُضُوء لا تُقبل الصَّلاة إلاَّ به» أو قال: بأقلَّ منه ثمَّ ثنَّى فقال: «من ضاعف ضاعف الله له» ثمَّ أعاد الثَّالثة فقال: «هذا وُضوئي ووُضُوء الأنبياء من قبلي» (°).

(١) رواه الربيع، باب في النِّــيَّة، رقم: ١، ص٢٣، عن ابن عبَّاس. والبخاري، كتاب بدء الوحي، باب كيف كان بدء الوحي إلى رسول الله ﷺ، رقم: ١، ٣/١، عن عمر.

(٣) في (أ) و(د): «أنَّه قال ﷺ: أنَّه قال:...».

- (٤) رواه هسلم، كتاب الطهارة، باب وجوب الطهارة للصلاة، رقم: ٢٢٤، ٢٠٣/١، عن ابن عمر.
- (٥) رواه الرَّبيع، كتاب الطهارة، باب في آداب الوضوء وفرضه، رقم: ٨٩، ص٥٣. والدارقطني، كتاب الطهارة، باب وضوء رسول الله ﷺ، رقم: ٥، ٨١/١، عن ابن عمر.

⁽٢) هذا شطر من الحديث السابق.

فهذه الستُّ الخصال فريضة: النِّــيَّة، والطَّهارة بالماء الطَّــاهر، وغــسل الوجه، واليدين، ومسح الرَّأس، وغسل الرِّجلين مع الكعبين.

[٢] - مسألة في شيء من السُنن

⁽۱) رواه الربيع، كتاب الحجّ، باب في الكعبة والمسجـــد والصفا والمروة، رقـــم: ٤١٥، ص١٦٩، ومسلم، كتاب الحج، باب حجّة النّبيّ ﷺ، رقم: ١٢١٨، ٨٨٦/٢، عن حابر بن عبد الله.

⁽٢) البسيوي، الجامع، ٦١/٢.

⁽٣) تقدُّم تخريجه، ينظر رقم: ١٣.

⁽٤) البسيوي، الجامع، ٦١/٢. ابن بركة، الجامع، ٢٧٤/١.

⁽٥) رواه النسائي في الكبرى، كتاب الطهارة، باب من توضًا ثمَّ أتـــى المــسجد، رقـــم: ١٧٧، ١٠٣/، عن عمرو بن عنبسة، والطبراني في الكبير، باب الصاد، صدي بن العجلان، رقـــم: ٢٥١/، عن أبي أمامة.

⁽٦) البسيوي، الجامع، ٦١/٢. ابن بركة، الجامع، ٢٧٤/١.

⁽٧) رواه ا**لربيع،** كتاب الطهارة، باب في آداب الوضوء وفرضه، رقم: ٨٨، ص٥٣، عن ابن

يقول: بسم الله(١)، هكذا في آثارهم.

ففي قول بعضهم: إنَّ أَمْرَهُ بغسلها فرضٌ، وبعض قال: ندبٌ لا إيجابٌ. قال القاضي أبو عبد الله محمَّد بن إبراهيم: أميل إلى قول من جعله ندبا^(٣).

١٨) - وقيل: إنَّ هذه الآية نزلت على النَّبيِّ الْمُطَّهِّرِينَ النوبة المراه قُباء: ﴿ فِيهِ رِجَالٌ يُحِبُّ الْمُطَّهِّرِينَ ﴾ [التوبة/١٠٨]، فقال لله قد أثنى عليكم في الطُّهُور فما هذا الطُّهور؟»، فقالوا: نَمُرُّ بالماء على أَثَر البول والغائط، فقرأ عليهم النَّبيُّ الله قد يُحبُّونَ أَن يَتَطَهَّرُوا وَاللَّهُ يُحِبُ الْمُطَّهِّرِينَ ﴾ (١٠). يعنى: الاستنجاء، ففعله النَّبيُّ التَّاتِينُ والمسلمون، ولحق بالوجوب.

عبَّاس، وأبو داود، كتاب الطهارة، باب التسمية على الوضوء، رقم: ١٠١، ٢٥/١، عن أبي هريرة.

⁽١) البسيوي، الجامع، ٢٠/٢. ابن بركة، الجامع، ٢٥٤/١ – ٢٥٥.

⁽٢) رواه الربيع، كتاب الطهارة، باب في آداب الوضوء وفرضه، رقم: ٨٧، ص٥٣، والبخـــاري، كتاب الوضوء، باب الاستحمار وتـــرا، رقم: ١٦٠، ٧٢/١، عن أبي هريرة.

⁽٣) ابن بركة، الجامع، ٢٥٦/١.

⁽٤) رواه أبو داود، كتاب الطهارة، باب في الاستنجاء بالماء، رقم: ١١/١، والترمذي، كتاب التفسير، سورة التوبة، رقم: ٣١٠٠، ٣١٠٠، عن أبي هريرة. قال المباركفوري: «سنده ضعيف، وفي الباب أحاديث صحيحة أخرى». تحفة الأحوذي، ٧٧/١.

ففي الأثر: أنَّه لا يجوز وضوء للصلاة بعد ذلك لمن كانت به نجاســـة حتَّى يغسلها(۱).

- ١٩) وروي أنَّه قال للله لرحل: «إذا توضَّأَتَ فضع في أنفك ماء ثمَّ اسْتَنْثِرْ بالاستنشاق» (١).
- ٢٠)- وروي أنَّه قال ﷺ للّقِيط بن صبَرَة ("): «إذا استنشقت فبالغ إلا أن تكون صائما» (٤).

ففي الأثر: أنَّه مؤكَّد في الوضوء وفرض في غسل الجناية. والمضمضة سنَّة مؤكَّدة (°).

٢١)- وروي أنَّه على أمَّتي الأمرتهم بالسوّاك (٢١) عند كلِّ صلاة (١٠).

⁽۱) البسيوي، الجامع، ۱۳/۲، ۱۹.

⁽۲) رواه الربيع، كتاب الطهارة، باب إذا توضّأت فضع في أنفك ماء ثمَّ استنثر، رقم: ۹۳، ص٥٥، عن ابن عبَّاس. والبخاري، كتاب الوضوء، باب الاستحمار وترا، رقم: ۱٦٢، ١/ ٧٢، عـن أبي هريرة.

⁽٣) لَقيط بن صَبَوة بن عبد الله العامري. ينظر: ابن حجر، الإصابة، ٥٨٥/٥.

⁽٤) رواه **الربيع**، كتاب الطهارة، باب في آداب الوضوء وفرضه، رقم: ٩٣، ص٤٥، عن ابن عبًاس، وأبو داود، كتاب الطهارة، باب في الاستنثار، رقـــم: ١٤٢، ١٨٢/١، عـــن أبي رزين لقيط.

⁽٥) البسيوي، الجامع، ٦١/٢.

⁽٦) رواه الربيع، كتاب الطهارة، باب في ابتداء الصَّلاة، رقم: ٢٢١، ص٩٥، بزيادة: «وعند كلَّ وضوء». والبخاري، كتاب الجمعة، باب السواك يوم الجمعة، رقم: ٨٤٧، ٣٠٣/١، عن أبي هريرة.

ففي الأثر: أنَّه سنَّة (١).

- ٢٢) وروي أنَّه قال على: «السواك مَطْهَرة للضم، ومَرضاة للرَّبِّ»(٢).
- ٢٣)- وروي أنَّه قال ﷺ: «خلَّلوا بين أصابعكم في الوضوء قبل أن تخلُّل بمسامير من نار(") أو قال تخلَّلها النارُ»(ن).
- ٢٤)- وروي أنَّه قال ﷺ: «أَشرِبُوا أعينكم الماءَ، لعلَّها لا ترى نارًا حامية»(٥).
 - ٢٥)- وروي أنَّه أَمَرُ (١) ﷺ بتخليل اللَّحية (٧).

⁽١) البسيوي، الجامع، ٦٢/٢.

⁽٣) في (أ) و(ج) و(د): «من النار».

⁽٤) والحديث رواه الربيع، كتاب الطهارة، باب في آداب الوضوء وفرضه، رقم: ٩٠، ص٥٥، عن ابن عبَّاس، والدارقطني، كتاب الطهارة، باب وجوب غسل القدمين، رقم: ٢، ٩٥/١، عن عائشة.

⁽٥) أورده **الديلمي** في الفردوس، رقم: ٢٠٨، ٧١/١، بلفظ: «افتحوا أعينكم عند الوضوء لعلها لا ترى نار جهنّم»، عن ابن عبَّاس موقوفا.

⁽٦) في (ب) و (ج): «قال».

⁽٧) رواه أبو داود، كتاب الطهارة، باب تخليل اللحية، رقم: ٣٦/١، ١٤٥، ٣٦/١، عن أنس بلفظ: أنَّ النَّبِيَّ عَلَيْ كان إذا توضًا أخذ كفًا من ماء فأدخله تحت حنكه فخلّل لحيته، وقال: «هكذا أمرني رتبي عَلَيْكَ». وابن ماجة، كتاب الطهارة، باب ما جاء في تخليل اللحية، رقم. ٤٢٩، أمرني رتبي عثمان بن عفّان، بلفظ: «أنَّ رسول الله عَلَيْ توضًا فخلّل لحيته». قال الزيلعي: قال البخاري: أصح شيء عندي في التخليل حديث عثمان وهو حديث حسسن». نصب الراية، ٢/١٥.

٢٦) - وروي أنَّه الله مسح بناصيته (١٠).

ففي الأثر: أنَّه لولا ذلك لوجب مسح جميعه(٢).

۲۷) – وروي أنَّه قال ﷺ: «ويل للعواقب من النار وويل لبطون الأقدام من النار»(۳).

ففي قولهم: إنَّ ذلك لمن ترك عرقوبيه وباطن قدميه من الغسل. ففي الأثر: إنَّ المبالغة في الوضوء سنَّة (١٠).

٢٨) - وروي أنّه (٥) كان الله يتوضنًا بمد (١٥)، وهو: وزن رطل وتُلث.
 وهذا الخبر يحتجُ من جعل المسح غسلا. والله أعلم.

[٣] - مسألة فيما ينقض الوضوء

٢٩)- وروي أنَّ رسول الله ﷺ اتَّكا على يده حتَّى غطَّ (٧) ونفخ، فقيل لـــه:

⁽١) رواه مسلم، كتاب الطهارة، باب المسح على الناصية، رقم: ٢٧٤، ٢٢٨/١، عن المغيرة بن شعبة.

⁽۲) ابن بوكة، الجامع، ۲۸/۱، ۲۷۰ – ۲۷۱.

⁽٣) رواه الربيع، بلفظ: «للعراقيب»، كتاب الطهارة، باب في آداب الوضوء وفرضه، رقم: ٩٢، ص٥٥. وأحمد، مسند الكوفيين، حديث عبد الله بن الحرث، رقم: ١٩١/٤، ١٩١/٤، بلفظ: «للأعقاب».

⁽٤) البسيوي، الجامع، ٦٢/٢.

⁽٥) (أ) و(ج) و(د): - «أَنَّه».

⁽٦) رواه النسائي، كتاب المياه، باب القدر الذي يُكتفى به من الماء للوضوء، رقم: ٣٤٦، ١٧٩/١، عن أنس. مع زيادة: «مملة وطلين، ويغتسل بصاع ثمانية أرطال».

⁽٧) في (ب): «غض».

إنَّك نعست فقال ﷺ: «لا نقض على من فعل ذلك حتَّى يضع إنَّك نعست فقال الأرض»(١).

والمضطجع إذا غاب عقله بالنوم انتقض وضوؤه بإجماع السنَّة (٢).

- ٣٠) وعن ابن عبّاس أنَّ النَّبيَّ عَلَى سجد فنام حتَّى غطَّ ونفخ فقام فصلَّى، فقال له ابن عبّاس: قد نمت. فقال: «إنَّما النقض على من نام مضطجعًا»(٢).
 - ٣١) وروي أنَّه ﷺ قال: «**العينان وِكاء الدُّبُر**»(أ): است^(°). ففي الأثر: أنَّه يعني بـــ«است»: حلقة الدبر.

⁽۱) رواه الربيع، كتاب الطهارة، باب في النوم الذي يسنقض الوضوء، رقسم: ٦١/١، ١١٧، والترمذي، كتاب الطهارة، باب في الوضوء من النوم، رقم: ٧٧، ١١/١، بلفظ: «أو نفخ... من نام مضطحعا»، عن ابن عبَّاس.

⁽٢) في (أ) و(ج) و(د): «بالسنَّة». **البسيوي**، الجامع، ٥/٢. **ابن بركة**، الجامع، ٢/٥٣.

⁽٣) تقدُّم تخريجه في الحديث السابق.

⁽٤) رواه الربيع، كتاب الطهارة، باب في النوم الذي ينقض الوضوء، رقـــم: ١١٨، ٢٠١، عــن معاوية بن أبي سفيان. وأبو داود، كتاب الطهارة، باب في الوضـــوء من النوم، رقـــم: ٢٠٣، ٢٠٣، عن عليّ، بلفظ: «وكاء السّه العينان».

^(°) في (أ): كتبت كلمة: «است» فوق كلمة: «الدبر»، وفي (ب): «العينان است الــــدبر». وفي (ج): «العينان وكاء است».

⁽٦) رواه **الربيع**، كتاب الوضوء، باب ما يجب منه الوضوء، رقم: ١٠٤، ص٥٧، عــن أبي بكــر =

الوضوء عمَّن أكل ما مسَّته النار، مع ما روي عن عائشة رضي الله عنها أنَّها قالت: «يتوضَّأ أحدكم مَّمًا مسَّته النار ولا يتوضَّأ من كلمة عوراء (١) قالها لأخيه؟!»(٢). وهذا أيضا يدلُّ على أنَّ الكلمة العوراء تنقض الوضوء.

- ٣٣)- وكذلك روي أنَّ النَّيَّ ﷺ **أوتي بكتف مُؤرَّبة** (٢) فأكلها فلم يَتَوضًا (١٠).
- ٣٤)- وقيل: إنَّه هَ أُوتِيَ بِسَوِيقٍ (°) فشرب منه ومضمض فاه ولم يتوضاً (١).

فالذي يقول إنَّه ﷺ توضَّأ ممَّا مسَّته النَّار يمكن أن يكون غسله ليديه وفمه يسمَّى وضوءا؛ لقول الشاعر:

الصديق. وأورده ابن عدي في الكامل، ١٣٠/٥، عن ابن عبَّاس.

(١) الكلمة العوراء: الكلمة القبيحة. ابن منظور، اللسان، ٢١٥/٤. مادَّة: «عور».

(۲) رواه ابن أبي شيبة، كتاب الطهارة، باب في الوضوء من الكلام الخبيث، رقم: ۱۲۲، ۱۲۲، ۱۲۵، و ۱۲۵، و ۱۲۵، و ۱۲۵، و ۱۲۵، و عائشة.

(٣) المؤرَّبة: الموفَّرة اللحم غير الناقصة. الربيع، المسند، ص٦٠. الزمخشري، الفائق، ٣٣/١.

(٤) رواه الربيع، كتاب الطهارة، باب ما يجب منه الوضوء، رقـــم: ١١٤، ص٣٠، والبخـــاري، كتاب الطهارة، باب إذا ادخل رجليه وهما طاهرتان، رقم: ٢٠٤، ٨٦/١، عن ابن عبَّاس.

- (٥) السَّوِيق: ما جوَّد تحميسه وطحنه من حبوب البرِّ والشعير، ثمَّ غسل دفعة بماء حارٌ وأخرى ببارد ليزول ما اكتسبه في القلي من اليبس والحرارة. ينظر: السالمي، شرح الجامع الصحيح، ١٢٣/٢.
- (٦) رواه الربيع، كتاب الزَّكاة، باب آداب الطعام، رقم: ٣٧٨، ص١٥٠، عــن ابــن عبَّــاس. والبخاري، كتاب الأطعمة، باب ليس على الأعمى حرج، رقـــم: ٢٠٥٩/٥، ٥٠٦٩، عــن سويد بن النعمان.

الدلائل والحجج

مساميح الفعال(١) ذوو أناة مراجيح وأوجههم وضاء

يعني: نظافًا، من النظافة. هذا ما وجدت علماءنا رحمهم الله يحتجُّون به^(۲).

ووجدت عن بعض: أنَّ من اسْتَوْسَنَ^(٣) نعاسا وهــو جــالس انــتقض وضوؤه. وقال بعض: حتَّى يكون متَّكئا مسترخيا، وقال بعض: حتَّى يــزول مقعده. وقال بعض: حتَّى يضع رأسه على وسادة. وقال أبو المؤثر^(٤): حتَّــى يضع جنبه على الأرض للخبر الوارد عن الرَّسول التَّلِيُّكُلُ^(٥).

٣٥)- وروي أنَّه قال عَنَّهُ: «إِنَّ الشَّيطان لَيأتي أحدَكم فينفخ بين إِلْيَتَيْهِ وهو فِي الصَّلاةِ فلا ينصرف حتَّى يسمعَ صوتًا أو يشمَّ ريحًا»(١).

٣٦) - وروي أنَّه قال ﷺ: «لا وُضُوء إلاَّ من صوت أو ريح» (٧).

⁽١) في (أ): «الوجوه».

⁽۲) ابن بركة، الجامع، ۲۸۷/۱، ۳۰۵.

⁽٣) اسْتُوْسَنَ: مِن فِعْل وَسَنَ: نَعَسَ. الرازي، مختار الصحاح، ص٣٠١، مادَّة: «وسن».

⁽٤) أبو المؤثر (ت: بعد: ٣٠٥هـــ/٩٩٧): الصلت بن خميس البهلوي الخروصي، أبو المؤثر، فقيه، بحتهد، شاعر، من علماء الإباضيَّة، انتهت إليه رئاسة العلم في عُمان. مولده ووفاته في عُمان. له مؤلَّفات منها: «البيان والبرهان» ط، «كتاب الأحداث والصفات» ط، وله آثار فقهيَّة نقلها عنه تلاميذه في مصنَّفاقم. السعدي، معجم الفقهاء، رقم: ٤٢١، ١٩٨/٢. قسم المشرق.

⁽٥) ينظر: المسألة رقم: ٣، حديث رقم: ٢٩. ابن بركة، الجامع، ٣٢٦/١.

⁽٦) رواه البخاري، كتاب الطهارة، باب لا يتوضًا من الشك حتَّى يتــيقَّن، رقــم: ١٣٧، ١٤٢، ومسلم، كتاب الحيض، باب الدليل على أنَّ من تيقُّن الطهارة...، رقم: ٣٦١، ٢٧٦/١، عن عبد الله بن زيد بن عاصم.

⁽٧) رواه الترمذي، كتاب الطهارة، باب ما جاء في الوضوء من الريح، رقم: ٧٤، ١٠٩/١، وابسن ماجه، كتاب الطهارة، باب لا وضوء إلاً من حدث، رقم: ٥١٥، ١٧٢/١، عن أبي هريرة.

٣٧) - وروي عن النَّبِيِّ اللَّهِ اللهِ المُلْمُ المُلهِ اللهِ المُلهِ اللهِ المَالمُلهُ المُلهُ المُلهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ المُلهُ اللهِ اللهِ اللهِ المُلهُ اللهِ اللهِ اللهِ المُلهُ المُلهُ المُلهُ المُلمُ المُلمُ المُلهُ المُل

ففي الأثر: أنَّ من كان على يقين من طهارته ثمَّ شكَّ في فسادها أنَّـــه لا يعيدها بمذه الروايات^(٢).

٣٨) - وروي أنَّ امرأة مسَّت فرجها، فسألت السَّبَيُّ ﷺ فأمرها بإعادة الوضوء. وهذه الرواية حفظتُها من قاضٍ من قضاة عُمان يقال له:
نجاد^(٦)، سألني وأنا وهو في مسجد من مساجد الرستاق^(١) في بلد الإمام الخليل بن شاذان^(٥) أيَّام قيامه، فقال: ما الحجَّة في نقض الوضوء من مسِّ

قال ابن حجر: «قال البيهقي: هذا حديث ثابت قد أتَّفق الشيخان على إخسراج معناه». التلخيص الحبير، ١١٧/١.

⁽١) تقدَّم تخريجه، ينظر رقم: ٣٥.

⁽٢) البسيوي، الجامع، ٦١/٢ - ٦٢. ابن بركة، الجامع، ٢٦٧/١.

⁽٣) نجاد: (حي ٤٤٧هـــ/١٠٥٥م) نجاد بن إبراهيم اليحمدي المنحي، فقيه، قاض، مــن علمــاء الإباضيَّة. مولده ووفاته في عُمان. السعدي، معجم الفقهاء، ترجمة رقم: ٩١٦، ٣٦٩/٣. قسم المشرق.

⁽٤) الرستاق: اسم لمدينة عمانيَّة معرَّب من رزداق الفارسيَّة، وهي: مدينة عريقة عظيمـــة تقـــع في ولاية الْحَجر الغربي بمنطقة جنوب الباطنة، وبما قلعة يرجع تاريخها إلى ما قبل الإسلام، وكانت تعتبر عاصمة عُمان زمان ناصر بن مرشد اليعرُبي الذي قـــــاوم الاســـتعمار البرتغـــالي (ق: 1 هــــ/١٧م)، وبما أكثر من ٧٤٥ مسجد. المسكري، لمحة تاريخيَّة للآثار والمدن العمانيَّة، ٩٤.

⁽٥) ابن شاذان بن الصلت الخروصي، إمــام من أثمَّة عُمان. تولَّى الحكم من: ٤٤٥هــ إلى ٤٧٤هــ، سار بأهل عمان سيرة حميدة، وقــد حضر آيَّامَه المؤلفُ الحضرمي، وشارك في بعض جيوشه. مدحه الشاعر الثــائر أبــو إســحاق

الفرج؟ فقلت: الله أعلم، فقال: قال النَّيُّ اللهُ: «أَيُّما رجل أفضى بيده إلى فرجه الله فرجه الله فرجه الله فرجه النتقض وضوؤه، وأيُّما امرأة أفضت بيدها إلى فرجها انتقض وضوؤها»(١).

ففي الأثر: إنَّ مسَّ الفروج كلِّها من بني آدم ينقض الوضوء، عمدا أو خطأ، إلاَّ الصَّبِيَّ الذكر في المهد. وكذلك مسُّ ما نُعَسوه من جميع الأشياء إذا كان رطبا، وكذلك مسُّ ما حرَّموه مثل الخمر ولحم المجوس ورطوبات أهل الكتاب (٢) وما أشبه ذلك.

٣٩) - وروي عنه للله أنَّه قال: «مسُّ الميَّت ينقض الوضوء»(٣).

· ٤)– والاختلاف في مسِّ المؤمن إذا كان ميِّتا؛ فالذي لم ير النَّقض بمـــسُّه^(١)

الحضرمي في ديوانه «السيف النقاد» بقصائد رائعة طوال. جمعية التراث، معجم أعلام الإباضية، ترجمة رقم: ٢٣٦، وما بعدها.

⁽۱) رواه الربيع، كتاب الطهارة، باب ما يجب منه الوضوء، رقم: ۱۰۷، ص٥٨، عن حابر بن زيد مرسلا، بلفظ: «إذا مسَّت المرأةُ فرحَهَا فلتتوضَّأً». ورقم: ١١٥-١١٦، ص٠٦، بلفظ: «إذا مسَّ أحدكم ذكره فليتوضَّأ». والنسائي، كتاب الغسل والتيمُّم، باب الوضوء من مسِّ الذكر، رقم: ٤٤٥، ٢١٦/١، بلفظ: «إذا أفضى أحدكم بيده إلى فرحه فليتوضَّأ»، عن بسرة.

⁽٢) ابن بركة، الجامع، ٥/٥٥/١. البسيوي، الجامع، ١/١٠، ١٣.

⁽٣) رواه أبو داود، كتاب الجنائز، باب في الغسل من غــسل الميّــت، رقـــم: ٣١٦١، ٣٠٠١، ٢٠٠١/، والترمذي، كتاب الجنائز، باب الغسل من غسل الميّت، رقم: ٩٩٣، ٣١٨/٣، عن أبي هريرة، بلفظ: «من غسل الميّت فليغتسل، ومن حمله فليتوضَّأ». قال الزيلعي: «لا يصحُّ في هذا البـــاب شيء». نصب الراية، ٢٠٣/٢.

⁽٤) في (ج): «لم ير النقض عنه يحتجُّ».

يحتجُّ بقول النَّبيِّ عَلَىٰ: «الْمُؤمن ليس ينجس حيًّا ولا ميَّتًا» (١٠). فهو عندهم لا ينقض الوضوء إلاَّ أن يكون نحسا. والذي يقول بنقض الوضوء على مَن مسَّه (١٠) يرى النَّقض وإن لم يكن الميِّت نحسا، بالخبر الوارد.

ومسُّ المشرك يسنقض الوضوء لقوله ﷺ: ﴿إِنَّمَسَا الْمُسَسُّرِكُونَ نَجَسٌ ﴾ [التوبة/٢٨].

ومسُّ النساء ينقض الوضوء ما عدا ذوات المحارم، هكذا قـــال علماؤنـــا رحمهم الله(٣).

- ٤١) وروي أنَّ النَّبيَّ عِنْ قَال: «محاسن النِّساء عليكم حرام»(١).
- ٤٢) وأنَّه على من فعل هذا. نقض على من فعل هذا.

ووجدت أنَّ من نسي مسح رأسه أو عضوا من أعضائه ثمَّ ذكر قبـــل أن يدخل الصَّلاة مسح ما ترك وإن كان وضوؤه قد حفَّ. وإن ذكر ذلك وقـــد

⁽۱) رواه الدارقطني، كتاب الجنائز، باب المسلم ليس بنحس، رقم: ۱، ۲۰/۲، والبيهقي، كتـــاب الطهارة، باب الغسل من غسل الميت، رقم: ١٣٦٠، ٣٠٦/١، ٥٦/١، عن ابن عبَّاس. قال ابن حجو: «والذي يتبادر إلى ذهني أنَّ الموقوف أصحُّ». تغليق التعليق، ٤٥٩/٢.

⁽٢) في (أ) و(ج) و(د): «على قول من بلغت مسه».

⁽٣) البسيوي، الجامع، ٢٨٧/١. ابن بركة، الجامع، ٣٢٥/١.

⁽٤) لم نقف على تخريجه بمذا اللفظ، وبمعناه روي قوله ﷺ: «أتّقوا محاسن النـــساء». أورده ابــن حجر، لسان الميزان، ٢٤٥/٤. وفيه على بن على اللهبي، متروك.

⁽٥) رواه الربيع، كتاب الوضوء، باب ما يجب منه الوضوء، رقم: ١٠٨، ص٥٨، والسدارقطني، كتاب الطهارة، باب صفة ما ينقض الوضوء، رقم: ٦، ١٣٥/١، عن عائشة.

دخل في الصَّلاة أو بعدها أنَّه ينقض الصَّلاة (١٠).

ومسُّ النجاسات لا ينقض الوضوء في قول بعض، والأكثر على النقض^(٢).

[٤] - مسألة فيما ينقض الوضوء من الكلام

٤٣) - وروي أنَّ النَّيَّ ﷺ قال: «الكذب والغيبة ينقضان الوضوء» (٣)، وكذلك في الأثر.

وقالوا: من تكلَّم بالبهت والشرك والكفر والفحـــش والمنكـــر والـــشتم وقذف البريء فكلُّ^{ر؛} هذا ينقض الوضوء^(٥).

25) - وروي أنَّه فَقَدُ وصَّى المسلمين بعضهم بعضا وأمرهم وأمراعهم بالرعاية في ذلك، والسَّتر على بعضهم بعضا، وأن لا يهتكوا سِتْر إخواهم عند هفواهم وزلاَّهم. وقال فَقَدُ: «من ستر على مؤمن ستر الله عليه في الدُّنيا والآخرة»(1).

⁽١) الكدمي، الجامع، ١٢٤/١.

⁽٢) البسيوي، الجامع، ٦١/٢.

⁽٣) روى الربيع جزءًا منه، كتاب الطهارة، باب ما يجب منه الوضوء، رقم: ١٠٥، ص٥٨، عـن ابن عبَّاس، بلفظ: «الغيبة تفطر الصائم وتنقض الوضوء». وأورده الهندي في كتر العمال، كتاب الصَّوم، المبيح والمفسد، رقم: ٣١٨٦، ٢٣٨١، ٥٩٢/، عن أنس. بلفظ: «خمس خـصال يفطرن الصائم وينقضن الوضوء: الكذب والغيبة والنميمة والنظر بشهوة واليمين الكاذبة».

⁽٤) في (أ): «فكل هؤلاء»، وفي (د): «فكان هذا».

⁽٥) البسيوي، الجامع، ٦/٢.

⁽٦) رواه مسلم، كتاب الذكر والدعاء، باب فضل الاجتماع على تلاوة القـــرآن، رقـــم: ٢٦٩٩، ٢٠٧٤/٤، عن أبي هريرة.

٥٥) - وروي أنَّ رجلا ذكر رجلا عند النَّبيِّ التَّلِيُّ فقال الــنَّبِيُّ ﷺ: «بئس أخو العشيرة أنت»(١).

- 27) وروي أنَّ رجلا قال عنده على : فلان ما أعجزه (٢) لا يرحل حتَّى يُرحل له، فقال النَّبيُّ على: «أغزوت الروم؟» قال: لا، «أغزوت كذا وكذا؟» قال: لا، فقال له النَّبيُّ على: «كلُّ أولئك سَلِموا منك ولم يَسْلَم منك أخوك المسلم!» (٢).
- ٤٧) وروي أنَّ النَّبِيَّ عَلَىٰ قال فِي وصيَّته لمعاذ عَلَيْهُ [وقد] أوما بيده إلى أخْذ لسانه، فقال له معاذ: أنحن مؤاخذون بما نقول؟! فقال له السنَّبِيُّ عَلَىٰ : «وهل يُرْدِي النَّاسَ النارَ إلاَّ حصائدُ السنتهم» (٤٠).
 وهذه الأخبار تدلُّ على أنَّ الغيبة محرَّمة تنقض الوضوء.

⁽۱) رواه البخاري، كتاب الأدب، باب المداراة مع الناس، رقـــم: ۵۷۸۰، ۲۲۷۱/۵، ومــسلم، کتاب الأدب، باب مداراة من يُتَقى فحشه، رقم: ۲۰۰۲/۱، عن عائــشة، بلفــظ: «بئس أخو العشيرة، ائذنوا له».

 ⁽۲) ما أعجزه: مِن العَجُز: مؤخَّر الشيء، وهو للرجل والمرأة جميعا، وجمعه: أعجاز. وعظمت عجيزةا، وامرأة عجزاء: عظيمة العجُز. الرازي، مختار الصحاح، ص١٧٤، مادَّة: «عجز».

⁽٣) رواه البيهقي في الشعب، الباب الرابع والأربعون، فصل فيما ورد من الأخبار من التشديد على من اقترض من عرض أخيه المسلم، رقم: ٣١٤/٥، ٣١٤، عن إياس بن معاوية موقوفا. ورواه ابن المبارك في الزهد، باب ما جاء في الشُّحِّ، رقم: ٧٠٥، ٢٤٦/١، عن عبد الله بن عمرو مرفوعا.

⁽٤) رواه ابن ماجة، كتاب الفتن، باب كف اللسمان في الفتنة، رقم: ١٣١٤/٦، ٣٩٧٣، ١٣١٤/٠ والترمذي، كتاب الإيمان، باب ما جاء في حُرمة الصَّلاة، رقم: ٢٦١٦، ١١/٥، عن معاذ بسن جبل. وقال: «حديث حسن صحيح».

- ٤٨)- وروي أنَّه قال ﷺ: «لا تتَّبعوا عورات إخوانكم»(١).
- 93) فهذا للمؤمن دون الفاسق؛ لِمَا روي أنَّ السَّبَيَّ عَلَّهُ قَالَ: «أَذيعوا بِذَكر المفاسق أو قال: بذكر المنافق يعرفُهُ النَّاس»(٢).
- ٥) وروي أنَّه قال على: «ما لكم ترغبون عن ذكر الفاسق؟ اذكروا الفاسق بما فيه يعرفه النَّاس!»(٣). فلهذا لا نقض على ذكر الفاسق(٤).
- ١٥) وكذلك روي أنّه في سأل رجلا من الأنصار عن سيِّدهم فقالوا:
 الجدُّ بن قيس، إلاَّ أنَّ به بخلا، فقال النَّبيُّ في «فلا إذن» (٥٠). ولم ينكر عليه أيضا. ففي الأثر: أنَّه كان منافقا(١٠).

⁽۱) رواه الترمذي، كتاب البرِّ والصلة، باب ما جاء في تعظيم المؤمن، رقم: ۲۰۳۲، ۲۰۳۲، عن ابن عمر، وأحمد، مسند الكوفيِّين، حديث أبي برزة، رقم: ۲۹۸۱، ٤٢٤/٤. قال العراقيي: «إسناد جيِّد». تخريج أحاديث الإحياء، ۲۰۹/۲.

⁽۲) رواه الطبراني في الكبير، باب الميم، معاوية بن الحكم، رقم: ١٠١٠، ١٩/١٩، والبيهقي في الشُعب، الباب التاسع والستُّون في الستر على أصحاب القروف، رقم: ٩٦٦٦، في الشُّعب، الباب التاسع والستُّون في الستر على أصحاب القروف، رقم: وقمد روى ١٠٩/٧، عن حدٌ هز بن حكيم. قال البيهقي: «إفراد الجارود بن يزيد عن بهز وقد روى عن غيره وليس بشيء».

⁽٣) تقدَّم تخريجه، ينظر رقم: ٤٨.

⁽٤) ابن بركة، الجامع، ٥١/١ - ٣٥٩.

^(°) رواه الحاكم، كتاب معرفة الصحابة، ذكر مناقب بشر بن البراء، رقم: ٤٩٦٥، ٢٤٢/٣، عن أبي هريرة، والطبراني في الكبير، باب الكاف، كعب بن مالك، رقم: ١٦٤، ١٦٩، ٨١/١٩، عن كعب بن مالك. قال الهيثمي: «رجاله رجال الصحيح غير شيخ الطــبراني». مجمــع الزوائد، ٢٢/٩٥.

⁽٦) ابن حجر، الإصابة في معرفة الصحابة، ١٥٤/١.

ووجدت عن أبي المؤثر رحمه الله: أنَّ من قبَّح رجلا أو لعنه أنَّه يستغفر الله ربَّه فلا نقض عليه.

وقال: مَن ذَكَر العَذرة فلا نقض عليه، إلاَّ أن يذكر رجلا يفعلها.

- ٥٢) وروي عن النَّبِيِّ ﷺ من طريق إبراهيم النّحعي وأبي العالية (١٠): «إِنَّ القهقهة في الصَّلاةِ تنقض الصَّلاة والوضوء»(٢).
- ٥٣)- وفي جامع الشّيخ أبي الحسن (٣) يقول: حدَّثنا محمَّد بن علي الداودي عن ابن الأعرابي عن أحمد بن محمَّد بن زياد عن محمَّد بن عيسى المدايني عن الحسن بن قتيبة عن عمران بن عبيد عن الحسن بن أبي الحسن عن عمران بن حصين عن النّبي الله أعلم.

⁽١) **أبو العالية الرياحي** هو: رفيع بن مهران البصري، من أعلم التابعين بالقراءات، توفي سنة ٩٠هـــ. ينظر: **ابن حج**و، التهذيب، ٢٨٤/٣.

⁽٢) رواه الدارقطني، كتاب الصَّلاة، باب أحاديث القهقهة في الصَّلاة وعللها، رقم: ١، ١/ ١٦١، عن أبي المليح بن أسامة عن أبيه. والزيلعي، نصب الراية، ٧٣/١، عن أبي العاليـــة، بأحاديـــث معلولة.

⁽٣) أبو الحسن: (حي: ٣٦٤هــ/٩٧٥م) على بن محمد بن علي بن محمد بن الحسن البسيوي اليحمدي، أبو الحسن، عالم، فقيه، من علماء الإباضيَّة. مولده ووفاته في عمان. له مؤلفات منها: «جامع أبي الحسن البسيوي» ط، «سيرة أبي الحسن» ط، «كتاب المناسك» منه. السعدي، معجم الفقهاء، ترجمة رقم: ٥٩٠، ٣٦٢/٢-٣٦٤. قسم المشرق.

⁽٤) في (ج): «فقد نقض».

⁽٥) رواه الدارقطني، كتاب الصَّلاة، باب أحاديث القهقهة في الصَّلاة، رقم: ٢٢، ١٦٧/١، عــن معبد، بلفظ: «بينما هو في الصَّلاة إذ أقبل أعمى يريد الصَّلاة، فوقـــع في زبيـــة فاستــضحك

[٥]- مسألة فيما ينقض الوضوء من النظر

٥٥) – روي عن النَّبِيِّ عَلَيْ قَال: «ملعون من نظر إلى عورة أخيه -أو قال – فرج أخيه»(١).

ففي الأثر: أنَّه من نظر إلى فروج الآدميِّين عمدا غير نفسه أو زوجته أو ما ملكت يمينه أو الصبيِّ الذكر انتقض وضوؤه (٢).

وكذلك من نظر جميع المحارم مثل: جوف بيت يَنظُر حُرمَتَه، أو كتاب، أو سرَّ قوم غيرَ مباح، أو تجسَّس سرَّ قوم في مترلهم أو غيرِ مترلهم أو أحكم.

[٦] - مسألة فيما ينقض الوضوء ممًّا خرج من الإنسان

٥٥) - روي عن النَّبيِّ ﷺ أنَّه قال: «الوضوء من المذي»(١٠).

٥٦) - وروي أنَّه قال ﷺ: «لا وُضُوء إلاُّ من صوت أو ريح» (°).

القوم... فلمَّا انصرف النبيُّ عَلَيْهُ قال: من كان منكم قهقه فليعد الوضوء والصلاة».

⁽۱) رواه الربيع، كتاب الأشربة، باب في المحرمات، رقــم: ٦٣٨، ص٢٥٠، وهــسلم، كتــاب الحيض، باب تحريم النظر إلى العورات، رقم: ٣٣٨، ٢٦٦/١، عن أبي سعيد الحدريِّ، بلفــظ: «لا ينظر الرجل إلى عورة الرأة إلى عورة المرأة إلى عورة المرأة».

⁽۲) البسيوي، الجامع، ۲/۸.

⁽٣) المصدر نفسه، ٩/٢.

⁽٤) رواه ابن خزيمة، كتاب الطهارة، باب ذكر وجوب الوضوء مـــن المـــذي، رقـــم: ١٨-١٩، ١٤/١، وابن حبَّان، كتاب الطهارة، باب نواقض الوضوء، رقم: ١١٠٧، ٣٩١/٣، عن علي.

⁽٥) تقدَّم تخريجه، ينظر رقم: ٣٦.

ففي الأثر: إنَّ كلَّ ما خرج من الإنسان من مسيِّ أو مسذيِّ أو وديٍّ أو ديٍّ أو ديًّ أو ديًّ أو ديًّ أو دايَّة، وما خرج من جوفه من قيء أو قلس، وكذلك ما خرج من الفم والقُبُل والدُّبر وسائر الجسد من دم ينقض ذلك الوضوء.

٥٧)- وكذلك الرُّعاف لأنَّه عِرْق (١٠)؛ لأنَّ النَّبيَّ اللَّه أمر بغسل الثوب من دم الاستحاضة، وقال الله الرعاف. «هو دم عرق» (١٠). فلهذا نقضوا الطهارة بالرعاف.

[٧] - مسألة في أدب حاجة الإنسان

٥٩) - وروي أنَّه عَلَىٰ هَى أَن يَقضِيَ الإنسانُ حاجته والناس ينظرون إليه، وقال على الله عنه الإيمان» (١٠). «استتروا بستر الله فإنَّ الستر والحياء من الإيمان» (١٠).

⁽١) ابن بركة، الجامع، ٣٥٢/١. البسيوي، الجامع، ١١/٢.

⁽۲) رواه الربيع، كتاب الطهارة، باب جامع النجاسات، رقم: ۱۶۹، ۱۹۶، و، كتاب الطـــلاق، باب في المستحاضة، رقم: ۲۲۱/۱، ۱۶۹، عن ابن عبَّاس. والبخاري، كتاب الوضوء، بـــاب غسل الدم، رقم: ۲۲۲، ۱/۱۹، عن عائشة.

⁽٣) رواه الربيع، كتاب الطهارة، باب في الاستحمار، رقم: ٧٧، ص٤٩، ورقم: ٨٥، ص٥٦، عن ابن عبَّاس. ومسلم، كتاب الطهارة، باب الاستطابة، رقم: ٢٦٤، ٢٦٤/١، عن أبي أيُّوب.

⁽٤) رواه الربيع، كتاب الطهارة، باب في الاستجمار، رقم: ٨٤، ص٥٢، عن ابن عبَّاس.

⁽٥) (أ) و(د): - «وقال ﷺ».

⁽٦) رواه ابن ماجه، كتاب الطهارة، باب الارتياد للغائط والبول، رقم: ٣٣٧، ١٢١/١، والدارمي، كتاب الطهارة، باب التستُّر عند الحاجة، رقم: ٦٦٢، ١٧٧/١، عن أبي هريرة.

7٠) - وروي أنَّه قال على العسورة - : «إن استطعت أن لا يراها أحد فلا يراها» فقيل له: وإن كنَّا وَحْدنا؟! فقال على: «فالله أحقُّ أن تستَحِيَ منه»! (١).

71) - وروي أنَّ عائشة رضي الله عنها قالت: «ما نظرت فرج رسول الله عنها قالت: «ما نظرت فرج رسول الله عنها قالت: «ما نظرت فرج رسول الله قطلُ» (۲). وهذا غير واجب بل استحسان؛ لأنَّ الكتاب والسنَّة يبيحان ذلك.

٦٢) - وروي أنَّه هِنْ كان إذا أراد أهله تَغَمَّرَ هو وهي في ملحفة، و «الستر والحياء من الإيمان» (٦)، كما قال هِنْ

٦٣)- وروي أنَّه على نهى أن يُذكر الله عَلَىٰ في الخلاء (١٠).

٦٤)- وعن ابن عمر عن النَّيِّ الله مرَّبه رجل وهو يريد البول، أو في حال

⁽۱) رواه البيهقي في الكبرى، كتاب النكاح، باب ما تبدي المرأة من زينتها للمذكورين، رقم. ۱۳۳۱٦، ۱۳۳۱، والترمذي، كتاب الأدب، باب ما جاء في حفظ العورة، رقم. ۱۳۳۱، عن حد بر حكيم، وقال: «حديث حسن».

⁽۲) رواه ابن هاجم ، کتاب النکاح، باب التستر فی الجماع، رقم ، ۱۹۲۲، ۱۹۲۲، وابسن أبی شیبه فی مصنفه، کتاب الطهارات، من کره أن تری عورته، رقم ، ۱۱۳۰، ۱۱۳۰، ۱۰۰۱، عسن عائشة. وإسناده ضعیف کما عند الهیشمی.

⁽٣) رواه أبو داود، كتاب الحمَّام، باب النهي عن التعرِّي، رقم: ٣٩/٤، ٤٠١٢، والنسائي، كتاب الغسل والتيمُّم، باب الاستتار عند الاغتسال، رقم: ٢٠٠/١، ٤٠٦، عن يعلى بن أمية. وأورده البسيوي في جامعه: ٣٦/٢.

من يبول، فسلُّم عليه فلم يردُّ النَّبيُّ على الرَّجل سلاما(١).

ففي الأثر أنَّ من كان مشتغلا ببول أو غائط فسُلِّم عليه فلا يردُّ الـــسلام. ولا ينبغي لأحد أن يسلِّم على من كان في تلك الحالة. و لم يَرِدْ أنَّه ردَّ سلاما بعد ما فارق تلك الحالة. فلهذا سقط ردُّ السلام على من كان في تلك الحالة. وقال بعض: عليه أن يردَّ إذا فارق تلك الحالة.

قال القاضي (٢): يعجبني قول من لم يوجب عليه ردًّا (٦).

٦٥) - وروي أنَّ النَّبيَّ عَلَى نهى عن البول والغائط في الأجْحِرَة (١٠).

وكذلك في آثارهم أنَّه لا ينبغي لأحد أن يقضي حاجته فيها. وقد فسَّر ذلك بعضُ الفقهاء أنَّ النَّبيَّ ﷺ هي عن ذلك لأنَّها مساكن إخوانكم من الجنِّ^(٥).

٦٦)- وروي أنَّه ﷺ أ**مر بالاجتمار (١**). والمستحبُّ لكلِّ متغــوِّط أن

⁽۱) رواه الربيع، كتاب الطهارة، باب في الاستجمار، رقـــم: ۸۵، ص٥٦، عـــن ابـــن عبَّـــاس. والدارمي، كتاب الاستئذان، باب إذا سُلِّم على الرجل وهو يبول، رقـــم: ٢٦٤١، ٣٦٠/٢، عن المهاجر بن قنفذ.

⁽٢) تقدم التعريف به، ينظر: ١/١.

⁽٣) ابن بركة، الجامع، ٢٥٩/١.

⁽٤) رواه الربيع، كتاب الطهارة، باب في الاستحمار، رقم: ٨٣، ص٥٦، عن ابن عبَّاس، والحاكم، كتاب الطهارة، رقم: ٢٩٧/١، ٢٩٧/١، عن عبد الله بن سرجس.

 ⁽٥) وهو قول لابن عبَّاس. ذكره الربيع في مسنده: ص٥٢.

 ⁽٦) الاجتمار والاستجمار بمعنى واحد، وقد ورد في (ب): «بالاستجمار» مسع زيادة عبارة:
 «والاستجمار في آثارهم: إزالة النجاسة بالأحجار الصغار».

لم نقف على تخريج الحديث، وأورده ا**بن بركة**، الجامع، ٢٨٣/١.

الدلائل والحجج

يستجمر قبل استعماله الماء، وأن يستطيب من البول قبل ذلك بتراب أو نحوه (١).

- ٦٨)- وعن أبي هريرة أنَّــه نهى أن يستنجي أحد بيمينه (٦٠). وكـــذلك عندهم.
- ٦٩)- وروي أنَّه ﷺ نهى أن يستنجي بالعظام (١٠). وقال: «من فعل ذلك فهو ملعون» (٥٠).
- ٧٠) وروي أنّه قال الله الله الله والمداه الله والمداه الله فعليه لعنة الله والملائكة والنّاس أجمعين»(١).

⁽١) ابن بركة، الجامع، ٢٨٣/١ - ٢٨٤. البسيوي، الجامع، ١٣/٢.

⁽٢) رواه البخاري، كتاب الوضوء، باب لا يمسك ذكره بيمينه إذا بال، رقم: ١٥٤، ١٩/١، عــن أبي قتادة.

⁽٣) هذا شطر من الحديث المتقدم، رقم: ٦٦.

⁽٤) رواه الربيع، كتاب الطهارة، باب في الاستحمار، رقم: ٨١، ص٥١، عــن ابــن مــسعود، ومسلم، كتاب الطهارة، باب الاستطابة، رقم: ٢٦٢، ٢٦٣، ٢٢٣/، عن سلمان، بلفــظ: «لقــد فانا... أن نستنجى برجيع أو بعظم».

⁽٥) لم نقف على تخريجه.

⁽٦) مجموعة أحاديث، قوله: «من قضى حاجته تحت شجرة مثمرة، أو على لهــر جــار»، رواه الطبراني في الأوسط، باب من اسمه إبراهيم، رقم: ٣٦/٣، ٣٦/٣، عن ابــن عمــر، بلفــظ:

[٣ - باب في الاغتسال وأحكام المياه]

[١] - مسألة في كيفيَّة الغسل وما يوجبه:

٧١) - عن عائشة رضي الله عنها أنَّ النَّبيَّ ﷺ قسال: «إذا التقى الختانان وجب الغسل»(١).

٧٢)- وعنها أنَّه كان على يصلِّي في ثوبه الذي يجامع فيه (٢).

«نهى...». قال ابن حجر: «لم يروه عن ميمون إلاً فرات بن السائب تفرَّد به الحكم بن مروان. انتهى. وفرات متروك، قاله البخاري وغيره». التلخيص الحبير، ١٠٦/١. وقولـــه: «أو طريـــق عامر»: رواه الحاكم، كتاب الطهارة، رقم: ٥٦٥، ٢٩٦/١، عن أبي هريرة، بلفظ: «من سلَّ سخيمته على طريق عامر من طرق المسلمين فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين».

- (۱) رواه الربيع، كتاب الطهارة، باب في ما يكون منه غسل الجنابة، رقم: ۱۳۳، ص٦٤، وابسن ماجه، كتاب الطّهارة وسننها، باب ما جاء في وجوب الغسل إذا التقى الختانان، رقــم: ٦٠٨، ١٩٩/، عن عائشة.
- (٢) رواه النسائي، كتاب الطهارة، باب المنيِّ يصيب الثوب، رقم: ٢٩٤، ١٥٥/١. وابن ماجه، كتاب الطّهارة وسننها، باب الصَّلاة في الثّوب الذي يجامع فيه، رقم: ٥٤٠، ١٧٩/١، عـن أمِّ حبيبة. وأورده البسيوي في الجامع، ٢١/٤. قال الــشوكاني: «رواه الخمسة إلاَّ الترملذي، حديث حابر بن سمرة رحال إسناده عند ابن ماجه ثقات، وحديث معاوية رحال إسناده كلُّهم ثقات». نيل الأوطار، ١١٩/٢.
- (٣) رواه مسلم، كتاب الحيض، باب القدر المستحبِّ من الماء في غـــسل الجنابـــة، رقـــم: ٣٢١، (٣) رواه مسلم، كتاب الحيض، باب القدر المستحبِّ من الماء في غـــسل المنابـــة، واحــــد، ٢٥٧/١ عن عائشة، بلفظ: «كنت أغتسل أنا ورسول الله ﷺ من إناء بيني وبينـــه واحــــد، عن عائشة، بلفظ: «كنت أغتسل أنا ورسول الله ﷺ من إناء بيني وبينـــه واحــــد،

فلهذا جاز أن يغتسل اثنان من إناء واحد، ولهذا أيضا جاز التطهُّر المضل المرأة (١).

٧٤)- وروي أنَّه قال ﷺ: «الماء من الماء»(٢).

ففي الأثر: أنَّه يعني غير الجماع^(٣).

٥٧) – وروي عن أمِّ سلمة أنَّها سألته فقالت: يا رسول الله، بــرح الخفـــاء، المرأة ترى في المنام ما يرى الرَّحل أتغتسل؟ فقال التَّلِيَّالِاً: «عليها الغسل إذا أنزلت» (٤).
 إذا أنزلت» (٤). [و]: «نعم إذا رأت الماء» (٥).

فيبادري حتَّى أقول: دع لي دع لي، قالت: وهما جُنبان». وابن خزيمة، كتاب الوضوء، بـــاب ذكر الدليل على أن لا وقت فيما يغتسل به المرء من الماء، رقم: ٢٣٦، ١١٨/١، عن عائـــشة. بدون لفظ: «صاعين ونصف».

- (١) البسيوي، الجامع، ٢١/٢، ٦٢.
- (٢) رواه الوبيع، كتاب الطّهارة، باب فيما يكون منه غسل الجنابة، رقـــم: ١٣٥، ص٦٥. عــن أبي بن كعب. ومسلم، كتاب الحيض، باب إنَّما الماء من الماء، رقم: ٣٤٣، ٢٦٩/١، عن أبي سعيد الخدريُّ.
 - (٣) البسيوي، الجامع، ٢/٢.
- (٤) رواه الربيع، كتاب الطهارة، باب فيما يكون منه غسل الجنابة، رقم: ١٣٦، ص٦٥، عن ابن عبَّاس. وابن حبَّان، كتاب الطهارة، باب الغسل، ذكر البيان بأن الغسل يجب من الإنزال، رقم: ٤٣٩/٢، ١١٦٤، ٤٣٩/٣، عن أمِّ سليم.
- (°) رواه الربيع، كتاب الطهارة، باب فيما يكون منه غسل الجنابة، رقـــم: ١٣٧، ص٦٥. وابــن خزيمة، كتاب الوضوء، باب ذكر إيجاب الغسل على المرأة في الاحتلام إذا أنزلت الماء، رقـــم: ٢٣٥، ١٨/١، عن أمِّ سلمة.

٧٦) - وروي أنَّه على قال: «الغسل من المنيِّ»(١).

وقد كرهوا أن يستمني الرجل بيده، لقوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ هُمْ لِفُرُوجِهِمْ حَافِظُونَ﴾ [المومنون/ه].

٧٨)- وعن أبي هريرة أنَّ النَّبيَّ عَلَيْ قَال: «بلُّوا الشعر وانقوا البشر»^(۱). فبهذا يحتجُّ من أوجب غسل الفم وداخل الأنف، قال^(١): لاستحقاقها اسم البشرة^(٥).

٧٩)- وعن عائشة رضي الله عنها أنَّها أخذت عُسَّا(١) يَحتَرزُ قـــدْرَ ثمانيـــة

⁽۱) رواه الربيع، كتاب الطّهارة، باب فيما يكون منه غسل الجنابة، رقم: ۱۳۲، ص ٦٤، عن ابسن عبَّاس. والترمذي، كتاب الطهارة، باب ما جاء في المنيِّ والمذي، رقم: ۱۹۳/۱، ۱۹۳/۱، عسن علىِّ بن أبي طالب، بلفظ: «من المذي الوضوء، ومن المنيِّ الغسل».

⁽٢) رواه الربيع، كتاب الطّهارة، باب في كيفيّة الغـــسل مـــن الجنابـــة، رقـــم: ١٣٨، ص٦٦، والبخاري، كتاب الغسل، باب الوضوء قبل الغسل، رقم: ٢٤٥، ٩٩/١، عن عائشة.

⁽٣) رواه الربيع، كتاب الطّهارة، باب فيما يكون منه غسل الجنابة، رقم: ١٣٩، ص٦٦. عن ابن عبَّاس. وأبو داود، كتاب الطهارة، باب في الغسل من الجنابة، رقــم: ٢٤٨، ٢٥/١، عن أبي هريرة.

⁽٤) (د): - «قال».

⁽٥) في (ب) و(د): «لاستحقاقهم اسم البشرية». ابن بركة، الجامع، ٢٦٠/١.

⁽٦) «العُسُّ: هو القدح الضخم. وقيل: هو أكبر من الغمر... والرفد أكبر منه». ابسن منظور، اللسان، ١٤٠/٦، مادَّة: «عسس».

أرطال(١) فقالت: كان رسول الله على يغتسل بمثل هذا(١).

- ٨٠ وروي أنّه هي قال لعائشة رضي الله عنها: «ناوليني الخمرة» فقالت: أنا حائض، فقال هي: «ليست حيضتك بيدك»(٢). فلهذا إنَّ الحائض والجنب طاهران إلا ما كان صحَّ به نجاسة.
- ٨١) وعن عائشة رضي الله عنها قالت: «كنت أغسل رأس رسول الله هما والله وأنا حائض» (١٠). وهذا دليل على طهرهما، ودليل على طهر ما لاقى يَدَ الحائض من الماء.
- ٨٢)- وروي أنَّ حذيفة ﴿ اللهُ النَّبِيُّ اللهُ اللهُ النَّبِيُّ اللهُ النَّبِيُّ اللهُ النَّبِيُّ اللهُ النَّبِيُّ اللهُ اللهُ النَّبِيُّ اللهُ النَّبِيُّ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ النَّبِيُّ اللهُ الل
- ٨٣)- وعن عائشة رضي الله عنها أنَّه على كان يعرك الجنابة (١)

⁽١) بتقدير أهل العراق، وإليه يذهب الأصحاب كما أثبته ابن بركة في حامعه، ٢/٢.

⁽۲) رواه النسائي، كتاب الطهارة، باب ذكر القدر الذي يكفي به الرجل من الماء للغـــسل، رقـــم: ٥١/٦ ، ٢٤٢٩ . ١٢٧/١ . وأحمد، باقي مسند الأنصار، حديث السَّيَّدة عائشة، رقم: ٩٤/٣، ٥١/٦ . وناقش الزيلعيُّ سنده، وخلص إلى أنَّه متَّصل بين مجاهد وعائشة. نصب الراية، ٩٤/٣.

⁽٣) رواه الربيع، كتاب الطلاق، باب في الحيض، رقم: ٥٤٥، ص٢١٩، وهسلم، كتاب الحيض، باب جواز غسل الحائض رأس زوجها وترجيله، رقم: ٢٩٨، ٢٤٤/١، عن عائشة.

⁽٤) رواه مسلم، كتاب الحيض، باب جواز غسل الحائض رأس زوجها وترجيله، رقم. ٢٩٨، ٢٩٨، وأحمد، باقى مسند الأنصار، رقم: ٢٥٩٦، ٢٣٠/٦، عن عائشة.

⁽٥) تقدُّم تخريجه، ينظر رقم: ٤٠.

⁽٦) رواه مسلم، كتاب الطهارة، باب حكم المنيِّ، رقم: ٢٨٨، ٢٣٨/١، بلفظ: «...ولقد رأيــتني أفركه من ثوب رسول الله ﷺ فركا فيصلَّى فيه». وأبو داود، كتاب الطهارة، بـــاب المـــنيِّ يصيب النُّوب، رقم: ٣٧١، ١/١، عن عائشة.

ويغسلها(١).

٨٤) - وروي أنَّ عمر عَلَيْهِ سأل النَّبِيَّ عَلَيْ عن الْجُنُب: أينام؟ فقال النَّبِيُّ عَلَيْ: «اغسل رأس ذكرك ثمَّ نم» (٢).

وقد وحدت في الأثر أنَّ الجنب إذا أراد أن يأكل أنَّــه يمــضمض فـــاه، ويكون ذلك غَسْلَه؛ لأنَّه عندهم مَن غَسَلَ بعض أعضائه من الجنابة في موقف وبعضها في موقف آخر جاز ولو كان قد جفَّ^(٣).

ووجدت أنَّه من نوى وهو يغتسل أنَّ وضوءه في الغسل إذا توضَّـــاً أَجزاه للصَّلاة (٤٠).

٥٨)- وروي عن النَّبِيِّ اللهُ قال: «إذا وقف الرجل بين شُعَبِ المرأة الأربعة وأجهد نفسه، أنزل أو لم ينزل فقد وجب الغسل»(٥).

⁽۱) من ذلك ما رواه الربيع، كتاب الطَّهارة، باب جامع النَّجاسات، رقم: ١٥١، ص٧٠، عن عائشة أمِّ المؤمنين أنَّها قالت: كنت أغسل ثوب رسول الله ﷺ من المنيِّ، ثمَّ يخرج إلى الصَّلاة والماء يقطر منه. والبخاري، كتاب الوضوء، باب غسل المنيِّ وفركه، رقم: ٢٧٧، ١٩٢١، عن عائشة.

⁽٢) رواه الربيع، كتاب الطّهارة، باب في كيفيَّة الغسل من الجنابة، رقم: ١٤٥، ص٦٨، بلفظ: ««توضَّأ وأين المنطبة عن عمر. واغسل ذكرك ثمَّ نم». البخاري، كتاب الغسل، باب الجنب يتوضَّأ ثمَّ ينام، ١١٠/١، عن عمر.

⁽٣) البسيوي، الجامع، ٢/٤٥.

⁽٤) سقطت هذه الفقرة بكاملها من: (ج). البسيوي، الجامع، ٢٥/٢.

⁽٥) رواه الربيع، كتاب الطهارة، باب في ما يكون منه الغسل، رقم: ١٣٤، ص٢٤، عن عائـــشة، بلفظ: «إذا قعد الرّجل من المرأة بين شعبها وجب الغسل». ومسلم، كتاب، باب نسخ «المــاء من الماء» ووجوب الغسل بالتقاء الختانين، رقم: ٣٤٨، ٢٧١/١، عن أبي هريرة.

٨٦)- وروي أنَّ النَّيَّ ﷺ كان يطوف على نسائه في ليلة واحدة ثمَّ يغتسل غسلا واحدا(١).

وهمذا يحتجُّ من قال: يجزئ المرأة إذا جومعت وحاضت غُسْلٌ واحد. وقـــال آخرون: غسلان فإنَّهما فرضان، وهي مأمورة بالتطهُّر من كلِّ حدث (٢).

٨٧) - وقد قال النَّبيُّ عَلَيْ: «إذا أدبرت الحيضة فاغتسلي وصلِّي» (٢٠).

قال القاضي: أميل إلى من جعل عليها غسلين، وآمرها أن تغتـسل للحيض من قبلُ.

٨٨)- وعن عليِّ بن أبي طالب أنَّ البَّبِيَّ عَلَيْ كان لا يمتنع من قراءة القرآن إلاَّ إذا كان جنبا^(٤).

ففي آثارهم أنَّه إذا امتنع الجنُّب من قراءة القرآن فالحائض أولى أن تمتنع (°).

⁽۱) رواه البخاري، كتاب النكاح، باب من طاف على نسائه في غسل واحد، رقم. (۹۱۷)، دو البخاري، كتاب الحيض، باب جواز نوم الجنب واستحباب الوضوء له، رقم. (۲۰۰۰/۰ عن أنس.

⁽٢) ابن بركة، الجامع، ١/١٣٣١، ٣٧٤ - ٣٧٥.

⁽٣) رواه الربيع، كتاب الطَّلاق، باب في الحيض، رقم: ٧٤٠، ص ٢٢٠، عن ابن عبَّاس، بلفـظ: «إذا أدبرت الحيضة فقد وجب الغسل». والبخاري، كتاب الحيض، باب إقبال المحيض وإدباره، رقم: ٣١٤، ٢٢/١، عن عائشة، بنحو لفظ المؤلف.

⁽٤) رواه الترمذي، كتاب الطّهارة، باب ما جاء في الرّجل يقرأ القرآن على كلِّ حال ما لم يكن حنبا، رقم: ٢٧٤/١، ١٤٦، ٢٧٤/١، بلفظ: «كان رسول الله ﷺ يقرئنا القرآن على كلّ حال ما لم يكن حنبا». ورواه النسائي، كتاب الطهارة، باب حجب الجنب من قراءة القرآن، رقم: ٢٦٥، يكن حنبا». وقال الترمذي: «حديث حسن صحيح».

⁽٥) ابن بركة، الجامع، ٣٧٠/١ – ٣٧١.

٨٩)- وروي أنَّه ﷺ اغتسل من جنابة فرأى ينده لمعة لم يصبها الماء، فعصر جُمَّته (١) ثمَّ مسحها بما قطر منها(٢).

فدلٌ أنَّ الماء المستعمل ما لم يباين الجسد جاز استعماله فيما فات غـسله، ودلالة أخرى أنَّ مَن مَسَحَ كان غاسلا. وقد وجدت أنَّ الماء المستعمل الطاهر وماء الأشجار وما أشبهه أنَّه يُزيل النجس ولا يرفع الحدث (٣).

• ٩) - عن أبي هريرة أنَّ النَّبَيَّ ﷺ نهى الجنب أن يغتسل في الماء الدائم، قيل لأبي هريرة: كيف يفعل؟ قال: يناوله تناولا (١٠). وهذا يدلُّ على قلَّته. والله أعلم، وبه التَّوفيق.

[٢] - مسألة في غسل الميِّت

٩١)- روي عن النَّبيِّ ﷺ أنَّه قال: «اغسلوا موتاكم»(°). وغسل الموتى في

⁽۱) الْجُمَّة: بحتمع شعر الرأس وهي أكثر من الوفرة. وهي ما سقط على المنكبين. ابسن منظسور، اللسان، ۱۰۷/۱۲، مادَّة: «جمم».

⁽۲) رواه ابن ماجه، كتاب الطهارة، باب من اغتسل من الجنابة فبقي من حسده لمعة، رقم: ٦٦٣، ٢١٨٠، وأحمد، ومن مسند بني هاشم، مسند العبَّاس، رقم: ٢٤٣/١، ٢١٨٠، عــن ابــن عبَّاس. وفيه أبو على الرجبي حسين بن قيس، متروك. الزيلعي، نصب الراية، ٢٠٠/١.

⁽۳) ابن برکة، الجامع، ۲۹۰/۱، ۳۰۸.

⁽٤) رواه الربيع، كتاب الطّهارة، باب في كيفيّة الغسل من الجنابة، رقم: ١٤٤، ص ٦٨، عن ابسن عبَّاس، دون زيادة أن يتناوله تناولا. ومسلم، كتاب الطهارة، باب النّهي عن الاغتسال في المساء الرّاكد، رقم: ٢٨٦، ٢٣٦/١، عن أبي هريرة، بتلك الزيادة مرفوعة عن النّبي عَلَيْنَا.

⁽٥) رواه الوبيع، كتاب الجنائز، باب الكفن والغسل، رقم: ٤٧٦، ص١٩٣، عن ابن عبَّاس. وابسن ماجه، كتاب الجنائز، باب ما جاء في غسل الميِّت، رقم: ١٤٦١، ١٤٦١، ٤٦٩، عن عبد الله بسن

قولهم فرض على الكفاية إذا قام به البعض أجزى عن الباقين.

- ٩٢) وروي أنَّ النَّبيَّ ﷺ أمر بثلاث غسلات (١).
- ٩٣) وروي أنَّه ﷺ غُسِل وعليه قميصه ثلاثا(١).
- 9 ٤) وروي عنه هَ أَنَّه قال: «لَمَّا قُبض آدمُ النَّكِ أتته الملائكة عليهم السلام فغسلوه ثلاث غسلات: أولاهنَّ بماء قَراح (٢)، والثانية بماء وسدر، والثالثة بماء وكافور، وكفنُوه في وتر من الثياب، وقالوا: هذه سنَّتك وسنَّة بنيك من بعدك»(١).

عمر، بلفظ: «ليغسِّل موتاكم المأمونون».

- (۱) رواه الربيع، كتاب الجنائز، باب الكفن والغسل، رقم: ٤٧٥، ص١٩٣، وهذا عند وفاة ابنتــه ولله الربيع، كتاب الجنائز، باب الخلفظ: «اغسلنها ثلاثا أو خمسا أو أكثر من ذلك». ورواه البخاري، كتاب الجنائز، باب ما يستحبُّ أن يغسل وترا، رقم: ١٩٦٦، ٤٢٣/١، عن أمَّ عطيَّة الأنصاريَّة.
- (٢) رواه مالك في الموطَّا، كتاب الجنائز، باب ما جاء في دفن اللَّيت، رقم: ٥٤٥، ٢٣١/١، مـن كلام الإمام مالك. وعبد الرزَّاق، رقم: ٣٩٧/٣، ٦٠٧٧، عن محمَّد بن علي بن الحسين. قال ابن حجر تعليقا على رواية عبد الرَّزَّاق وابن أبي شيبة والبيهقيِّ بقوله: «وهو مرسـل جيّــد». التلخيص الحبير، رقم: ٧٣٨، ١٠٥/٢.
- (٣) في (ب): «قرح». وفي (أ) و(د): «قارح». والقراح والقريح: الماء الذي لم يخالطه تُفُــل مــن سَوِيقٍ ولا شيء يطيَّب به كالعسل والتمر والزبيب، وهو الماء الذي يشرب إثر الطعـــام. ابــن منظور، اللسان، ٢/ ٥٦١.
- (٤) رواه عبد الرزاق، كتاب الجنائز، باب غسل الليّت، رقم: ٦٠٨٦، ٣٠،٠/٣، بلفظ قريب منه، دون ذكر الماء القراح، ولا التفصيل في أنواع الغسلات الثلاث، والحاكم، كتاب الجنائز، رقم: ١٢٧٦، ١٩٦٨، ٤٩٦/١، ٤٩٦/١، ١٢٧٦، وغيرهما عن أبي بن كعب مرفوعا وموقوفا. ضعَّف الهيثمي بعض أسانيدها، ووثَّق بعضها. مجمع الزوائد، ١٩٩/٨.

٩٥)- وروي أنَّه ﷺ لَمَّا غُسلت ابنته رضي الله عنها قال ﷺ: «إن خرج منها شيء فأعيدوه إلى خمس غسلات»(١).

وإلى هذا ذهب علماؤنا رحمهم الله إلاُّ من شاء الله منهم (٢).

قال غيرهم: إذا أحدث بعد ما غسلوه فقد سقط عنهم فرض الغسل، ولا يلزمهم له فريضتان كالمحدِث من الأحياء؛ لأنَّ النَّبيَّ ﷺ لم يفرِّق بسين الحسيِّ والميِّت، ولكن يُغسل^(٢).

قال القاضي أبو عبد الله: أميل إلى قول من أسقط عنه فرض الغسل بعد أن غسلوه، وأقول بغسل الحدث، والذي نرى عليه العمل اليوم بحضرموت أنَّهم يغسلون الميِّت ثلاثًا على حسب الرواية في غسل آدم الطَّيِّكِينِّ.

⁽۱) رواه الطبراني في الكبير، رقم: ٣٠٤، ٣٠٤ ١٢٥-١٢٥، بلفظ: «فإن حدث بها حدث بعد الغسلات الثلاث فاجعليها خمسا، فإن حدث في الخامسة فاجعليها سبعا». وقد روى عبد الرزاق بنحوه، كلاما لابن سيرين. المصنَّف، باب عصر الليّت، رقم: ٩٠، ٣٠٣، ٤٠٣/٥. قال الهيثمي: «رواه الطبراني في الكبير بإسنادين في أحدهما ليث بن أبي سليم وهو مدلّس ولكنّه ثقة، وفي الآخر جنيد وقد وثّق، وفيه بعض كلام». مجمع الزوائد، ٢١/٣-٢٠.

⁽٢) ابن جعفر، الحامع، ٤٣٩/٢ – ٤٤٠. ابن بركة، الحامع، ٥٣٠/١.

⁽٣) كذا في النُسخ يبدو أن في العبارة نقصا. ابن جعفو، الجامع، ٤٣٩/٢ – ٤٤٠. ابسن بركسة، الجامع، ٣٦٦/١ – ٣٦٦/١.

⁽٤) حضوموت: بالفتح ثم السكون وفتح الراء والميم، اسم مركب لمدينة كبيرة شرقي عدن باليمن كانت تعرف بالأحقاف، تقدر مساحتها بنحو: ١٢٠ ألف ميل مربع، وتبعد عن العاصمة بحوالي: ١٦٨ كلم. كما قبر هود التَّلِيُّلاً، ولها مدينتان يقال لأحدهما: تريم، والأخرى: شبام. محمد بن أحمد الحجري، مجموع بلدان اليمن وقبائلها، ص١٢٦٤. إبراهيم أحمد المقحفي، معجم المدن والقبائل اليمنيّة، ١٢٢.

[٣] - مسألة فيما يصنع بالشَّهيد

- ٩٦) روي عن النَّيِّ ﷺ أنَّه قال: «دم المقتول في سبيل الله يضوح مسكا يوم القيامة» (١).
- 9٧)- وروي أنَّه قال عَلَى: «زمِّلوهم في ثيابهم ودمائهم» (٢). يعين الشهداء المقتولين في سبيل الله، خصَّهم النَّبيُّ عَلَيْ بالنَّهي عن الغسل، وهم المقتولون في المعركة.
- ٩٨) وروي أنَّ أعرابيًّا آمن بالنَّبيِّ ﷺ فاتَّبعه، فأصابه سهم فقتله فقتله فكفنوه في جبَّته (٣).

⁽۱) رواه الربيع، كتاب الجنائز، باب الكفن والغسل، رقم: ٤٧٢، ص١٩٢، عن ابن عبَّاس، بلفظ مقارب. والبخاري، كتاب الجهاد والسير، رقم: ٢٦٤٩، ٢٦٤٣، ١٠٣٢/٣، عن أبي هريرة، بلفظ: «والله يُن نفسي بيده لا يُكلّم أحد في سبيل الله والله أعلم بمن يكلم في سبيله إلا جاء يوم القيامة والله والله ناد الدَّم والرِّيح ربح المسك».

⁽۲) رواه الربيع، كتاب الجهاد، باب في فضل الشهادة، رقم: ٤٥٩، ص١٨٥، عن ابــن عبَّــاس، بلفظ: «زمِّلوهم في ثياهم». والنسائي، كتاب الجنائز، باب مواراة الــشهيد في دمــه، رقـــم: ٧٨/٤، عن عبد الله بن ثعلبة، بلفظ: «زمِّلوهم بدمائهم».

⁽٣) رواه النسائي، كتاب الجنائز، باب الصَّلاة على الشُّهداء، رقم. ١٩٥٣، ١٩٥٣، وأبو داود، كتاب الجنائز، باب في الشَّهيد يغسَّل، رقم: ٣١٣٣، ١٩٥/٣، معنى مقارب، عن جابر. قال الزيلعي عن رواية أبي داود: «قال النوويُّ في الخلاصة: سنده على شرط مسلم». نصب الراية، ٢٧/٢.

⁽٤) (ب): - «وأمَّا المقتول في غير المعركة يغسل».

البرنوص ما لم تكن عليه عمامة، والنعلان والخفّان والخاتم وما كان مـــن آلات الحرب إلاَّ الخفَّين^(۱).

[٤] - مسألة في الغسل

٩٩) – روي أنَّ أبا بكر الصدِّيق ﷺ غسلته امرأته، وهي: أسماء بنت عميس (٢).

١٠٠) - وروي أنَّ جابر بن زيد^(١) ﷺ غسل امرأةً ماتت عنه، وغــسلته امرأته التي مات عنها، وقيل: إنَّ اسمها آمنة^(١).

[٥] - مسألة في غسل المحرم

١٠١) - روي أنَّ النَّبيَّ عَلَيْ قال: «يُغسل الْمُحرم بماء وسدر، ويكفَّن في

⁽١) الكندي، بيان الشرع، ٤٠/١٦ – ٤٠. ابن جعفر، الجامع، ٤٤٣/٢.

⁽۲) عبد الرزاق، المصنَّف، رقم: ٦١٢٦-٦١٢٤، ٣/٠١٠. الكندي، بيان السشرع، ٢١/٧١. الكندي، المصنَّف، ٨١/٣١.

وأسماء بنت عميس بن معد بن الحارث بن تيم. ينظر: ابن عبد البر، الاستيعاب، ترجمة رقم. ٣٢٣٠، ١٧٨٤/٤.

⁽٣) جابر بن زيد (١٨-٩٣هـ) هو الإمام حابر بن زيد الأزدي العماني، أبو الشعثاء. ولد بعمان. صحب ابن عبَّاس في البصرة ومواسم الحجِّ، فأخذ عنه العلم وعن غيره من الصحابة الأحسلاء. وكان مفتي البصرة، يرأس وفد الحجَّاج إلى مكَّة المكرَّمة كلَّ عام حتَّى وفاته بعُمان. ترك آثسارا حليلة في الفقه والشريعة، مثل: ديوان حابر، الذي جمع فيه الروايات التي رواها عن الصحابة، وأسس مذهب أهل الحقِّ والاستقامة. وقد روى عنه تلاميذه العلم والدين، مشل: أبي عبيدة مسلم بن أبي كريمة، والربيع بن حبيب، وغيرهما... ينظر: بولرواح، موسوعة آثار الإمام حابر بن زيد الفقهية، ١٩٨٦-٩٨٠.

⁽٤) قاله أبو المؤثر. الكندي، بيان الشرع، ٢٠/١٦. الكندي، المصنّف، ٨١/٣١.

ثوبه ولا يُمَسُّ بطيب ولا يُخمَّر رأسه» (١). وكذلك غــسل الحــرم. ويُكشف رأس الرَّحل من الكفن ووجهُ المرأة. والله أعلم.

[7] - مسألة في غسل النّساء

١٠٢) - روي أنَّ النَّبيَّ على أمر أن يضرق شعر المرأة عند الغسل (١٠٢).

۱۰۳)- وروي أنَّه قال ﷺ: «لا يحلُّ لامرأة أن تسافر مع غير ذي مَحْرَم منها»(^{۲)}. وقد وجدت عن بعضهم جواز ذلك مع الاضطرار^(۱).

ووجدت أنَّها إذا ماتت معهم ولم يكن ثَمَّ فيهم ذو محرم منها ولا نساء أنَّهم يصبُّون الماء فوق الثوب صبًّا. وكذلك الرَّجل بين النِّساء إذا لم تكن فيهنَّ الزوجة ولا ذات محرم؛ لأنَّه قد قيل: إنَّ ذات محرم منه تغسله إلاَّ موضع الفرج^(٥).

ووجدت عن بعض أنَّ الرِّجال إذا كانت معهم امرأة، والنِّساء إذا كان معهنَّ رجل أنَّ التيمُّم أحسن؛ لأنَّ الغسل فيه وعوثة من مخافة الأنجاس^(٢).

⁽۱) رواه الربيع، كتاب الحجِّ، باب في غسل المحرم، رقم: ٤٠٤-٤٠٤، ص١٦٤. ومسلم، كتاب الحجِّ، باب ما يفعل بالمحرم إذا مات، رقم: ١٢٠٦، ٢٠٥/٢، عن ابن عبَّاس.

⁽۲) رواه الربيع، كتاب الجنائز، باب الكفن والغسل، رقم: ٤٧٧، ص١٩٣. عن ابن عبَّـــاس. و لم نجده عند غيره. وأورده ابن بركة في الجامع، ٣٦٤/١.

⁽٣) رواه الربيع، كتاب الأيمان والتُذور، باب الآداب، رقم: ٧٣٠، ص ٢٨٠، عــن أبي هريــرة، بلفظ: «لا يحلّ لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر أن تسير مسيرة يوم وليلة إلاَّ مع ذي محرم منها». والبخاري، كتاب الحجِّ، باب حجِّ النِّساء، رقم: ١٧٦٣، ٢٥٨/٢، بنحوه، عن ابن عبَّاس.

⁽٤) كأن تسافر إلى الحجِّ إذا لم تجد وليًّا مع رفقة أمينة معهم نساء. ابن جعفو، الجامع، ٣٨٨/٣.

⁽٥) ابن جعفر، الجامع، ٢٠/٢ ٤ – ٤٤٢.

⁽٦) المصدر نفسه. الكندي، المصنَّف، ٥٨/٣١ -٦١.

قال القاضي: أميل إلى قول من قال بالتيمُّم مَّمًا ذكروا من مخافة الأنجـــاس. والله أعلم.

[٧] - مسألة في غسل الحيض والاستحاضة

- 1 · ٤) روي عن عائشة رضي الله عنها أنَّ امرأة سألت النَّبِيَّ عَلَىٰ فقالـت: إنَّي امرأة أستحاض فلا أَطهُرُ، أفأدع الصَّلاة؟ فقال لهـا عَلَىٰ: «ذلك دم عِرْق، ولكن دعي الصَّلاة مقدار الأيَّام التي كنت تحيضين فيها، ثمَّ اغتسلي وصلي» (١). والسائلة فيما قيل: فاطمة بنت أبي حبيش.
- ١٠٥ وروي أنَّ امرأة استحاضت سبع سنين، وأنَّها استفتت السَّبي السَّي السَّلِي السَّي السَّي
- ١٠٦) وروي أنَّه ﷺ أمرها بالغسل عند كلِّ صلاة (٢)، فلمَّا تطاول ذلك عليها أمرها أن تجمع الصَّلاتين بغسل واحد وتغتــسل لــصلاة

⁽۱) رواه الربيع، كتاب الطَّلاق، باب في المستحاضة، رقم: ٥٥٢، ص ٢٢١، بلفظ: «إنَّما ذلك دم عرق نجس ليس بالحيضة، فإذا أقبلت الحيضة فاتركي لها الصَّلاة، وإذا أدبرت وذهب قدرها فاغسلي الدَّم عنك وصلِّي»، ورقم: ٥٥٤، بنحوه. والبخاري، كتاب الحيض، باب إقبال الحيض وإدباره، رقم: ٣١٤، ١٢٢/١، عن عائشة.

⁽٢) رواه البخاري، كتاب الحيض، باب عرق الاستحاضة، رقم: ٣٢١، ١٢٤/١. ومسلم، كتاب الحيض، باب المستحاضة وغسلها وصلاتها، رقم: ٣٣٤، ٢٦٣/١، عن عائشة.

⁽٣) رواه البخاري، كتاب الحيض، باب عِرْق الاستحاضة، رقم: ٣٢١، ١٢٤/١. ومسلم، كتاب الحيض، باب المستحاضة وغسلها وصلاقها، رقم: ٣٣٤، ٢٦٣/١-٢٦٤، عن عائشة.

الفجر وتصلِّي تماما^(١).

۱۰۷)- وروي أنَّ حمنة بنت جحش (۲) سألت النَّيَّ اللَّهَ عن ذلك فقال: «أتركى الصَّلاة مقدار أيَّامك ثمَّ اغتسلى وصلّى» (۲).

10. النّبيّ الله فعلت أجزاك من الثاني: تحيضين ستّة أيّام أو سبعة بأمرين، أيّهما فعلت أجزاك من الثاني: تحيضين ستّة أيّام أو سبعة فاغتسلي وصلّي ثلاثة وعشرين يوما وليلة، كذلك فاصنعي في كلّ شهر كالنّساء وكما يطهرن بميقات حيضتهن وطهورهن. فإن شئت أخّرت الظهر وعجّلت العصر واغتسلت لهما جميعا، وأخّرت المغرب وعجّلت العشاء واغتسلت لهما جميعا غسلا واحدا، وللصبّح غسلا واحدا».

⁽۱) رواه أبو داود، كتاب الطهارة، باب من قال تَجمع بين الصَّلاتين وتغتسل لهما غسلا، رقـم: ٧٧٦- ٢٩٥، ٧٩/١، ٢٩٥، والدارمي، كتاب الطهارة، باب في غسل المستحاضة، رقـم: ٧٧٧ ٧٧، ٧٨٥، ٢٢٢، ٢٢٢، عن عائشة. قال الشوكاني: «في إسناده محمَّد بن إسحاق عن عبد الرحمن بن القاسم... وابن إسحاق ليس بحجَّة لا سيما إذا عنعن، وعبد الرحمن قد قيل: إنَّه لم يسمع من أبيه. قال الحافظ: قد قيل إنَّ ابن إسحاق وَهَم فيه». نيل الأوطار، ٢٠٤/١.

⁽٢) **همنة بنت جحش** بن رئاب الأسديَّة. ينظر: ابن عبد البر، الاستيعاب، ترجمـــة رقـــم: ١٨١٣/٤، ٣٣٠٢.

⁽٣) رواه البخاري، كتاب الحيض، باب إذا حاضت في شهرٍ ثلاث حيض، رقم: ٣١٩، ١٢٤/١، ومسلم، كتاب الحيض، باب المستحاضة وغسلها وصلاقًا، رقم: ٣٣٤، ٢٦٤/١، عن عائشة.

⁽٤) رواه الترمذي، كتاب الطهارة، باب ما جاء في المستحاضة أنَّها تجمع بين الــصّلاتين بغــسل واحد، رقم: ٢٢٨، ٢٢١/١. وأبو داود، كتاب الطهارة، باب من قــال إذا أقبلــت الحيضة تدع الصَّلاة، رقم: ٧٦/١، ٢٨٧، ٧٦/١، عن حمنة بنت جحش.

والنّاس مختلفون لاختلاف هذه الأحبار، قال قوم: تترك الصّلاة وقست أقرائها ثمَّ تغتسل وتصلّي إلى أن يعود إليها مثل أيّامها. وقال قوم: تغتسل وتصلّي عشرة أيّام. وقال قوم: تترك الصّلاة عشرة أيّام إذا مرّ بها ذلك. وقال قوم: تترك الصّلاة عشرة أيّام إذا مرّ بها ذلك. وقال قوم: تترك الصّلاة عسشرة أيّام وتصلّي عشرين يوما؛ لأنّ عندهم في كلّ شهر حيضة. وقال قوم: تتسرك الصّلاة يوما وليلة وتغتسل وتصلّي تسعة وعشرين يوما، وأظنُّ بهذا يقول أبو محمّد عبد الله بن محمّد بن بركة (۱). وقال قوم: تغتسل وتصلّي ولا تتسرك الصّلاة لشبهة عرضت حتّى يفرِّج الله ما بها، وبهذا يقول الشّيخ أبو الحسسن رحمه الله (۱).

وبعضهم كره أن يجامع الرَّجل امرأته في دم الاستحاضة ما لم تغتسل، ويجامعها في دبر صلاةٍ اغتسلت فيها. قال آخرون: لا حررج عليهم في ذلك^(٣).

قال القاضي: أميل إلى قول من أجاز له الجماع.

⁽۱) ابن بركة: (و: ۲۹٦ - ۳۰۰هـ/ت: ۳٤۲ - ۳۵۵هـ)، عبد الله بن محمَّد بين بركة السليمي البهلوي، أبو محمَّد. فقيه، أصوليٍّ، محقَّق، مجتهد، من علماء الإباضيَّة، انتهت إليه رئاسة العلم في عُمان. مولده ووفاته في عُمان. له مؤلّفات منها: «كتـاب الجـامع» ط، و«كتـاب التعارف» ط، و «كتـاب التقييدات» مخ. السعدي، معجم الفقهاء، ترجمـة رقـم: ۵۰۳، التعارف» عنه المشرق.

⁽٢) البسيوي، الجامع، ٥٢/٢. ابن بركة، الجامع، ٢٢٩/٢ وما بعدها.

⁽٣) ابن جعفر، الجامع، ٤٥٦/٦. ابن بركة، الجامع، ٢١٤/٢ – ٢١٥.

۱۰۹) - وروي أنَّ النَّبيَّ عَلَىٰ قال: «إنَّهنَّ - يعني النِّـساء - ناقصات عقل ودين»، قيل: يا رسول الله، ما نقصان عقولهنَّ ودينهنَّ؟ فقال: «أن تقعد الواحدة منهنَّ أيَّاما لا تصلّي ولا تصوم» (١). أخبر عن جملتهنّ.

فقال بعض: قوله بنا المواحدة منهن تقعد ايّاما...» إلى قول الفاطمة بنت أبي حبيش: «دعي الصّلاة مقدار الأبيّام»، وقوله لحمنة بنت جحش: «أتركي الصّلاة بقدر أيّامك»، دليل على أنَّ أقل الحيض ثلاثة وآخره عشرة؛ لأنَّ ذكر الأيّام لا ينتهى إلاً من ثلاثة إلى عشرة (١).

وقال آخرون غير ذلك، واحتجُّوا بقول القائل: فعل فلان في أيَّام حياتــه وأيَّام ملكه، وقد يكون ذلك سنين. وقالوا أيضا: إنَّ الله جعل في كلِّ شــهر حيضة وطهرا^(٣).

الله في عادة النّبي على النّبي في الله في عادة النّساء الستّة والسّبعة؛ لقسول السّبّي في الله الله السّبّا وسبعًا في كلّ شهر كما تحيض النّساء»(1). وهذا أيضا يدلُّ على أنَّ السّبّي في جعلهنَّ مؤتَمَنات في أنفسهنَّ.

⁽۱) رواه البخاري، كتاب الحيض، باب ترك الحسائض السصَّوم، رقسم: ۲۹۸، ۱۱٦/۱، ومسلم، كتاب الإيمان، باب بيان نقصان الإيمان بنقص الطَّاعات، رقسم: ۷۹، ۸٦/۱، عن أبي سعيد الخدريِّ.

⁽٢) البسيوي، الجامع، ٢٠٤/٠. ابن بركة، الجامع، ٢٠٤/٠.

⁽٣) نفس المصدرين السابقين.

⁽٤) تقدَّم تخريجه، ينظر رقم: ١٠٨.

۱۱۱) - وروي أنَّه عَلَيْ قال: «إذا أقبلت الحيضة فاتركي الصلاة، وإذا أدبرت فاغتسلي وصلى»(١). وهذا يحتجُّ من قال: أقلُّ الحيض ساعة(٢).

والذي يقول: إنَّ الحيضُ أكثره يزيد على العشرة حجَّته أنَّ الله جعل في كلَّ شهر حيضة وطهرا. وروَى أنَّه قال ﷺ: «إذا أقبلت الحيضة فاتركي الصَّلاة، وإذا أدبرت فاغتسلي وصلِّي» (٢٠).

11۲) - وروي أنَّ أمَّ سلمة قالت: يا رسول الله إنَّي امرأة أشدُّ ضفائر شعر رأسي، أفأنقضهنَّ عند الغسل؟ قال شيخ: «يجزيك أن تصبِّي الماء على أصول الشعر»(1). ولم يأمر بنقضه شيئًا؛ فلهذا الخبر إذا لم تنقض المرأة ضفائر شعرها أجزى إذا بلغ الماءُ أصولَ الشَّعر(٥). والله أعلم.

[٨] - مسألة منه أخرى [الغسل في أول الإسلام]

⁽۱) رواه الربيع، كتاب الطَّلاق، باب في المستحاضة، رقم: ٥٥٢، ص٢٢١، والبخاري، كتـــاب الحيض، باب الاستحاضة، رقم: ٣٠٠، ١١٧/١، عن عائشة.

⁽٢) ابن بركة، الجامع، ٢٢٦/٢. وقال عنه: «قول شاذ».

 ⁽٣) تقدُّم تخريجه في الحديث السابق.

⁽٤) رواه مسلم، كتاب الحيض، باب حكم ضفائر المغتسلة، رقم: ٣٣٠، ٢٥٩/١، بلفظ: «إنَّمــا يكفيك أن تحثي على رأسك ثلاث حثيات، ثمَّ تفيضين عليك الماء فتطهرين». وابسن خزيمـــة، كتاب الوضوء، باب الرخصة في ترك المرأة نقض ضفائر رأسها في الغسل من الجنابــة، رقـــم: ٢٤٦، ١٢٢/١، عن أمَّ سلمة.

⁽٥) البسيوي، الجامع، ٢/٤٤.

⁽٦) رواه الترمذي، كتاب الجمعة، باب ما ذكر في الاغتسال عندما يسلم الرَّحـــل، رقـــم: ٦٠٥،

ففي آثارهم أنَّه لو قال قائل: أنا لم أدر ما أَمْرُ النَّبيِّ ﷺ بالغــسل أكــان، إيجابا أو استحبابا، أو لعلَّه علم أنَّ به نجاسة. يقال له: الواجب استعمال ما أمر النَّبيُّ ﷺ واتِّباعه حتَّى تقوم دلالة بإسقاط وجوب ما أمر به (۱).

وفي المرتدِّ إذا رجع اختلافٌ، قال بعض: يستأنف الوضوء ولا غـــسل عليه. وقال آخرون: عليه الغسل^(٢).

[٩] - مسألة فيما قيل من سنن الغسل

١١٤) - روي أنَّ رسول الله على أمرنا بالغسل للجمعة (١١٤)

وفي آثارهم أنَّ الاغتسال المسنون^(١) خمسة: غسل يوم الجمعة، والعيدين، والإحرام، والحجامة، والغسل من غسل الميِّت^(٥).

٥٠٢/٢ ، عن قيس ين عاصم. وابن خزيمة، كتاب الوضوء، باب الأمر بالاغتــسال إذا أســلم الكافر، رقم: ٢٥٢، ٢٠٥١. قال الترمذي: «حديث حسن».

⁽١) البسيوي، الجامع، ٤٤/٢.

⁽٢) ابن بركة، الجامع، ٤١٢/١ – ٤١٤.

⁽٣) رواه الربيع، كتاب الصَّلاة ووجوبها، باب في صلاة الجمعة وفــضل يومهـــا، رقـــم: ٢٨١، ص ١١٨، عن عائشة. والبخاري، كتاب الجمعة، باب فضل الغسل يوم الجمعة، رقـــم: ٩٣٩، من أبي سعيد الخدريِّ.

⁽٤) (أ) و(ج) و(د): «المسنونات».

⁽٥) الحضومي، مختصر الخصال، ١٣٠.

كتاب الطهارات الدلائل والحجج

[10] - مسألة (١٠ في دكر شيء من طهارة المياه

٥١١) - وروي عن النَّبيِّ على قال: «الماء طَهور لا ينجُّسه شيء»(١).

117) - وعن أبي هريرة عنه الله أنَّ رجلا سأله فقال: يا رسول الله إنَّا نركب على أرماث (٢) لنا في البحر، وتحضرنا الصَّلاة وليس معنا ماء إلاَّ لشفاهنا، أفنتوضًا بماء البحر? قال الله الشفاهنا، أفنتوضًا بماء البحر من الناس.

۱۱۷)- وقال ﷺ: «الماء طَهور^(°) لا ينجِّسه شيء إلاَّ ما غيَّر لونه أو طعمه أو رائحته»^(۱).

١١٨)- وروي أنَّه قال على «إذا زاد الماء على قلَّتين لم يحمل خبثًا» (٧).

(١) إضافة من: (د).

(٢) رواه الوبيع، كتاب الطهارة، باب في أحكام المياه، رقم: ١٥٦، ص٧١، عن ابن عبَّاس، بزيادة: «إلاَّ ما غيَّر لونه أو طعمه أو رائحته». والترمذي، كتاب الطهارة، باب ما حـاء أنَّ المـاء لا ينجِّسه شيء، رقم: ٦٦، ٩٥/١-٩٦، عن أبي سعيد الخدريِّ.

(٣) «قال الأصمعي: الأرماث: خَشبٌ يضمُّ بعضها إلى بعض ويشدُّ ثمَّ يركب، يقال لواحدها: رَمَتٌ، وجمعه أرماث». ابن سلاَّم، الغريب، ٤٣/١. وينظر: الربيع، الجامع الصحيح، ص٧٢.

(٤) رواه **الربيع،** كتاب الطهارة، باب في أحكام المياه، رقم: ١٦١، ص٧٢، عن ابن عبَّاس. وا**لترمذيَّ**، كتاب الطهارة، باب ما جاء في ماء البحر أنَّه طهور، رقم: ٦٩، ١٠١/١، عن أبي هريرة.

(٥) في (ج): «الماء الطهور».

(٦) رواه الربيع، كتاب الطهارة، باب في أحكام المياه، رقم: ١٥٦، ص٧١، عن ابن عبَّاس. وابسن ماجه، كتاب الطَّهارة وسننها، باب في الحياض، رقم: ١٧٤/١، ١٧٤/١، عن أبي أمامة الباهلي، بلفظ: «إلاَّ ما غلب على ريحه وطعمه ولونه».

(٧) رواه الربيع، كتاب الطهارة، باب في أحكام المياه، رقم: ١٥٧، ص٧١، عن حابر بــن زيـــد -- فدلُّ أنَّ الماء إذا كان من قلَّتين فأقلُّ ينجس وإن لم تغيِّره النجاسة.

- ۱۱۹)- غير أنَّه قال ﷺ: «إذا وقع الذباب في إناء أحدكم فامقلوه (۱) ثمَّ أخرجوه» (۲).
 - ١٢٠)- وكذلك عن أنس بن مالك عن النَّبيِّ عَلَيْ: «أمقلوه ثمَّ أخرجوه» (٣).

ففي الأثر أنَّه معلوم أنَّ بعضها يموت بذلك، ولم يقل: إنَّه أفسد طعامـــا. فكلُّ ما لا دم سائلة له عندهم كذلك لا ينجِّس⁽¹⁾.

مرسلا. والترمذي، كتاب الطهارة، باب منه آخر، رقم: ٩٧/١، ٩٧/١، عن ابن عمر. كلاهما بلفظ: «إذا كان الماء...».

- (١) امقلوه: «اغمسوه في الطعام أو الشراب... والمقل: هو الغمس. يقال للرجلين: هما يتماقلان: إذا تغاطًا في الماء». **ابن سلاَّم،** الغريب، ٢١٥/٢.
- (٢) رواه الربيع، كتاب الزّكاة والصَّدقة، باب أدب الطَّعام والشَّراب، رقم: ٣٧١، ص١٤٨، عـن جابر بن زيد مرسلا. وأبو داود، كتاب الأطعمة، باب في الذَّباب يقـع في الطَّعـام، رقـم: ٣٨٤، ٣٨٥، ٣٦٥/٣، عن أبي هريرة. ولم نقف على تخريجه بزيـادة: «ثمُّ أخرجـوه»، أوردهـا البسيوي، الجامع، ١٧/٢.
 - (٣) تقدُّم تخريجه في الحديث السابق.
- (٤) قال جابر بن زيد: «وهذا يدلُّ أنَّ الذَّباب وما يشبهه ثمَّا ليس فيه دم لا ينجُّس ما وقع فيــه». الربيع، المسند، ص١٤٨.
 - (٥) **البسيوي**، الجامع، ١٧/٢.
- (٦) رواه الربيع، كتاب الأحكام، باب الذّبائح، رقم: ٦١٨، ص٢٤٣، عن ابن عبَّاس. وابن ماجه، كتاب الأطعمة، باب الكبد والطحال، رقم: ٣٣١٤، ٢١/٢، عن ابن عمر.

- 1.9 -

ومحاضة اللَّحم (١) قد قيل: لا بأس بها بعد غسل المذبح، قياسا على الدَّمين المحلَّلين (٢).

وفي كتاب أبي المؤثر عن محبوب بن الرحيل^(٣): إذا وقعت في البئر دابَّة مثلُ شاة ونحوها وأخرجت حيَّة فإنَّ البئر لا تُترف (٤). قال أبو المؤثر: هذا نأحذ (٥).

وعن وضَّاح بن عقبة (٢): إنَّ البئر يُترف منها؛ لأنَّ فيها محاري البول (٧).

قال القاضي: لا ينجس من هذا وما أشبهه.

⁽١) كذا في النُسخ، ولعله: «مخاضة اللحم»، وهي: ما اختلط فيه الدم بالماء. ابن منظور، اللـــسان: ١٤٧/٧، مادَّة: «خوض».

⁽٢) البسيوي، الجامع، ٢٥/٢.

⁽٣) محبوب (ت بعد: ١٩٢هــ/ ٨٠٨م): محبوب بن الرحيل بن سيف بن هسبيرة القرشسي المخزومي، أبو سفيان، عالم، فقيه، من علماء الإباضيَّة، انتهت إليه رئاسة العلم في البصرة. مولده بالبصرة ووفاته في مكَّة، له روايات في الحديث والتاريخ ومسائل فقهيَّة مبثوثة في كتب الفقه والسير لعلماء زمانه. السعدي، معجم الفقهاء، ترجمة رقم: ٦٧٦، ٣٥/٣، قسم المشرق.

⁽٤) في (ب) و(ج): «لا تنجس».

⁽٥) ابن جعفر، الجامع، ٣٠٤/١ - ٣٠٥.

⁽٦) وضَّاح (حيِّ: ٢٣٧هــ/ ٥٥١م): وضَّاح بن عقبة التروي، أبو زياد، عالم، فقيه، مجتهد، قائد، من علماء الإباضيَّة. مولده ووفاته في عمان. له أجوبة ومسائل متفرَّقة في كتب الأثر. السعدي، معجم الفقهاء، رقم: ٩٤٨، ٣٩٨/٣. قسم المشرق.

⁽٧) ابن جعفر، الجامع، ٣٠٤/١ – ٣٠٥.

[٣- باب في سؤر الحيوانات وأعيان النجاسات]

[١] - مسألة في ذكر شيء من سؤر الحيوانات والنجاسات

۱۲۲) - سئل النَّبيُّ عَن الماء يكون في الفلاة وما يأويه من السباع والدوابِّ، وروي أنَّه قال: «ما زاد على القلَّتين لم يحمل خبثًا» (١٠)، ولو لم تكن السباع نجسة لم يكن للتفريق بين ما زاد على القلَّتين معنى (٢).

١٢٣) – عن أبي هريرة عن الـــبَّيِّ ﷺ: «طُهُور إناء أحدكم من ولوغ^(٣) الكلب سبعٌ، أولاهنَّ وأخراهنَّ بالتراب» (٤٠).

١٢٤) - وعن [ابن] مغفَّل عنه ﷺ: «والثامنة بالتراب»(°).

فعند أصحابنا: أنَّ سؤر المشرك نجس؛ لأنَّ الله جعل من المشركين قــردة وخنازير، وسمَّى الكَافر كلبًا. وقال: ﴿إِنَّ شَرَّ الدَّوَآبِّ عِنــدَ اللَّــهِ الَّـــٰدِينَ كَفَرُوا﴾ [الأنفال/ ٢٢](٢).

⁽۱) تقدَّم تخريجه، ينظر رقم: ۱۱۸.

⁽٢) ابن بركة، الجامع، ٣٩٩/١ – ٤٠٠.

⁽٣) في (أ) و(د): «من مولغ».

⁽٤) رواه الربيع، كتاب الطهارة، باب جامع النَّجاسات، رقم: ١٥٣، ص٧٠، بلفيظ مقارب. ومسلم، كتاب الطهارة، باب حكم ولوغ الكليب، رقم : ٢٧٩، ٢٣٤/١، دون زيادة: «وأخراهنَّ بالتراب»، عن أبي هريرة.

⁽٥) رواه مسلم، كتاب الطهارة، باب حكم ولوغ الكلب، رقم: ٢٧٩، ٢٣٥/١، عن أبي هريرة، بلفظ: «وعفَّروه التَّامنة في التُّراب». وأبو داود، كتاب الطهارة، باب الوضوء بسؤر الكلب، رقم: ٧٤، ١٩/١، عن ابن مغفَّل.

⁽٦) ابن بركة، الجامع، ٣٩٩/١ – ٤٠٠.

١٢٥) - وروي أنَّه عن أكل كلّ ذي ناب من السباع وذي مخلب من الطير (١).

١٢٦) - فعند مشايخنا أنَّ سؤرها ولحمها وأرواثها وأبوالها حرام نحس، غير ما قيل في الهرِّ^(۲)؛ لأنَّ السبَّيَّ الصغى اليه بالإناء فشرب منه، فعاد النَّبيُّ فَقضى حاجته بعد شرب الهرَّة^(۲).

۱۲۷) – وروي أنَّه قال ﷺ: «إنَّها من الطوَّافين عليكم والطوَّافات» (١٠). فليست من النجاسات، فالهرُّ من السباع لكنَّ الله خفَّف على المـــسلمين المحنة لأجل البلوى به.

وكذلك في آثارهم أنَّ سؤر ما لا يؤكل لحمه من الطير والحمير الأهليَّة والفأرة وما كان في معنى ذلك مَّمَّا لا تمتنع منه البيوت مرخَّص في سؤره (°).

١٢٨)- وروي أنَّه ﷺ سئل عن حياض في فلاة تَردُها السباع والبــهائم

⁽۱) رواه الوبيع، كتاب الزَّكاة والصَّدقة، باب أدب الطَّعام والشَّراب، رقم: ۳۸۷، ص۱۵۳، عـــن أبي هريرة. ومسلم، كتاب الصَّيد والذَّبائح، باب تحريم أكل كلِّ ذي ناب من السِّباع وكلِّ ذي علب من الطَّير، رقم: ۱۹۳٤، ۱۵۳٤/۳، عن ابن عبَّاس.

⁽٢) البسيوي، الجامع، ٢٠/٢.

⁽٣) روي هذا من عمل أبي قتادة الأنصاريِّ. الربيع، كتاب الطهارة، باب في أحكام المياه، رقـم: ١٥٩ ، ص٧٧، بسند: «أبو عبيدة قال: بلغني عن كبيشة». والترمذي، كتاب الطهارة، باب ما جاء في سؤر الهرَّة، رقم: ٩٢، ١٥٣/١ ، عن كبشة بنت كعب بن مالك.

⁽٤) هذا جزء من الحديث السابق.

⁽٥) ابن بركة، الجامع، ١/١ - ٤٠٢.

فقال: «ثها ما أخذت بأفواهها ولكم ما بقي»(١). فبهذا يحتجُّ من قال بطهارة أسآرها(٢).

- ١٢٩)- وروي عنه على أنَّه قال: «لا يبولنَّ أحدكم في الماء الدائم أو قال: الراكد^(٣)- ثمَّ يتوضًا منه»^(٤).
- ١٣٠) وقيل: إنَّه ﷺ سمَّى البول حَبَثًا، لقول هَٰ: «لا يصلّي احدكم وهو يدافع الأخبثين» (٥٠).

فعند علمائنا رحمهم الله أنَّ الأبوال كلَّها نجسة. وقالوا: بول ما يؤكل لحمه كبول ما لا يؤكل لحمه كبول ما لا يؤكل لحمه. كما أنَّ دمها متَّفق على تحريمه ونجاسته (١).

⁽۱) رواه الربيع، كتاب الطهارة، باب في أحكام المياه، رقم: ۱۰۹، ص۷۲، عن عمر بن الخطَّاب، بلفظ: «لها ما ولغت في بطونها ولكم ما غبر». وابن ماجه، كتاب الطهارة، باب الحياض، رقم: ۱۷۳/۱، عن أبي سعيد الخدري.

⁽٢) في جميع النُسخ: «أسوارها». وصحَّحناه من كتب اللغة. والأسآر: جمع السُّوْر، وهـــو بقيَّــة الشيء. ابن منظور، لسان العرب، ٣٣٩/٤. الوازي: مختار الصحاح، ص١١٩.

⁽٣) رواه ابن أبي شيبة، كتاب الطهارات، باب من كان يكره أن يبول في الماء الراكد، رقـــم: ١٥٠٤، ١٣١/١ ، عن أبي هريرة. والنسائي، كتاب الطهارة، باب النّهي عن البول في الماء الرَّاكد والاغتسال منه، رقم: ٢٢١، ١٧٥/١، بلفظ: «ثمُّ يغتسل منه»، ولم يذكر: «يتوضَّأ منه».

⁽٤) رواه الربيع، كتاب الطهارة، باب في أحكام المياه، رقسم: ١٦٢، ص٧٧، عسن أنساس مسن الصحابة، بلفظ: «ثمَّ يغتسل منه أو يتوضَّأ». والترمذيُّ، كتاب الطهارة، بساب مسا حساء في كراهية البول في الماء الرَّاكد، رقم: ١٠٠/، ١٠٠/، عن أبي هريرة.

⁽٥) رواه الربيع، كتاب الصَّلاة ووجوها، باب جامع الصَّلاة، رقم: ٢٩٨، ص٢١٤، عـــن ابـــن عبَّاس. وأبو داود، كتاب الطهارة، باب أيصلَّي الرَّجل وهو حاقن، رقـــم: ٢٢/١، عـــن عائشة، بلفظ: «لا يصلَّى بحضرة الطَّعام ولا وهو يدافعه الأخبثان».

⁽٦) ابن بركة، الجامع، ٢٩٢/٢ – ٢٩٣.

۱۳۱) – وعن علي بن أبي طالب أنّه سأل النّبيّ على عن بول الرّضيع؟ فقال الله على: «يُنضح بول الصبّي ويُغسل بول الجارية» (١). فقول هذا: «يغسل بول الجارية» دليل على أنّ بول ما يؤكل لحمه نحس (١).

- ١٣٢)- وقيل: إنَّ بول ما يؤكل لحمه طاهر، وقد قال بذلك بعض أصحابنا رحمهم الله(")، وحجَّتهم في ذلك أنَّ الرَّسول التَّلِيَّةِ قال: «إنَّ الله ثم يَجعَل فيما حَرَّم عليكم شفاءَكم»(١).
- ١٣٣) وقد أمر النّبيُّ النفر الذين مرضوا في المسجد أن ينطلقوا الى إبل الصدقة فيشربوا من أبوالها وألبانها (°). فلو كان محرَّما لم يأمر به النّبيُّ عَيْنَ.
- ١٣٤) وروي أنَّ امرأة أتت بابن لها صغيرٍ لم يأكل طعاما، فأجلسه النَّبيُّ الله النَّبيُّ في ماء فنضحه (١). وقالوا: لم يغسله.

⁽۱) رواه أبو داود، كتاب الطهارة، باب بول الصَّيِّ يصيب النَّوب، رقم: ۳۷٤، ۱۰۲/۱. و الترمذي، كتاب الجمعة، باب ما ذكر في نضح بول الغلام الرَّضيع، رقم، ۲۱۰، ۲۹، ۵۰۹/۲ عن عليٍّ. وقال: «حديث حسن صحيح».

⁽٢) لمزيد من الفهم الدقيق لوجه الاستدلال بهذا الحديث، ينظر: ابن بركة، الجامع، ٣٩٣/١.

⁽٣) المصدر نفسه، ٢٩٢/١.

⁽٤) رواه ابن أبي شيبة، باب في الخمر يُتداوى به والسَّكَر، رقم: ٣٣٤٩٢، ٣٨/٥، والطسبراني في الكبير، باب العين، عبد الله بن مسعود، رقم: ٩٧١٤-٩٧١٧، ٣٤٥/٩، عن عبد الله بن مسعود موقوفا. قال الهيثمى: «رواه الطبراني ورجاله رجال الصحيح». مجمع الزوائد، ٨٦/٥.

⁽٥) رواه الربيع، كتاب الطَّهارة، باب جامع النَّجاسات، رقم: ١٤٦، ص٦٨. والبخاري، كتـــاب الوضوء، باب أبوال الإبل والدَّوابُّ والغنم ومرابضها، رقم: ٢٣١، ٩٢/١. عن أنس بن مالك.

⁽٦) «النضح: الرشُّ، ونضح عليه الماءَ نضحًا: إذا ضربه بشيء فأصابه منه رشاش». ابن منظـور،

والذي وجدت في آثارهم: أنَّ بول الغلام عندهم والجارية سواءٌ(١).

۱۳۵) - وروي عن عائشة رضي الله عنها أنَّ السَّبِيَّ الله نهى أن تُلقى النَّ السَّبِيَّ الله نهى الله عنها أنَّ السَّبِيَ الله عنها النَّجاسة في الماء قالوا: فتراه لم يفرِّق بين البول وغيره؛ لأنَّه الله عن إلقاء النَّجاسة في الماء، ونهى أن يبول أحدكم في الماء ثمَّ يتوضَّأ منه (۱۳)؛ فلهذا الخبر (۱۹) ألحقوا البول بالنَّجاسات (۵).

١٣٦) - وقال ﷺ: «حكمي على الواحد منكم كحكمي على الجميع» (١٠٠). وروي عنه ﷺ: أنَّه نهى عن أكل لحوم الجلاَّلة وألبانها (٢٠) وأن

اللسان، ١١٨/٢.

والحديث رواه الربيع، كتاب الطَّهارة، بــاب جــامع النَّحاســات، رقـــم: ١٥٢، ص٧٠. والبخاري، كتاب الوضوء، باب بول الصِّبيان، رقم: ٢٢١، ٩٠/١، عن أمَّ قيس بنت محصن.

- (١) ابن بوكة، الجامع، ٣٩٣/١.
- (۲) لم نقف على تخريجه. أورده ابن بركة، الجامع، ٣٨٩/١.
 - (٣) تقدَّم تخريجه، ينظر رقم: ١٢٩.
 - (٤) في (أ) و(ب) و(ج): + «قد».
 - (٥) ابن بركة، الجامع، ٣٨٩/١.
- (٦) لم نقف على تخريجه. أورده ابن بركة، الجامع، ٣٨٦/١. ونقــل العجلــوين عــن العراقــي والزركشي والمزي والذهبي بأن لا أصل له بهذا اللفظ، غير أنّه يشهد له حديث النسائي وابــن حبّّان والطبراني والترمذي، واللفظ له: «إنّما قولي لمائة امرأة كقولي لامرأة واحـــدة»، وقــال: «حسن صحيح». كشف الخفاء، ٤٣٦/١ -٤٣٧. الترمذي، كتاب السير، باب ما جــاء في بيعة النّساء، رقم: ١٥٩٧، ١٥١/٤، عن أميمة بنت رقيقة.
- (٧) رواه أبو داود، كتاب الأطعمة، باب النَّهي عن أكل الجلاَّلة وألبانها، رقـــم: ٣٧٨٥–٣٧٨٠، و٧) دو الترمذي، كتاب الأطعمة، باب ما جاء في أكل لحوم الجلاَّلـــة وألبانهـــا، رقـــم:

يحجَّ عليها(١). وهي: التي تعلف(٢) العذرة ولا تخلط شيئا من الشَّحر.

١٣٨)- وروي أنَّ سمنا ماتت فيه فأرة، فسئل النَّيُّ اللَّهِ فقال: «إن كان مائعًا فأريقوه وإن كان جامدًا فألقوها وما حولها»(٢).

ووجدت في آثارهم جواز استعمال السمن الدائم إذا حُكِمَ بــه حُكْـــمُ النَّحاسة للسِّراج⁽¹⁾.

١٣٩)- وقالوا قد روي عن علي بن أبي طالب أنَّ النَّبيَّ المر المراب الله النَّبيَّ المراب الله المراب المراب

١٨٢١-١٨٢٥، ٢٧٠/٤، عن ابن عمر وابن عبَّاس، وقال في أحدهما: «حسن غريب»، وفي الثاني: «حسن صحيح».

⁽۱) رواه أبو داود، كتاب الجهاد، باب في ركوب الجلاّلة، رقم: ٢٥٥٧، ٣٠٥٣، عن ابن عمر، بلفظ: «نُهي عن ركوب الجلاَّلة». وأمَّا النهي عن الحجِّ عليها، فقد روي موقوفا على ابن عمر «أنَّه كره أن تركب الجلاَّلة أو أن يحجَّ عليها»، وعبد الرزَّاق، باب الجلالية، رقيم: ٢٧١٢، ٤٤٠ مثله عن عمر. قال الهيثمي عن أحاديث النهي عن الركوب: «ورجال الجميع ثقات». مجمع الزوائد، ٢٦٣٤؛ ٥/٥٠.

⁽٢) في (أ) و(ج) و(د): «تعتلف».

⁽٣) رواه أبو داود، كتاب الأطعمة، باب في الفأرة تقع في السَّمن، رقم: ٣٦٤/٣، ٣٦٤/٣، بلفظ: «...وإن كان مائعا فلا تقربوه». والترمذي، كتاب الأطعمة، باب ما جاء في الفأرة تمــوت في السَّمن، رقم: ١٧٩٨، ٢٥٦/٤، عن أبي هريرة، وقال: «حسن صحيح».

⁽٤) ابن بركة، الجامع، ٣٨٤/١. البسيوي، الجامع، ١٤/٢.

⁽٥) رواه ابن أبي شيبة، باب من أباح الاستصباح به، رقم: ٢٤٤٠٦، ١٢٩/٥، عــن مكحــول. وعبد الرزَّاق، كتاب الطهارة، باب الفأرة تموت في الودك، رقم: ٢٨٣، ١٨٥/١، عــن ابــن المسيّب مرسلا.

أكله لاختلاط النَّجاسة به(١).

- ٠٤٠) ومن حجَّتهم أن قال قائل: إنَّ السَّبِيَّ اللهِ قَسَالَ: «لعن الله اليهود حرِّمت عليهم الشُّحوم فباعوها وأكلوا أثمانها» (٢)، قيل له: السَّحم حرَّمه الله عليهم بعينه، فعينه محرَّمة عليهم، وهذا لمَا عَرَض فيه من النَّجاسة.
- (١٤١) وروي عن أبي هريرة عن النَّبيِّ عَلَيْ قال: «إذا انتبه أحدكم من نومه فلا يغمس يده في الإناء حتَّى يغسلها ثلاثا؛ لأنَّه لا يدري أين باتت يده» (٦) ، احتياطا أن يكون أصابتها نجاسة أو وقعت على نجاسة أو نجُسها كلب. فدل أنَّ النَّجاسة تطهر بثلاث غسسلات مَّا لا يُرى لها عين قائمة (١).
- النَّبِيَّ النَّبِيَّ النَّبِيَّ اللهِ عن الوضوء بفضل وَضُوء المرأة (°). وفي قولهم: إنَّه ما فَضلَ مَّا لاقى بدها؛ لأنَّه الله عنها يتنازعان الماء من إناء واحد (١).

⁽١) ابن بوكة، الجامع، ٣٨٣/١.

⁽۲) رواه البخاري، كتاب البيوع، باب لا يذاب شحم الميتة ولا يساع ودكه، رقسم: ٢١١١، ٢٠١٨، عن أبي هريرة. ومسلم، كتاب المساقاة، باب تحريم بيع الخمسر والميتسة والختريسر والأصنام، رقم: ١٩٠١، ١٠٧/٣، عن جابر بن عبد الله.

⁽٣) تقدَّم تخريجه، ينظر رقم: ١٧.

⁽٤) ابن بوكة، الجامع، ١/١.٤.

⁽٥) رواه الربيع، كتاب الطهارة، باب في كيفيَّة الغسل من الجنابة، رقم: ١٤٤، ص ٦٨، عن ابسن عبَّاس. والترمذي، كتاب الطهارة، باب ما جاء في كراهية فضل طهور المرأة، رقم. ٦٤، ٩٣/١ عن الحكم بن عمرو الغفاريِّ.

⁽٦) تقدَّم تخريجه، ينظر رقم: ٧٢.

١٤٣)- وروي أنَّه بي الله أمر أن تُغسل آنية أهل الذِّمَّة من أهل الكتاب إذا احتيج إليها (١).

١٤٤) - وروي أنَّه ﷺ قال: «أيُّما إهاب دُبغ فقد طَهُر»(٢).

ففي الأثر لبعضهم: إذا كان الإهاب محرَّما استعماله [يطهـر] (٢) بـالملح والتراب والشمس، وكذلك الأرض والنعل والخشبة والداَّبة، والسَّخُل (١) الملطَّخ بالدم، وما يكون بمنقار الدجاجة من العذرة، وما أشبه ذلك، إذا زالت عنه عين النَّجاسة بشمس أو ريح أو وطء أو مدَّة فقد صار طاهرا بهذا الخبر (٥).

[٢] - مسألة لي طهارة الأرض

٥٤ ١) - روي أنَّ وفدا من ثقيف أتوا رسول الله عَلَى فترلوا في المسجد، فقيل له: يا رسول الله، نترك الأبحاس في المسجد، فقال عَلَى: «إنَّ الأرض لا تحمل خبث بني آدم» (١).

⁽۱) رواه البخاري، كتاب الذبائح والصيد، باب آنية المحوس والميتة، رقم: ۲۰۹۱، ۲۰۹۶، بمعنى مقارب. وأبو داود، كتاب الأطعمة، باب الأكل في آنيـــة أهـــل الكتـــاب، رقـــم: ۳۸۳۹، ٣٦٣/٣، عن أبي ثعلبة الخشين.

⁽۲) رواه الربيع، كتاب الزَّكاة والصَّدقة، باب أدب الطَّعام والـــشَّراب، رقـــم: ۳۸۹، ص١٥٤. والترمذي، كتاب اللباس، باب ما جاء في جلود الميتة إذا دبغت، رقم: ۱۷۲۸، ۲۲۱/۶، عن ابن عبَّاس.

⁽٣) إضافة من جامع ابن بركة.

⁽٤) السُّخل: ولد الغنم. ا**بن منظور**، لسان العرب، ٣٣٢/١١، مادَّة: «سخل».

⁽٥) ابن بوكة، الجامع، ٢/١.٤.

187) - ففي آثارهم أنَّ الأرض ما لم يُرَ عليها عين النَّجاسة فحكمها الطَّهارة. وقالوا: لو أحدثوا في المسجد حدثا ينجِّسه لأَمَرَ النَّبيُّ عَلَيُّ بغسله (١) كما أمر بالغسل من بول الأعرابيّ (٢)، ولكن لم يكن رأى لهم حدثا.

وقد احتَجَّ بغسل بول الأعرابيِّ مَن لم ير لغسل أواني الطين وما كان في معناها إذا أصابتها النَّحاسة وهي يابسة فتولَّحتها^(٦)، بل قال: أصببُّ الماء حتَّى يكون الغالب ظنِّي أنَّ الماء الطَّاهر قد انتهى [إلى] حيث بلغ الماء النحس، وأحكُمُ بطهارته، كما أنَّ النَّبيَّ عَلَيْهُ أمر أن يصبُّ الماء على بول الأعرابيِّ ثمَّ حكم بطهارته.

قال غيره: بثلاثة أمواه، يكون الماء فيه ليلاً ويراق نهارا ويقام في الشَّمس. والله أعلم بالصَّواب (°).

٤٧٧ه-٨٧٧٥، ٢٦٠/٢، عن الحسن، بلفظ: «إنَّ الأرض لا ينجَّسها شيء». وروي بزيادة: «إنَّا ينجس ابن آدم»، قال **ابن حجر**: «رواه أبو داود في المراسيل... وله شاهد في ابن ماجه». التلخيص الحبير، ٢٨٧/١.

⁽١) البسيوي، الجامع، ٢٦/٢.

⁽٢) رواه الربيع، كتاب الصَّلاة ووجوها، باب في المساجد وفضل مسجد رسول الله ﷺ، رقـــم: ٢٦٣، ص١١، عن جابر بن زيد مرسلا. ومسلم، كتاب الطهارة، باب وجوب غسل البول وغيره من النَّجاسات إذا حصلت في المسجد، رقم: ٢٨٤، ٢٣٦/١، عن أنس.

⁽٣) كذا في جميع النُسخ وفي جامع ابن بركة. ولعلَّهما يقصدان: فــدخلت النجاســة إلى أصــول الأواني، فتشرَّبت النجاسةَ.

⁽٤) في (أ): «صب».

⁽٥) ابن بركة، الجامع، ٤٠٨/١ – ٤٠٩.

قال القاضى: أميل إلى قول من يقول: يوم وليلة.

والماء المستعمل يزيل النَّجاسات ولا يرفع الأحداث.

[٣] - مسألة لي طهارة النعل]

وذكر أبو بكر الموصليُّ(۱) عن حصين بن أبي وديعة (۱) قال: كنت أقـود بأبي عبيدة (۱) رحمه الله إلى المسجد، فوطئ بنعليه قَذَر إنسان، ثمَّ دخل المسجد فأراد أن يصلِّي بنعليه فقلت: يا أبا عبيدة، إنَّك وطئت قذر إنسان، فرفع إليَّ إحدى نعليه فقال: أترى بها شيئا؟ فقلت: لا، ثمَّ رفع الأخرى فقال: أترى بها شيئا؟ فقلت: لا، ثمَّ عرضت هذا على محمَّد بن محبوب (۱)

⁽١) الموصلي (ق: ٢ - ٣هــ/ ٨ - ٩م): يجيى بن زكرياء الموصلي، أبو بكر، عالم، فقيه، من علماء الإباضيَّة، انتهت إليه رئاسة العلم في آخر عمره. مولده بالموصل، ووفاته بإزكي بعمان. له مسائل متفرِّقة في كتب الأثر. السعدي، معجم الفقهاء، رقم: ٩٥٤، ٣٠٤/٣. قسم المشرق.

⁽٢) حصين (حي في: ١٤٥هــ/ ٢٦٢م): حصين بن أبي وديعة السدوسي، كان قائد الإمـــام أبي عبيدة حين كفَّ بصره في آخر حياته بالبصرة. السعدي، معجم الفقهاء، ترجمة رقـــم: ٥٥٠، ١٩٣/٣

⁽٣) أبو عبيدة (٤٥ - ١٤٥هـــ/١٦٥ - ٢٦٧م): مسلم بن أبي كريمة البصري التميمي، أبو عبيدة، عالم، فقيه، مجتهد، من علماء الإباضيَّة، وإمام المذهب، انتهت إليه رئاسة العلم. مولده ووفاته بالبصرة. لـــه رسائل متعدَّدة، منها: «رسالة في الزُّكاة» ط، «رسالة في الردِّ على المرجئة»، «مسائل أبي عبيدة» مخ. السعدي، معجم الفقهاء، ترجمة رقم: ٥٠، ١٩٩/٣ - ١٩٩٩. قسم المشرق.

⁽٤) محمَّد بن محبوب (ت: ٢٦٠هـــ/٨٧٣م): محمَّد بن محبوب بن الرحيل القرشــــي المحزومــــي، أبوعبد الله، عالم، فقيه، قاض، داعية، سياسيِّ محنك، من علماء الإباضيَّة. انتهت إليـــه رئاســـة العلم، مولده بالبصرة ووفاته في عُمان. له آثار علميَّة، منها: «كتاب محمَّد بن محمَّد». «ســــيرته إلى أهل المغرب». «حوابات محمَّد بن محبوب». السعدي، معجم الفقهاء، ترجمة رقم: ٨٠٥٠ إلى أهل المغرب. قسم المشرق.

رحمه الله فقال: إذا سَحَقَتْه الأرض فقد طهر(١).

[٤] - مسالة لي دم البعوض

ودم البعوض لا بأس به، وإن رأى علامة ذلك فهو دم بعوض حتَّى يصحَّ غير ذلك. هكذا في جامع الشّيخ أبي الحسن رحمه الله(٢).

وفي كتاب أبي المؤثر عن محمَّد بن محبوب رحمة الله عليهما أنَّـــه قـــال: العذرة والبول أشدُّ من الدم، والدم أشدُّ من الجنابة^(٣).

[٥] - مسألة فيما قيل في أرواث الدُّوابِّ

الله عليه فهو لكم لحم غريض الله: إنَّ وكلَّما مررتم بروث فهو علف لدوابًكم»، فقالوا: يا رسول الله: إنَّ بي آدم ينجِّسونه علينا، فعند ذلك نهى الرَّسول التَّنِيِّ أن يُستنجى بالعظام والرَّوث (°).

⁽١) الكندي، بيان الشرع، ١٨٧/٧.

⁽٢) البسيوي، الجامع، ١٦٤/٢.

⁽٣) ابن جعفر، الجامع، ٣٤٨/١.

⁽٤) «الغريض: الطّريُّ من اللحم والماء واللبن والتمر. يقال: أطعمنا لحما غريـــضا، أي طريَّـــا... وفي حديث الغيبة: فقاءت لحما غريضا، أي طريًّا». ا**بن منظور**، اللسان، ١٩٥/٧، مادَّة: «غرض».

⁽٥) لم نقف على تخريجه بهذا اللفظ. ولكن روى البخاري، كتاب المناقب، باب ذكر الجنّ، رقــم: ٣٦٤٧، ٣٦٤٧، ١٤٠١/٣، يمعنى يقاربه، عن أبي هريرة. والترمذي، كتاب التفسير، باب ومن سورة الأحقاف، رقم: ٣٢٥٨، ٣٢٥٥، عن ابن مسعود.

فلو كان روث الأنعام نجسا لم ينه النَّبيُّ ﷺ عن تنجيسه. وفي روث ما لا يؤكل لحمه من الأنعام اختلاف بينهم(١).

قال القاضى: كلُّها عندي طاهرة.

ووجدت في كتاب أبي المؤثر أنَّ بعض المسلمين ينجِّسون روث البقــرة الأنثى، ولعلَّه يريد أنَّه يجري على موضع البول منها^(٢).

ورأيت في كتاب: لا بأس بسؤر الهرِّ وأكل لحمه، وكذلك الثعلب(٣).

ويقول في كتابه: بلغنا أنَّ بشيرا^(١) سأله سائل عن الثعلب فقال: اصطدْ وأطعمنا. ويقول: ما يحلَّ أكله فسؤره غير مفسد إلاَّ أن ترى به نجاسة ُ .

قال أبو المؤثر: حدَّثني الوضَّاح بن عقبة عن العبَّاس بن زياد أنَّه قـــال في البعير: لا يفسد^(١).

ورفع محمَّد بن محبوب عن أبيه رضي الله عنهما في جميع الأنعام: لا يفسد

⁽١) ابن بركة، الجامع، ١/٥١٥.

⁽٢) الكندي، بيان الشرع، ٨٧/٧.

⁽٣) المصدر نفسه.

⁽٤) بشير (حي بين ٢٨٠ و ٢٩٠هــ/ ٨٩٣ و ٩٠٣م): بشير بن محمَّد بــن محبــوب القرشــي المخزومي، أبو المنذر، عالم، فقيه، من علماء الإباضيَّة. مولده في عمان ووفاته بمكَّة. له مؤلَّفات عديدة، منها: «سيرة المحاربة» مخ، «أسماء الدار وأحكامها» ط، «المختصر» مخ، و: «كتــاب الحزانة»، و «كتاب البستان»، و «كتاب الإمامة»،. و «كتاب الرضف». الــسعدي، معجـــم الفقهاء، ترجمة رقم: ٧٤، ٧٥/١-٧٨. قسم المشرق.

⁽o) الكندي، بيان الشرع، ١٣٨/٢٧.

⁽٦) المصدر نفسه، ١٩٩٧.

ما خرج من أدبارها، وفُوهَا أحرى^(١).

وقيل: إنَّ أبا عبيدة بلغه أنَّ قوما يريدون أن يسألوه عن روث الـــدوابِّ، فمشى قبل أن يسألوه وهم معه إلى المسجد، فمرَّ بروث رطب، فخلع نعليه، ثمَّ قصد إليه فوطئه وهم ينظرون، ثمَّ دخل المسجد، فعلموا أنَّه لا بأس به (٢٠).

[7] - مسألة في جلود الأنعام

١٤٨) - روي عن النَّبِيِّ عَلَيْ أَنَّه قال: «دباغ الأديم طهارته»(١٠). أو قال: «طهارة الأديم دباغه»(١٠).

١٤٩)- وروي أنَّه ﷺ قال: «أيُّما إهاب دُبغ فقد طهر»(°).

١٥٠)- وفي الحديث أنَّه قال على: «لا بأس بجلد الميتة»(١٠).

⁽١) في جميع النسخ: «وفيها أحرى». (د): «أخرى». وصحَّحناها بما يوافق السياق، أي: وسؤر ما يخرج من فمها أحرى بالطهارة.

⁽٢) المصدر نفسه.

⁽٣) رواه مسلم، كتاب الحيض، باب طهارة جلود الميتة بالدِّباغ، رقم: ٣٦٦، ٢٧٨/١، عن ابــن عبَّاس، بلفظ: «دباغه طهوره». وأبو داود، كتاب اللَّباس، باب في أُهُب الميتة، رقـــم: ٤١٢٥، ٢٦/٤، عن سلمة بن المحبَّق.

⁽٤) لم نقف على تخريجه بهذا اللفظ. رواه ابن حبَّان، كتاب السير، ذكر الإباحة للإمام إذ مرَّ في طريقه وعطش أن يستسقى، رقم: ٣٨١/١، ١٥٥٥، ٣٨١/١، عن سلمة بن المحبَّق، وأحمد، مسسند المكبِّين، حديث سلمة بن المحبِّق، رقم: ١٥٩٥، ٤٧٦/٣. قال ابن حجر: «إسناده صحيح». التلخيص الحبير، ١٩/١.

⁽٥) تقدَّم تخريجه، ينظر رقم: ١٤٤.

⁽٦) لم نقف على تخريجه بمذا اللفظ. وفي معناه ما رواه **الربيع**، كتاب الزَّكاة، بــــاب أدب الطُّعــــام

ومن حجَّتهم أنَّه قال: «أيُّما إهاب دُبغ فقد طَهُرَ» يبيح استعمال كــلِّ جلد محرَّم استعماله قبل الدباغ لعموم الخبر(١).

۱۰۱) - وروي أنَّه عَنَّ مرَّ بشاة لمولاة (۱) ميمونة وقد كانت أُعطِيَتْهَا من الزَّكاة وهي ميتة فقال عَنَّ: «هلاً أخذتم إهابها فدبغتموه وانتفعتم به» فقالوا: يا رسول الله: إنَّها ميتة! فقال عَنَّ: «ليس الأمركما وقع لكم، إنَّما حرِّم أكلها» (۱).

فقوله ﷺ: «إنَّما حرَّم أكلها» دليل على أنَّ الشَّعر والوبر والــصوف والعظم والقرن لم يدخل في التحريم (١٠).

۱۰۲)- وروي أنَّه قال هَذَا اللَّهُ الله الله المُحمِعُ [على] أن لو قُطع عضو من أعضائها ميتة»(٥). فقالوا: الكلُّ مُحمِعٌ [على] أن لو قُطع عضو من أعضائها

والشَّراب، رقم: ٣٩٠، ص١٥٤، بلفظ: «أمر رسول الله عَلَيْنَا أَن يُنتفع بجلد الميتة إذا دبـــغ». والنسائي، كتاب الفرع والعتيرة، الرُّخصة في الاستمتاع بجلود الميتة إذا دبغت، رقــــم: ٢٥٢، ١٧٦/٧، بلفظ مقارب، عن عائشة.

⁽۱) ابن بوكة، الجامع، ۳۷٦/۱.

⁽٢) (أ) و(د): «لمولاته».

⁽٣) رواه الربيع، كتاب الزكاة والصدقة، باب أدب الطَّعام والشَّراب، رقم: ٣٨٩، ص١٥٤، بلفظ مقارب، والبخاري، كتاب البيوع، باب حلود الميتة قبل أن تدبغ، رقم: ٢١٠٨، ٢٧٤/٢، عن ابن عبَّاس.

⁽٤) ابن بركة، الجامع، ٣٨٠/١.

⁽٥) رواه أبو داود، كتاب الصيد، باب في صيد قطع منه قطعة، رقم. ٢٨٥٨، ٣١١١،

وهي حيَّة كان ميتة. ولو جزَّ شعرها ووبرها وصوفها لم يكن ميتة، فدلَّ على تفريق حكمها^(١).

۱۵۳) – وروي أنَّ النَّبيَّ قَلَىٰ قال: «لا تنتفعوا من الميتة بإهاب» (۱، وهذه الرواية احتجَّ من لم يُجِز استعمال جلد الميتة بعد الدباغ. وحجَّتهم عليه أن قالوا: إنَّ الخبر ورد بتحريم الإهاب، ونحن فلا نبيح استعماله حتَّى يزول عنه اسم الإهاب ويصير أديما.

وقد قال القاضي:

قد كان نعلك قبل اليوم من إهاب فصرت تخطر في نعل من الأدم وبالقول الأوَّل نأخذ (٢).

والترمذي، كتاب الصيد، باب ما قطع من الحيّ فهو ميّت، رقـــم: ١٤٨٠، ٧٤/٤، عــن أبي واقد الليثي، وقال: «وهذا حديث حسن غريب لا نعرفه إلاّ من حديث زيد بن أسلم والعمـــل على هذا عند أهل العلم». وأورد الزيلعي طرق الحديث المختلفة، وكلُّها لا تخلو مـــن مقـــال. نصب الراية، ٢١٧/٤–٣١٨.

⁽۱) ابن بركة، الجامع، ۳۸۰/۱.

⁽٢) رواه أبو داود، كتاب اللباس، باب من روى أن لا يُنتفع بإهاب الميتة، رقم: ٤١٢٨-٤١٦٨،
٤ / ٦٧، بلفظ: «أنَّ رسول الله ﷺ كتب إلى جهينة قبل موته بشهر أن لا تنتفعوا من الميتة بإهاب ولا عصب». والترمذي، كتاب اللباس، باب ما جاء في جلود الميتة إذا دبغت، رقم، بإهاب ولا عصب». والترمذي، كتاب اللباس، باب ما جاء في جلود الميتة إذا دبغت، رقم، بال ١٩٧٢، ١٢٢٤، عن عبد الله بن عكيم، وقال: «هذا حديث حسن... وليس العمل على هذا عند أكثر أهل العلم». وعلَّق عليه ابن معين بقوله: «وهو محمول عندنا على ما قبل الدبغ، بدليل ما هو أصحُّ منه». الميهقي، ١٥/١.

⁽٣) ابن بركة، الجامع، ٧٨/١- ٣٧٩.

[٧] - مسألة في جلود السباع

١٥٤) - روي عن النَّبيِّ اللَّهُ عَرَّم جلود السباع(١٠).

٥٥١)- وروي عنه على أنَّه نهى عن جلود النمور أن تُتَّخذ للسروج(٢).

ففي الأثر أنَّه لو أجازها ﷺ لقال: ادبغوها وانتفعوا بما، فهـــي لا تجـــوز عندهم، وقالوا: هي محرَّمة بعينها، ولا تصحُّ فيها الذَّكاة (٣).

وفي قولهم: إن عارض معارض فقال: أليس قلتم: «أيُّما إهاب دبغ فقد طهر»؟! فهذا عامٌّ يدخل في كلِّ إهاب، يقال له: وقد قال الله ﷺ: ﴿وَمَــآ أَكُلَ السَّبُعُ إِلاَّ مَا ذَكَيْتُمْ ﴿ [المائدة/٣]. فإن قال: إلاَّ الحنزير، قيل له: إلاَّ إهاب الحنزير، والحمد لله العليِّ الكبير⁽¹⁾.

⁽۱) رواه أبو داود، كتاب اللّباس، باب في جلود النّمور والسّباع، رقم: ٤١٣١-٤١٣٦، ٤٨٨٦- ٦٨/٤، ١٧٧١، والترمذي، كتاب اللباس، باب ما جاء في النّهي عن جلـود الـسبّباع، رقـم: ١٧٧١، ٤١/٤، عن أبي المليح بن أسامة عن أبيه. قال الشوكاني في أحد طرقه: «إسناده صالح». نيل الأوطار، ٧١/١.

⁽۲) رواه أبو داود، كتاب المناسك، باب في إفراد الحجّ، رقم: ۱۷۷۱، ۱۷۹۲، عـن معاويـة. وأحمد، مسند الشَّاميِّن، حديث معاوية بن أبي سفيان، رقم: ۱۲۹۱، ۹۰/٤.

⁽٣) البسيوي، الجامع، ٣١/٢.

⁽٤) المصدر نفسه، ٢٠/٢.

[٤- باب في التيمُّم]

[١] - مسألة في التيمُّم

ولا يجوز إلاَّ بعد دخول الوقت.

١٥٦) - قيل: إنَّه لَمَّا نزلت آية التيمُّم أجنب عمَّار (١) رحمه الله، فتمعَّـك في التراب، فقال له النَّبيُّ ﷺ: «إنَّما يكفيك هكذا»، ومسح بكفيه وجهه ويديه (٢).

۱۵۷)- وروي أنَّه على قال أيضا لعمَّار: «يكفيك هكذا إلى أن تجد الماء»(۱).

۱۵۸)- وروي أنَّه ﷺ قال لأبي ذرِّ: «الصعيد كافيك ما لم تجد الماء»(١٠).

(۱) عمًّار بن ياسر بن مالك بن كنانــة العنــسي، ت:٣٧هـــــ. ينظــر: ابــن عبـــد الــبر، الاستيعاب: ١/٣٥٠-٣٥٣.

⁽۲) رواه الربيع، كتاب الطَّهارة، باب فرض التيمُّم والعذر الـــذي يوجبـــه، رقـــم: ۱۷۰، ص٧٦، والبخاري، كتاب التيمُّم، باب المتيمُّم هل ينفخ فيهما، رقم: ٣٣١، ١٢٩/١، عن عمَّار بن ياسر.

⁽٣) لم نقف على تخريج هذا الكلام موجَّها لعمَّار، وإنَّما روي موجَّها لأبي ذرِّ. رواه الربيع، كتاب الطَّهارة، باب فرض التيمُّم والعذر الذي يوجبه، رقم: ١٦٨-١٦٩، ص٧٥، عن ابن عبَّاس، بروايتين لفظ إحداهما: «التيمُّم يكفيك إن لم تجد الماء عشر سنين». وأبو داود، كتاب الطهارة، باب الجنب يتيمَّم، رقم: ٣٣٣، ٩١/١، عن أبي ذرِّ.

⁽٤) رواه البيهقي، كتاب الطهارة، باب فرض الغسل، رقم: ١٧٩/١، ١٧٩/١، عن أبي ذرًّ، بلفظ: «الصعيد الطيِّب كافيك وان لم تجد الماء عشر سنين فإذا وحدت الماء فامسسه حلدك». وينظر تخريج الحديث السابق.

١٥٩)- وقيل: إنَّ رجلًا من بني قريش خرج في طلب أبي ذرٌّ، فسأل عنه في مترله فقيل له: ليس هو هنا، و دخل المسجد فإذا برجل قاعد فيه، فقال له: أنت أبو ذرٌّ؟ - و لم يكن الرَّجل يعرفه قبل هذا - فقال أبو ذرٌّ: نعم، قد قيل هذا، قال أبو ذرِّ: إنَّ أهلي يقولون ذلك(١). فقال له: الحمد لله الذي أراني إيَّاك، فقال أبو ذرِّ: قد رأيتك فما حاجتك؟ قال: ما تقول في الْجُنُب أيكفيه التيمُّم؟ فقال أبو ذرِّ: أُخبرك، إنَّى اجتويت المدينـــة فـــأمر النَّبيُّ عِنْ لَى بغنيمة، فخرجت بمنَّ إلى البادية، فأجنبت، فلبثت أتسيمَّم بالصَّعيد أيَّاما، حتَّى خشيت أن أكون قد هلكت، فشددت على قعودي فركبته، فسرت حتَّى انتهيت إلى مسجد رسول الله ﷺ نحــو نــصف النَّهار، وإذا النَّبيُّ ﷺ في المسجد ونفر من أصحابه، وسلَّمت عليه، ونظر إِلَّى النَّبِيُّ عَلَى فقال: «سبحان الله ا أَبُو ذرِّ (١)»؟ قلت: نعم يا رسول الله، إنَّى أجنبت فلبثت أيَّاما حتَّى خفت أنَّى هلكت. فأمر النَّبيُّ عِنْهُا من يأتيني بعُسٌّ من ماء، فاستترت براحلتي من جانب، فأمر النَّبيُّ ﷺ رجلا يسترين من جانب، فاغتـسلت، ثم قال على: «من لم يجد الماء فالصعيد يكفيه ولو إلى سنين»(٣). وذكر أنَّ جنابته كانت من جماع(١).

⁽١) كذا في التُّسخ، وفي مسند أحمد: «قلت: أنت أبو ذرٌّ؟ قال: إنَّ أهلي ليزعمون ذلك».

⁽٢) في التُسخ: «يا أبا ذرِّ»، وصحَّحناه من مسند أحمد.

⁽٣) رواه أبو داود، كتاب الطهارة، باب في الجنب يتيمَّم، رقم: ٩١/١، ٩١/١، دون زيادة: «ولـــو إلى سنين». وأحمد، مسند الأنصار، حديث أبي ذرِّ الغفاريِّ، رقم: ٢١٣٤٢، ١٤٦/٥، عن أبي قلابة عن رجل من بني عامر، مع اختلاف يسير في اللفظ. و لم نجد ذكر: «فأمر النَّبيُّ عَلَيْ رجلاً

[٢] - مسألة منه أيضا لي أن التيمم يغني عن الماء]

17٠) - وروي عن أبي ذرِّ رحمه الله أنَّ النَّبيَّ عَلَى سئل عن الجنب: أيتيمَّم؟ فقال: «التيمُّم طُهور المسلم ولو إلى عشر سنين، فإذا وجد الماء فليمسسه بشرقه»(۱). وقوله: يمسس الماء بشرته، حجَّة لمن أجاز الغسل بلا إمرار اليد على الجسد(۱).

وقوله لعمَّار: «هكذا كافيك ما لم تجد الماء». وقوله: «إذا وجدت الماء فامسسه بشرتك» حجَّة علمائنا رحمهم الله في نقض التيمُّم بوجود الماء في الصَّلاة وغيرها(1).

١٦١)- وقال ﷺ: «جعلت لي الأرض مسجدا وترابها طهورا»(°).

يسترين من جانب». قال الشوكاين: «وصحَّحه أبو حاتم... قال الدارقطيني في العلل: وإرســـاله أصحُّ». نيل الأوطار، ٣٢٦/١.

⁽١) ففي روايتي **أبي داود** وأحمد التي أحلنا عليهما: «...ومعي أهلي فتصيبني الجنابة...».

⁽٢) رواه الربيع، كتاب الطَّهارة، باب فرض التيمُّم والعذر الذي يوجبه، رقم: ١٦٨، ص٧٥، عــن ابن عبَّاس، بلفظ مقارب. والترمذي، كتاب الطهارة، باب ما جاء في التيمُّم للجنب إذا لم يجد الماء، رقم: ٢١٤، ٢١٢، ٢٠/١، عن أبي ذرَّ، بلفظ: «إنَّ الصَّعيد الطيِّب طهور المسلم»، وفي رواية: «وضوء المسلم».

⁽٣) ابن بركة، الجامع، ٢٨٩/١.

⁽٤) المصدر نفسه، ١/٣٣٩.

⁽٥) رواه الربيع، كتاب الطَّهارة، باب فرض التيمُّم والعذر الذي يوجبه، رقم: ١٦٧، ص٧٥، عــن ابن عبَّاس. والبخاري، كتاب التيمُّم، رقم: ٣٢٨، ١٢٨/١، عن جابر بن عبد الله.

و بهذا يحتجُّ من لم يجد الصَّعيد، يعني التراب الطاهر. وقوله أيضا «طهور» حجَّة أيضا على من قال: يجزي الصعيد ولو لم يتعلَّق باليد تراب، وكذلك لقوله تعالى: ﴿فَامْسَحُوا بِوُجُوهِكُمْ وَأَيْدِيكُم مِّنْهُ ﴾ [المائدة/٦] قالوا: قد قال: المسحوا منه.

17۲) - وعن أبي ذرِّ رحمه الله أنَّ رجلا من ربيعة جاء إلى النَّبِيِّ عَلَى فقال: يا رسول الله: إنَّا لا نصيب الماء ومعنا الأهلون، فقال عَلَىٰ: «الصَّعيد الطيِّبولو إلى عشر سنين»(۱).

ففي الأثر أنَّه جائز أن يجامع الرَّجل امرأته في الـــسَّفر وغـــيره ويتـــيمَّم ويصلِّي. وكذلك الحائض إذا طهرت ولم تجد ماء تيمَّمت وصـــلَّت لقولـــه: «ومعنا الأهلون»، وقوله ﷺ: «وثو إلى عشر سنين»(٢).

١٦٣)- وروي أنَّ قوما غسلوا مجدورا لهم فمات، فقال لهم النَّبيُّ عَلَيْ: «قتلوه قتلهم الله! إنَّما كان يجزيه التيمُّم»(").

[٣] - مسألة منه لي وجوب التيمم عند الجروح]

١٦٤)– روي أنَّ قوما استفتوا عن مجروح لهم فـــأمروا بالغـــسل، فغـــسلوه

⁽۱) لم نقف على تخريج سؤال الرجل من ربيعة. وقد تقدم تخريج حديث أبي ذرً في التسيمُّم بعسدَّة روايات، ينظر رقم: ۱۵۸–۱۰۹.

⁽٢) البسيوي، الجامع، ٣٦/٢.

⁽٣) رواه الربيع، كتاب الطَّهارة، باب الزَّجر عن غسل المريض، رقم: ١٧٤، ص٧٧، عن حابر بن زيد مرسلا، بلفظ مقارب. وعبد الرزاق، كتاب الطهارة، باب إذا لم يجد الماء، رقم. ١٧٣، ١٨٥٣، عن زيد بن أنيس.

فاندملت جراحته فمات، فقال النَّيُّ ﷺ: «قتلوه قتلهم الله إنَّما كان يكفيه التيمُّم»(١).

[٤] - مسألة لي جواز التيمم عند خوف الضررا

۱٦٥) - وروي أنَّ عمرو بن العاص كان أميرا على جيش غزوة ذات السلاسل فأصابته جنابة ولم يغتسل، وتيمَّم وصلَّى، وكانت ليلة باردة، فلمَّا رجعوا أخبروا النَّبيُّ بذلك فقال النَّبيُّ عَلَىٰ: «يا عمرو، من أين علمت ذلك؟» فقال: يا رسول الله، إنَّي وجدت الله يقول: ﴿وَلاَ تَقْتُلُوا أَنفُسَكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا ﴾ [انساء/٢٩]، فتبسَّم النَّبيُّ عَلَىٰ ولم يردَّ شيئا(٢).

فهذه الأخبار تدلُّ على أنَّه لا يجوز لأحد أن يلقي نفسه إلى التهلكة إذا خاف على نفسه من استعمال الماء التلفَ لِمَرَضٍ به، أو كان صحيحا وخاف التَّلف من شدَّة البرد^(٣).

⁽۱) رواه أبو داود، كتاب الطهارة، باب في المجروح يتميمً، رقم. ٣٣٦-٣٣٧، ٩٣/١، عن جابر بن عبد الله. وابن ماجه، كتاب الطهارة وسننها، باب في المجروح تصيبه الجنابية، رقم. جابر بن عبد الله. وابن ماجه، كتاب الطهارة وسننها، باب في المجروح تصيبه الجنابية، رقم. ١٤٨٥، دُكر ابن حجر مختلف طرقه، واختلاف المحدّثين في سنده تصحيحا وتضعيفا. التلخيص الحبير، ١٤٧/١-١٤٨٠.

⁽۲) رواه ا**لربيع،** كتاب الطَّهارة، باب الزَّحر عن غسل المريض، رقم: ۱۷۲، ص٧٦. و**أبـــو داود،** كتاب الطَّهارة، باب إذا خاف الجنب البرد أيتيمَّم، رقم: ٣٣٤، ٩٢/١، عن عمرو بن العاص.

⁽٣) البسيوي، الجامع، ٣٦/٢ - ٣٧.

[٥] - مسألة منه لي كيفية التيمُّم ووقتها

كذلك إنَّ الأمَّة بحتمعة أنَّ الإمام إذا قطع يد السارق من الكفَّ فإنَّه قطع اليد المأمور بقطعها. ولو قطع أكثر من الكفِّ كان فيه حكومة (٢).

> قال القاضي: آخذ بقول من قال: أوَّل الوقت وأوسطه وآخره. وصلَّى الله على سيِّدنا محمَّد وعلى آله.

⁽۱) رواه الربيع، كتاب الطَّهارة، باب فرض التيمُّم والعذر الذي يوجب، رقم، ۱۷۱، ص٧٦. والترمذي، كتاب الطُّهارة، باب ما جاء في التيمُّم، رقم: ١٤٤، ٢٦٨/١-٢٦٠، عن عمَّار.

⁽٢) البسيوي، الجامع، ٣٧/٢.

⁽٣) ابن بركة، الجامع، ٣٣٦/١ – ٣٣٧.

⁽٤) المصدر نفسه، ١/٣٤٠.



[١- باب فريضة الصَّلاة]

[١] - مسألة لي منزلة الصلاة من الإيمان]

١٦٧) - روي عن ابن عبَّاس عن النَّبِيِّ فَيُ الله قال: «الصلّلة عماد الدِّين فَمَن ترك الصَّلاة فقد هدم الإيمان»(١).

١٦٨)- وقال الله المال ا

١٦٩)- وقال ﷺ: «لا إيمان لمن لا صلاة له»(٣).

⁽۱) مجموع حديثين: قوله: «الصّلاة عماد الدين»: رواه أحمد، مسند الأنصار، حديث معاذ بسن جبل، رقم: ۲۲۰،۹، ۲۳۱/٥، بلفظ: «ألا أخبرك برأس الأمر وعموده وذروة سنامه فقلت: بلى يا رسول الله، قال: رأس الأمر وعموده الصَّلاة». والبيهقي والحساكم وصحَّحه وأقسره الذهبي. وقوله: «من تركها فقد هدم الإيمان»: رواه مسلم، كتاب الإيمان، باب إطلاق اسسالكفر على من ترك الصَّلاة، رقم: ۸۸/۱، ۸۸/، عن جابر بن عبد الله، بلفظ: «إنَّ بين الرجل وبين الشرك والكفر ترك الصَّلاة». وروي البيهقي الحديث عن عمر: «من ترك الصَّلاة فلا دين له والصَّلاة عماد الدين»، الباب الحادي والعشرون، باب في الصلوات، رقم: ۲۸،۷ ۲۸،۳ بسند ضعيف منقطع. أورده البسيوي، الجامع، ۲۵/۲.

⁽۲) رواه الدارمي، كتاب الصَّلاة، باب أوَّل ما يحاسب به العبد يـــوم القيامـــة، رقـــم: ١٣٥٥، ١٦٣/، عن تميم الداري. والنسائي، كتاب تحريم الدم، باب تعظيم الـــدم، رقـــم: ٣٩٩١، ٨٣/٧، عن ابن مسعود، بالاقتصار على الصَّلاة.

⁽٣) رواه الربيع، باب جامع الصَّلاة، رقم: ٣٠٢، ١٢٤/١، عن ابن عبَّاس، والطبراني في الأوسط، رقم: ٣٢٤/٢، ٢٢٩٢، عن ابن عمر، بلفظ: «لا دين لمن لا صلاة له».

۱۷۰)- وقال لَمَّا حـضرته الوفاة: «الصَّلاة، الزَّكاة، وما ملكت اليمين!»(۱).

۱۷۱)- وقال ﷺ: «فرق ما بين الكفر والإيمان ترك الصَّلاق»(٢).

[٢] - مسألة لي الصلاة أيام الفتن

المسجد في صلاة الفجر، فرأى المسلمين صفوفا فسرَّه ذلك منهم وقال: المسجد في صلاة الفجر، فرأى المسلمين صفوفا فسرَّه ذلك منهم وقال: «إنَّها من خير أعمالكم، وآخر ما تمسكون به من دينكم، وأوَّل ما تنتهكون من دينكم دماؤكم. وسيأتي على النَّاس زمان المؤمن فيه قليل، الإسلام يومئذ أشدُّ من خرط القتاد (۱)، وأشدُّ من حلق الشَّعر. المتمسرِّك بدينه يومئذ كالقابض على الجمر. بدأ الإسلام غريبا فسيعود غريبا فطوبي للغرباء (١٤).

⁽۱) رواه أبو داود، كتاب الأدب، باب في حقّ المملوك، رقم: ٥١٥٦، ٣٣٩/٤، وأبو يعلى، مسند علي، رقم: ٥٩٦، ٤٤٧/١، عن علي. قال المناوي: «رمز المؤلف [السيوطي] لصحّته». فيض القدير، ١٢٧/١.

⁽٢) رواه الربيع، كتاب الصَّلاة، باب جامع الصَّلاة، رقم: ٣٠٣، ١٢٤/١، عــن ابــن عبَــاس. والترمذي، كتاب الإيمان، باب ترك الصَّلاة، رقم: ٢٦١٨، ١٣/٥، عن جابر بن عبد الله.

⁽٣) خوط القتاد: أي نزع ما يوجد به من الشوك. ويقصد به هنا الحذف والإنقاص منه. ابسن منظور، اللسان: ٣٤٣/٣. مادَّة: «خرط».

⁽٤) لم نقف على تخريجه بهذا اللفظ. قوله: «إنها من خير أعمالكم» أورده الهندي في الكتر، رقـــم: ٣١٢٧٤، ٣١٢٧، موقوفا على ابن مسعود. وقوله: «سيأتي على الناس زمـــان... علـــى الجمر» رواه الترمذي، كتاب الفتن، باب [كذا]، رقم: ٢٢٦٠، ٢٢٦، ٥٢٦/٤، عن أنس. وقولـــه:

[٣] - مسألة لي عدد الصلوات المفروضة]

1٧٣)- وعن ابن عبَّاس أنَّ النَّيَّ عَلَيْ لَمَّا بعث معاذا إلى اليمن قال: «أدعهم إلى شهادة أن لا إله إلاَّ الله وحده لا شريك له وأنَّ محمَّدا عبده ورسوله فإن هم أطاعوك بذلك فأُعلِمهم أنَّ الله افترض عليهم خمس صلوات في كلِّ يوم وليلة»(١).

١٧٤) - وقال في حجَّة الوداع: «أيُّها النَّاس إِنَّهُ لا نبيَّ بعدي ولا أمَّة بعدكم، فاعبدوا الله ربَّكم وصوموا شهركم وصلُّوا خمسكم وأدُّوا زكاتكم طيبة بها أنفسكم، وأطيعوا وُلاَة أموركم تدخلوا جنَّة ربِّكم»(٢).

[«]بدأ الإسلام غريبا...» رواه مسلم، كتاب الإيمان، باب بيان أنَّ الإسلام بدأ غريبا وسيعود غريبا، رقم: ١٤٥، ١٣٠/١، عن أبي هريرة.

⁽١) رواه ا**لبخاري،** كتاب الزَّكاة، باب وجوب الزَّكاة، رقم: ١٣٣١، ٢٠٥/٢، عن ابن عبَّاس.

⁽٢) رواه ابن أبي عاصم، كتاب الآحاد والمثاني، أبو قتيلة، رقم: ٢٧٧٩، ٢٥٣/٥، وأحمد، بـــاقي مسند الأنصار، حديث أبي أمامة، رقم: ٢٢٢١٥، ٢٢٢١، عن أبي أمامة. قال الهيثمي: «فيه بقيَّة وهو ثقة ولكنَّه مدلس، وبقيَّة رجاله ثقات». مجمع الزوائد، ٩٩/٣.

⁽٣) تتهيّأ: بمعنى تليق مع الخمسة دون الستّة.

⁽٤) ابن بركة، الجامع، ٤٤٩/١.

۱۷۰)- فإن قال قائل: إنَّ النَّبِيَّ الله زادكم صلاة سادسة هي خير لكم من حُمر النعم ألا إنَّها صلاة الوتر ما بين صلاة العشاء الآخرة إلى طلوع الفجر»(۱). يقال له: إنَّه قال الله «زادكم» ولم يقل: زاد عليكم، يعنى بذلك: الثواب(۲).

۱۷٦)- ولِمَا روي أنَّ النَّبيَّ قَلَّ قال: «ثلاثة هنَّ عليَّ فريضة وعليكم تطوُّع: قيام اللَّيل والوتر والسِّواك» (٢) وقال بعضهم: بل الوتر واحب ويلزم من تَرْكه الكفَّارة (٤).

۱۷۷)- وروي أنَّ النَّيَّ عَلَى النَّي كان يصلِّي التطوُّع على الرَّاحلة، وإذا أراد أن يصلِّي الفريضة نزل(°).

١٧٨)- والاختلاف في الوتر. قال بعضهم: إنَّــه كان ﷺ يصلِّي الموتر على الرَّاحلة (٢). على الرَّاحلة (٢).

⁽۱) رواه الوبيع، كتاب الصَّلاة، باب فرض الصَّلاة، رقم: ۱۹۲، ص۸۳، عن جابر بن زيد مرسلا. دون عبارة: «ما بين صلاة العشاء». والترمذي، أبواب الوتر، فضل الوتر، رقم: ۳۱٤/۲،۲۰۵.

⁽٢) ابن بركة، الجامع، ٤٤٩/١.

⁽٣) رواه أحمد، من مسند بني هاشم، مسند عبد الله بن العبَّاس، رقم: ٢٠٥٠، ٢٣١/١، عن ابسن عبَّاس، بلفظ: «تطوُّع الوتر والنحر وصلاة الضحى». والدارقطني والبيهقي، بألفاظ مختلفة. قال ابن حجر: «تلخص ضعف الحديث من جميع طرقه». التلخيص الحبير، ١١٨/٣.

⁽٤) ابن بركة، الجامع، ١/٥٨٧.

⁽٥) رواه البخاري، كتاب الصَّلاة، باب التوجُّه إلى القبلة حيث كان، رقم: ٣٩١، ١٥٦/١، عــن جابر بن عبد الله.

⁽٦) رواه ا**لبخاري،** كتاب الوتر، باب الوتر على الدابَّة، رقم: ٩٥٤، ٣٣٩/١، عن ابن عمر.

⁽٧) البسيوي، الجامع، ٣٣/٢.

۱۷۹)- وروي أنَّه قال ﷺ: «الصَّلاة خير موضوع، فمن شاء فليكثر ومن شاء فليقلل» (۱).

١٨٠)- وروي أنَّه قال ﷺ: «رهبان أمَّتي عُمَّار المساجد»(٢).

١٨١) - وروي أنَّه قال ﷺ: «إنَّما جُعِلَتْ لذكر الله والصَّلاق»(٣).

[٢- باب في الأوقات]

[١] - مسألة في الأوقات

١٨٢)- روي أنَّ النَّبيُّ ﷺ جعل لكم الصَّلاة وقتا(١).

۱۸۳)- وروي أنَّه عَلَى قال في قوله تعالى: ﴿ أَقِمِ الصَّلَاةَ لِدُلُوكِ السَّمْسِ » الطَّهـر إلَى غَسَقِ اللَّيْلِ ﴾ [الإسراء/٧٨]. قال يعني: بـ «دُلُوكِ الشَّمْسِ»: الظَّهـر والعصر، ﴿ إِلَى غَسَقِ اللَّيْلِ ﴾: المغرب والعشاء، ﴿ وَقُـرْءَانَ الْفَجْـرِ ﴾

⁽۱) رواه أهمد، مسند الأنصار، حديث المشايخ عن أبي بن كعب، رقم: ۲۱۰۸، ۲۱۰۸، عــن أبي أبي ذر. والطبراني في الكبير، باب الصاد، صدي بن العجلان، رقم: ۷۸۷۱، ۲۱۷/۸، عن أبي أمامة. قال ابن حجر: «أعله ابن حبَّان في الضعفاء بيحيى بن سعيد... وله شاهد من حديث أبي أمامة رواه أحمد بسند ضعيف». التلخيص الحبير، ۲۱/۲.

⁽٢) لم نقف على تخريجه.

⁽٣) رواه مسلم، كتاب الطهارة، باب وجوب غسل البول وغيره من النجاسات، رقم. ٢٨٥، ٢٨٥، ٢٣٦/١ عن أنس بن مالك. وابن ماجه، كتاب الطهارة، باب الأرض يصيبها البول، رقم. ٢٣٦/١، عن أبي هريرة.

⁽٤) رواه أبو داود، كتاب الصَّلاة، باب في المواقيت، رقـــم: ٣٩٤، ١٦١/١، عـــن أبي مــسعود الأنصاري، بلفظ: «أما إنَّ جبريل الطِّيِّ قد أخبر محمَّدا اللهِ بوقت الصَّلاة». والطبراني في الكبير، باب العين، عبد الله بن مسعود، رقم: ٩٣٧٥، ٩٣٧٥، عن ابن مسعود موقوفا.

يعني: صلاة الفجر، هذا ما روي عنه على الأوقات(١).

۱۸٤)- وروي أنَّه قال الله «لن يلج النَّار أحد صلَّى قبل طلوع الشَّمس وقبل غرويها» (۲).

١٨٥)- وروي أنَّه ﷺ: صلَّى الظُّهر حين زالت الشَّمس(٣).

ففي الأثر أنَّ هذا أشبه بدلوك الشَّمس، وهو أوَّل وقت الظُّهر. وآخره إذا صار ظلُّ كلِّ شيء مثلَه بعد القدر الذي زالت عليه الـــشَّمس. وأوَّل وقـــت العصر إذا زاد الظلُّ قليلا على ذلك. وآخر وقتها ففيها اختلاف^(٤).

[٢] - مسألة لي وقت صلاة العصرا

١٨٦)- روي أنَّ النَّبِيِّ عَلَيْ قَالَ فِي العصر: ما لم تصفرً الشَّمس(٥).

۱۸۷)- وروي أنَّه قال: «صلاة المنافقين أن يجلس أحدهم حتَّى تصفرً الشَّمس للغروب» (۱).

⁽١) الكدمي، المعتبر: ١٨٤/٤. البسيوي، الجامع، ٦٩/٢.

⁽٢) رواه مسلم، كتاب المساجد، باب فضل صلاتي العصر والصُّبح، رقم: ٦٣٤، ٢٠٤١، عــن عمارة بن رؤيية.

⁽٣) رواه البخاري، كتاب مواقيت الصَّلاة، باب وقت الظهر عند الزوال، رقـــم: ٥١٦، ٢٠٠/١، عن أبي برزة. ومسلم، كتاب الصَّلاة، باب أوقات الصلوات الخمس، رقـــم: ٦١٢، ٢٢٦/١،٤٢٦/١، عن ابن عمرو.

⁽٤) البسيوي، الجامع، ٧٤/٢. الحضرمي، مختصر الخصال: ٤٩.

⁽٥) رواه مسلم، كتاب الصَّلاة، باب أوقات الصلوات الخمس، رقم: ٦١٢، ٢٦/١، عن ابن عمرو.

⁽٦) رواه الربيع، كتاب الصلاة ووجوبها، باب في أوقات الصلاة، رقم: ١٨٣، ص ٨٠، عـن حابر بن زيد مرسلا، بلفظ: «تلك صلاة المنافقين، يجلس أحدهم يتحدَّث حتَّى إذا اصفرَّت

- ۱۸۸)- وفيه خبر آخر: «حتَّى إذا انتصفت للغروب». يعني: مالت إلى الغروب «قام فنقر أربعا لا يذكر الله فيها إلاَّ قليلا»(۱).
- ۱۹۰)- بل ذلك الوقت للنائم والناسي؛ لقوله على: «ليس في النوم تفريط إنَّما التَّفريط في اليقظة، أن يؤخِّر أحدكم الصَّلاة حتَّى يأتى وقت الآخر»(1).

۱۹۱)- وقال آخرون: اصفرارها غيوب قرنها، بل قال ﷺ: «من أدرك من

الشمس وكانت بين قرني الشيطان، ثمَّ يقوم فينقر أربعا لا يــذكر الله فيهـــا إلاَّ قلــيلا». ومسلم، كتاب المساجد، باب استحباب التبكير بالعصر، رقم: ٦٢٢، ١٩٣٤، عن أنس، نحو لفظ الربيع.

⁽١) تقدُّم تخريجه في الحديث السابق.

⁽٢) رواه البخاري، كتاب مواقيت الصَّلاة، باب وقت العصر، رقم: ٢٠٢/، ٢٠٢، عن أنــس، بلفظ: «كان رسول الله ﷺ يصلَّى العصر والشمس مرتفعة حية، فيذهب الذاهب إلى العــوالي فيأيتهم والشمس مرتفعة». وأورده ابن بركة، الجامع، ٤٧٥/١، بلفظه.

⁽٣) ابن بركة، الجامع، ٤٧٥/١ – ٤٧٦. ابن جعفر، الجامع، ٤٤/٢.

⁽٤) رواه الترمذي، كتاب الصلاة، باب ما جاء في النوم عـــن الـــصلاة، رقـــم: ١٧٧، ٢٣٤/١، ٣٣٤/١، ومسلم، كتاب المساجد، باب قضاء الصَّلاة الفائتة، رقم: ٦٨١، ٤٧٢/١، بلفظ: «لـــيس في النوم تفريط...»، عن أبي قتادة.

صلاة العصر ركعة فقد أدرك الصلاة»(١). وقال الله تعالى: ﴿وَأَقِــمِ الصَّلاَةَ وَقَالَ اللهُ تَعَالَى: ﴿وَأَقِــمِ الصَّلاَةَ طَرَفَي النَّهَارِ﴾ [مرد/١١٤] يدلُّ على بقاء وقتها إلى آخر النَّهار (٢).

۱۹۲) - وقال بعض الصَّحابة إنَّه ﷺ كان يحضُّ على صلاة العصرين (۲). ففي الأثر أنَّ العصرين بعد طلوع الشَّمس وقبل غرو بها (۱). والله أعلم.

[٣] - مسألة لوقت المغرب والعشاء والفجر]

۱۹۳)- روي أنَّه هَ قال: «المغرب إذا غربت الشَّمس إلى أن يغيب الشَّفق»(°).

١٩٤)- وقال ﷺ: «لا تزال طائفة من أمَّتي على الفطرة ما صلُّوا صلاة المغرب قبل بروز النُّجوم» (١). وعند بعضهم: أنَّه الـشَّفق الأوَّل،

⁽۱) رواه البخاري، كتاب مواقيت الصلاة، باب من أدرك من الفجر ركعة، رقم: ٥٥٤، ٢١١/١، وهسلم، كتاب المساجد، باب من أدرك ركعة، رقم: ٦٠٨، ٤٢٣/١، عن أبي هريرة.

⁽٢) ابن بركة، الجامع، ٤٦١/١.

⁽٣) رواه أبو داود، كتاب الصَّلاة، باب المحافظة على وقت الــصلوات، رقــم: ٢١٥/١، ١١٦/١، ووالحاكم، كتاب الصَّلاة، ومن أبواب الأذان والإقامة، رقم: ٧١٧، ٢١٥/١، عن فضالة بــن عبيد، بلفظ: «حافظ على العصرين». وصححه الحاكم وأقره الذهبي.

⁽٤) المصدر السابق: ١٠٣/٥. العوتبي، الضياء، ١٠٣/٥.

⁽٥) رواه مسلم، كتاب المساجد، باب بيان أوقات الصلوات الخمس، رقم: ١٧٣، ١٢٦، ٤٢٦/١ عــن ابن عمر، بلفظ: «وقت صلاة المغرب ما لم يغب الشّفق». والبيهقي، رقم: ١٩٩٤، كتــاب جماع أبواب المواقيت، باب آخر وقت الظهر وأوّل وقت العصر، ٣٦٧/١، عن عبـــد الله بــن عمرو، بلفظ: «يسقط ثور الشفق».

⁽٦) رواه أبو داود، كتاب الصَّلاة، باب وقت صلاة المغرب، رقم: ١١٣/١، ١١٣/١، وأحمد، مسند

وهو: الأحمر^(۱).

قال القاضي: أقول بالشُّفق الأحمر، وهو: الأوَّل.

وحجَّة أصحاب هذا الرَّأي (٢) في ذلك أنَّه ﷺ لو أراد الثاني وهو الأبيض لقال: إلى أن يغيب الشَّفقان. وقوله ﷺ: «حمرة الشَّفق» دليل على أنَّه الأوَّل. وقال بعض بالأبيض وهو الآخر (٣).

١٩٦)- وقال: «صلاة الفجر ما لم تطلع الشَّمس فإذا طلعت الشَّمس فطن الشَّمس فلا صَلاة حتَّى ترتفع»(٥).

[٤] — مسألة ليَّ الأوقات المشتركة]

۱۹۷)- وروى أنَّ جبريل العَيْلُا أتى النَّبيَّ الله حين زالت الشَّمس وصلَّى به العصر، ثمَّ أتاه حين انقضى الظُّهر فصلَّى به العصر، ثمَّ

الشاميّين، حديث عقبة بن عامر، رقم: ١٧٣٦٧، ٤٧/٤، عن أبي أيوب. بلفظ: «لا تـــزال أمَّتي... ما لم يؤخّروا المغرب إلى أن تشتبك النحوم».

⁽١) ابن بركة، الجامع، ١/١٥.

⁽٢) في (أ) و(ج) و(د): «وحجة أصحابنا في هذا الرأي ذلك...».

⁽٣) ابن بركة، الجامع، ١٨/١.

⁽٤) رواه مسلم، كتاب المساجد، باب أوقات الصلوات الخمس، رقـــم: ٦١٢-٦١٣، ٢٦/١-٤-٢٦/١ ٤٢٨، عن ابن عمرو، بلفظ: «ووقت العشاء إلى نصف الليل»، وفي رواية له: إلى ثلث الليل.

⁽٥) رواه عبد بن حمید، حدیث عمرو بن عبسة، رقم: ٣٠٠، ١٢٤/١، عن عمرو بن عبسة.

أتاه حين غربت الشَّمس فصلَّى به المغرب، ثمَّ صلَّى به العتمة حين غاب الشَّفق، ثمَّ أتاه حين انفجر الصُّبح فصلَّى به صلاة الغداة (۱).

۱۹۸) - وقيل: إنَّ رجلا سأل النَّيَّ عَن الأوقات فأمره أن يصلّي معهم فصلّى به العصر حين فصلّى به العظهر حين زالت الشّمس، ثمَّ صلَّى به العصر حين ذهب وقت الظهر، ثمَّ صلَّى به المغرب حين غابت الشّمس، ثمَّ صلَّى به المغرب حين غابت الشّمس، ثمَّ صلَّى به العشاء حين غاب الشّفق، ثمَّ صلَّى به صلاة الفجر حين انفجر الصبُّح. وفي اليوم الثاني: صلَّى به على الظّهر حين أبرد فكاد (۱) وقت الظُهر يفوت، وصلَّى به العصر قبل أن تغرب الشَّمس، وصلَّى به المغرب قبل أن تغرب الشَّمس، وصلَّى به المغرب قبل أن يغيب الشَّفق، وصلَّى به العتمة قبل ثلث اللَّيل أو نصفه، وصلَّى به الفجر قبل أن تطلع الشَّمس، ثمَّ قال للسَّائل: الصفه، وصلَّى به الفجر قبل أن تطلع الشَّمس، ثمَّ قال للسَّائل:

١٩٩) - وروي أنَّه قال على «أوَّل الوقت رضوان الله وآخره عفو الله»(1).

⁽۱) رواه النسائي، كتاب الصَّلاة، باب أوَّل وقت العشاء، رقم: ۵۲۱، ۲۶۳/۱، عن حابر، وأبسو داود، كتاب الصَّلاة، باب في المواقيت، رقم: ۳۹۳، ۲۰۷/۱، عن ابن عبَّاس.

⁽٢) في (ب) و (ج) و (د): و كاد.

⁽٣) رواه مسلم، كتاب المساجد، باب أوقات الصلوات الخمــس، رقـــم: ٦١٣، ٤٢٨/١، عــن سليمان بن بريدة، بلفظ: «وقت صلاتكم بين ما رأيتم».

٢٠٠)- وروي أنّه كان ﷺ: «يعجل بالظهر في وقت الشّتاء، ويؤخّر في الحرِّ الشَّديد ويُبرد بها إلى وسط الوقت»(١).

[٥] - مسألة لي فضل تأخير صلاة العشاءا

- ٢٠١)- وروي أنَّه قال ﷺ: «لولا أن أشقَّ على أمَّتي الأمرتهم بتأخير صلاة العشاء»(٢)؛ الأنه روي عنه أنَّه قال:
- ۲۰۲) «إنَّكم لفي صلاة من حين انتظرتموها، فلولا أن أشقَّ على أمَّتي
 لأمرتهم بتأخيرها إلى ثلث اللَّيل أو نصفه» ("). يعني: صلاة العتمة.
- ٢٠٣)- وروي أنَّه نام هو وأصحابه في بعض غزواته فذهب بهم النَّوم حتَّى طلعت الشَّمس فنادى (١) بنا من المكان غير بعيد ثمَّ توضَّأ فصلَّى بنا فقال:
 «من نام على صلاة أو نسيها فليصلِّها إذا ذكرها» (٥).
- ٢٠٤)- وروي أنَّه قال ﷺ: «إِنَّ **ذلك وقتها**»^(١). و لم يصلُّ حتَّى طلعت

⁽۱) رواه النسائي، كتاب المواقيت، باب تعجيل الظهر في البرد، رقم: ۲۶۸/۱، ۱۹۹۶، والبيهقي في الكبرى، كتاب الجمعة، باب من قال يبرد بما إذا اشتدَّ الحرُّ، رقم: ۵۶۷۰، ۱۹۱/۳، عن أنس.

⁽٢) رواه مسلم، كتاب المساجد، باب وقت صلاة العشاء وتأخيرها، رقم: ٦٣٩، ٤٤٢/١، عـــن ابن عمر، بلفظ: «لولا أن يثقل على أمَّتي لصلَّيت بمم هذه الساعة».

⁽٣) تقدُّم تخريجه في الحديث السابق.

⁽٤) في (أ) و(ج) و(د): «فنادينا».

⁽٥) رواه الربيع، كتاب الصَّلاة، باب في أوقات الصَّلاة، رقم: ١٨٤، ١٨٨، عن جابر مرسلا. وأحمد، مسند المكثرين من الصَّحابة، مسند أنس بن مالك، رقم: ١٩٩١، ٣/٠٠، عن أنس.

⁽٦) رواه الدارقطني، كتاب الصَّلاة، باب وقت الصَّلاة المنسيَّة، رقم: ١، ٤٢٣/١، والبيهقسي في الكبرى، كتاب الحيض، باب لا تفريط على من نام عن صلاة، رقم: ٣٠٠٠، ٢١٩/٢، عــن

وارتفعت الشَّمس قليلا.

ففي الأثر أنَّه يصلِّيها إذا ذكرها، وإن كان في صلاة قطعها إلاَّ أن يخـــاف فوت التي هو فيها^(١). وبالله التَّوفيق.

[7] - مسألة فيما نُهى عن الصَّلاة في وقته

٢٠٥) - روي أنَّ النَّيَّ اللَّي الله عن الصلاة في ثلاثة أوقات: عند قيام الشَّمس حتَّى تزول، وعند غروبها حتَّى يتكامل غروبها، وعند طلوعها حتَّى يتكامل طلوعها وترتفع قليلا(٢).

لله في هذه الأوقات الثلاث عن صلاة التطوُّع والفريضة وأن تقضى فيها صلاة (٢٠).

٢٠٦)- وقيل: إنَّه عَنَّهُ «نهى عن الصَّلاة بعد صلاة الفجر حتَّى تطلع الشَّمس، وبعد صلاة العصر حتَّى تغرب الشَّمس، ونصف النَّهار» (١٠) وقت الحرِّ الشَّديد.

أبي هريرة، بلفظ: «فوقتها إذا ذكرها». وفيه حفص بن أبي العطَّاف ضعيف جدًّا. ابن حجـــر، التلخيص الحبير، ١٥٥/١.

⁽١) ابن بركة، الجامع، ١/١ - ٥٠٢ - ٥٠٠.

⁽۲) رواه النسائي، كتاب المواقيت، باب الأوقات التي نهي عن الصَّلاة فيها، رقم: ٥٥٩، ٢٧٥/١، عن عبد الله الصنابحي. والترمذي، كتاب الجنائز، كراهية الصَّلاة على الجنائز عند طلوع الشَّمس، رقم: ٣٤٨/٣، عن عقبة بن عامر، وقال: «حديث حسن صحيح».

⁽٣) ابن بركة، الجامع، ٥٤٥/١. البسيوي، الجامع، ٨٢/٢.

⁽٤) رواه الربيع، كتاب الصَّلاة، باب في فضل السصَّلاة وخسشوعها، رقسم: ٢٩٥، ص١٢٣، والبخاري، كتاب مواقيت الصَّلاة، باب الصَّلاة بعد الفجر، رقم: ٢٥٥، ٢١١/١، عن ابسن عبَّاس، دون لفظة: «ونصف النهار».

- ٢٠٧)- وروي أنَّــه قــال اللهُ «بين كلِّ أذانين صلاة إلاَّ صلاة المُّ صلاة المُعرب» (١). قيل: إنَّه يعني نفلا.
 - ففي الأثر أنَّه لا يصلَّى قبلها(٢).
- ۲۰۸)- وروي عنه ه آنه قال: «إذا صلَّيت المغرب فصلاة متقبَّلة مشهودة»(۱).
- 7٠٩)- وروي أنه عنه عند هاتين: صلاة المغرب وصلاة المغرب وصلاة المغرب وصلاة المفجر»(١٠).

[٣ - باب في الأذان والإقامة]

[١] - مسألة لي الأذان]

٢١٠)- روي عن عبد الله بن زيد الأنصاري رأى في المنام كأن رجلا عليه
 ثوبان أخضران على حائط المسجد فقام فقال: الله أكبر، الله أكسبر، الله

⁽۱) رواه الدارقطني، كتاب الصَّلاة، باب الحث على الركوع بسين الأذانسين، رقسم: ۱، ٢٦٤/١، والطبراني في الأوسط، باب الميم، من اسمه موسى، رقم: ٨٣٢٨، ١٧٩/٨، عن بريدة. تفرَّد بسه حيَّان بن عبد الله، وروايته شاذَّة لأنَّه خالف أصحاب ابن بريدة. ابن حجر، فتح الباري، ٢/ ١٠٨.

⁽٢) الحضرمي، مختصر الخصال: ٥٠.

 ⁽٣) أورده ابن الأثير، أسد الغابة، باب العين، عمر بن عامر السلمي، ٨٣٣/١، عن عمر بن عامر.
 وورد الحديث في مسلم وغيره بالصلاة المشهودة للإصباح والزوال دون الغروب.

⁽٤) رواه الربيع، كتاب الصَّلاة، باب في فضل الصَّلاة وخشوعها، رقم: ٢٨٩، ١٢١/١، للفحــر دون المغرب، ورواه أحمد، مسند المكثرين من الصَّحابة، مــسند أبي هريــرة، رقـــم: ٩١٤٠، ٢٩٦/٢، عن أبي هريرة، لصلاة العصر بدل المغرب.

أكبر، الله أكبر، أشهد أن لا إله إلا الله، أشهد أن لا إله إلا الله، أشهد أن عمى الصّلاة، حيّ على محمَّدا رسول الله، حيَّ على الصَّلاة، حيَّ على الصَّلاة، حيَّ على الصَّلاة، حيَّ على الصَّلاة، حيَّ على الفلاح، حيَّ على الفلاح، الله أكبر، الله أكبر، لا إله إلاَّ الله (مرَّة واحدة). وروي أنَّه قعد هنيهة فقام فزاد فيها قد قامت الصَّلاة (مرَّة واحدة). في الله فقال عَلَيْ: «علَّمه بلالا»(۱). فعلَّمه بلالا.

۲۱۲)- وروي أنَّه قال الله لل الرجلين: «إذا حضرت الصلّاة فأذّنا وأقيما، وليؤمَّكما أفضلكما -أو قسال- أسنُّكما» (1). قوله: «إذا حضرت الصلّاة» حجَّةُ مَن قال: لا يجوز الأذان إلاَّ بعد دخول الوقت (0).

⁽۱) رواه أبو داود، كتاب الصَّلاة، باب كيف الأذان، رقم: ٥٠٦، ١٣٨/١-١٣٩، والبيهقي في الكبرى، كتاب الحيض، باب استقبال القبلة بالأذان والإقامة، رقم 17١، ١٧٠٦، ١٧٠٦، عسن معاذ. ووردت روايات إفراد الإقامة أيضا.

⁽٢) البسيوي، الجامع، ٩٢/٢.

⁽٣) رواه أبو داود، كتاب الصَّلاة، باب كيف الأذان، رقم: ٥٠٢، ١٣٧/١، والنسائي، كتـــاب الأذان، باب كم الأذان من كلمة، رقم: ٦٣٠، ٤/٢، عن أبي محذورة.

⁽٤) رواه البخاري، كتاب الأذان، من قال ليؤذّنْ في السَّفر مؤذّن واحد، رقـــم: ٢٢٦/١، ٢٠٢، ومسلم، كتاب المساحد، باب من أحقُّ بالإمامة، رقم: ٦٧٤، ٢٠٥/١، عن مالك بن الحويرث.

⁽٥) ابن بركة، الجامع، ٤٤١/١.

[٢] - مسألة لي حكم الأذان في السفرا

٢١٣) - وقيل: إنَّ النَّبيُّ عَنْ حين نام حتَّى طلعت الشَّمس أمر بلالاً أن يؤذِّن فأقام وصلَّى (¹)؛ فبهذا قال بعضهم: إن أذَّن لصلاة فائتة حاز (¹).

٢١٤)- وروي أنَّه عَلَيْ يوم الخندق وقد ته وَّد اللَّيل أمر بلالا أن يقيم (٢) ولا يؤذِّن. وقال بعضهم: الأذان ليس بفرض (٤) لهذا الخير، لأنَّ النَّبيَّ عَلَيْ أمر بلالا بالأذان في السَّفر مرَّة وتركه مرَّة.

والذي يقول: هو فرض احتجَّ بأنَّ الصَّلاة في السَّفر والخــوف يــسقط بعض فرضها (٥٠).

وقال من جعله فرضا لِمَا قال النَّبيُّ: «إذا حضرت الصَّلاة فأذِّنا وأقيما وليؤمَّكما أسنُّكما» (1) عَلَمْنا أنَّه فرضٌ لأمره به.

وقال آخرون: إنَّ الأمر بذلك يتوجَّه للندب؛ لأنَّه قـــال ﷺ: «يؤمُّكما أسنُّكما». فلمَّا جاز أن يصلِّي الرَّجل بمن هو أسنُّ علمنا أنَّ ذلك نـــدب(٧). وأيضا إنَّ الفرض يكون على جميع المخاطبين.

⁽۱) رواه النسائي، كتاب الإمامة، باب الجماعة للفائت من الصَّلاة، رقم: ۸٤٦، ۱۰٥/۲، عن أبي قتادة، وابن حبَّان، كتاب الصَّلاة، باب الوعيد في ترك الصَّلاة، رقم: ۳۱۹/۱، ۲۱۹/۱، عـن عمران بن الحصين.

⁽٢) البسيوي، الجامع، ١٩٣/٦.

⁽٣) رواه مسلم، كتاب المساجد، باب قضاء الصَّلاة الفائتة، رقم: ٦٨٠، ٤٧١/١، عن أبي هريرة،

⁽٤) في (أ): «يعرض».

⁽٥) ابن بوكة، الجامع، ٤٤١ – ٤٤٤.

⁽٦) تقدَّم تخريجه، ينظر رقم: ٢١٢.

⁽٧) ابن بركة، الجامع، ٢/٦٤٦.

[٣] — مسألة لي حكم أذان المرأة وإقامتها]

وعند الأمَّة أن ليس على النِّساء أذان ولا إقامة ولا على المنفرد بصلاته (١).

٢١٥) - وروي أنَّه جعل للنِّساء التَّصفيق^(٢) إذا عناهنَّ أمرٌ في صلاَّهنَّ لئلاً تُسمع أصواهَنَّ؛ فلذلك قيل: لا أذان عليهنَّ.

وفي آثار بعضهم أنَّها تؤمر بالإقامة. وقيل: ذلك إلى: «أشهد أن لا إله إلاَّ الله، أشهد أنَّ محمَّدا رسول الله»^(٣).

٢١٦)- وروي أنَّ النَّبيَّ ﷺ سئل عن الأذان فسكت حتَّى انفجر الصُّبح أمر بلالا فأذَّن النَّبي الله فأمره أن يعيد.

[٤] - مسألة لي الأذان والتثويب لصلاة الصُّبح]

٢١٧) - وروي أنَّ النَّيَّ عَلَىٰ قال: «إنَّ بلالا يؤذِّن بليل فإذا سمعتم ابن أمِّ مكتوم فكفُّوا» (°).

(١) المصدر نفسه.

أخَّرنا هذه المسألة بعد العنوان، مراعاة للمعنى.

(٢) رواه البخاري، أبواب العمل في الصَّلاة، باب التصفيق للنسساء، رقسم: ١١٤٥، ٢٠٣/، ٤٠٣، ومسلم، كتاب الصلاة، باب تسبيح الرجل وتصفيق المرأة...، رقم: ٢٢٨، ٢١٨/، عسن أبي هريرة، بلفظ: «التسبيح للرجال، والتصفيق للنساء».

(٣) ابن بركة، الجامع، ٤٤٦/١. البسيوي، الجامع، ٩٣/٢. ابن جعفو، الجامع، ٧٢/٢. الكندي، بيان الشرع، ١٩/١١.

(٤) رواه النسائي، كتاب الأذان، وقت أذان الصُّبح، رقم: ٦٤٢، ٦١٢، عن أنس.

(٥) رواه البخاري، كتاب الأذان، باب أذان الأعمى إذا كان له من يخبره، رقم: ٩٦، ١/ ٢٢٣، عن ابن عمر.

- ٢١٨)- وعن عائشة رضي الله عنها قالت: لم يكن بينهما إلا مقدار ما ينحدر هذا ويصعد هذا (١).
- ٢١٩)- وروي عن النّبي على قال: «إنّ بلالا يؤذّن بليل يوقظ نائمكم ويُرجع غائبكم، فكلوا واشربوا حتَّى يؤذّن ابن أمّ مكتوم»(٢).

ولقوله ﷺ: «إِنَّ بلالا يؤدِّن بليل» أجاز كثير من أهل العلم الأذان قبل دخول وقت الصُّبح ولصلاة الجمعة قياسا على ذلك من السُّــــُّة (٢٠).

٢٢٠)- وروي عن النَّيِّ المربعض عمَّاله - أو قيل بعض اصحابه - ان يتَّخذوا مؤذِّنًا لا يأخذ على أذانه أجرًا(1).

٢٢١) - وعن بعضهم أنَّه لا باس؛ لأنَّ النَّبيِّ اللَّه جعل على تعليم القرآن عوضا^(٥).

⁽۱) رواه النسائي، كتاب الأذان، هل يؤذّنان جميعا أو فرادى، رقم: ٦٣٩، ١٠/٢، عن عائـــشة. البسيوي، الجامع، ٩٤/٢.

⁽۲) رواه **البخاري،** كتاب التمنّي، باب ما جاء في إجازة خبر الصدوق، رقم: ٦٨٢٠، ٢٦٤٧/٦، عن ابن مسعود.

⁽٣) ابن بركة، الجامع، ١/٠٤٠ – ٤٤١.

⁽٤) رواه أبو داود، كتاب الصَّلاة، باب أخذ الأجــر علــى التــأذين، رقــم: ٥٣١، ٢٠١/١، والترمذي، كتاب الصَّلاة، باب ما جاء في كراهية أن يأخذ المؤذن على الأذان أجــرا، رقــم: والترمذي، كتاب الصَّلاة، باب ما جاء في كراهية أن يأخذ المؤذن على الأذان أجــرا، رقــم: والترمذي، كتاب الصَّلاة، باب ما جاء في كراهية أن يأخذ المؤذن على الأذان أجــرا، رقــم:

⁽٥) لم نقف على تخريجه بهذا اللفظ. ورواه البخاري، كتاب الطبّ، باب الشرط في الرقية بقطيع من الغنم، رقم: ٥١٤٦، ٢١٦٥، ٢٦٦٦، عن ابن الغنم، رقم: ٥٤٦، ٥٠٤٦، وابن حبَّان، كتاب الإجارة، رقم: ٥٠٤٦، ٥٠٤٦، عن ابن عبّاس، بلفظ: «إنَّ أحقَّ ما أخذتم عليه أجرا كتاب الله». ابن بوكة، الجامع، ٤/١.٥.

[٥] - مسألة لي فضل الأذان وحكمها

٢٢٢)- وعن بلال رحمه الله قال: أمرني النّبيُّ الله أن أثوّب في الفجر ونهاني عن ذلك في العشاء (١).

٢٢٣)- وعــن الـبنِّيِّ الله «إذا أذَّن المؤذِّن أدبر الشَّيطان وإذا سكت أقبل»(١).

والذي عليه علماؤنا رحمهم الله أنَّ الأذان والإقامة فرض علــــى الكفايـــة وسنَّة لكلِّ في خاصَّة نفسه (^{۳)}.

[٤ - باب في اللباس والمكان والقبلة]

[١] - مسألة فيما قيل في لبس الثِّياب في الصَّلاة

وهو واجب

٢٢٤)- روي عن النَّيِّ ﷺ أنَّه قال: «يجزئ الثوب الواحد إذا لم يكن غيره»(١٠).

⁽۱) رواه ابن ماجة، كتاب الأذان، باب السنَّة في الأذان، رقـــم: ۷۱۵، ۲۳۷/۱، والــــدارقطني، كتاب الصَّلاة، باب ذكر الإقامة واختلاف الروايات فيها، رقم: ٤١، ٢٤٣/١، عن بلال. وفيه انقطاع بين ابن أبي ليلى وبلال.

⁽٢) رواه الربيع، كتاب الصَّلاة، باب في السهو في الصَّلاة، رقم: ٢٤٧، ٢٠٥/١، والبخـــاري، ، كتاب الأذان، باب فضل التأذين، رقم: ٥٨٣، ٢٢٠/١، عن أبي هريرة.

⁽٣) البسيوي، الجامع، ٩١/٢.

⁽٤) رواه مسلم، كتاب الصَّلاة، باب الصَّلاة في ثوب واحد، رقم: ٣٥١، ١٤١/١، عن أبي هريرة.

٢٢٥)- وعن جابر بن عبد الله الأنصاريِّ قال صحبت النَّبيُّ ﷺ في بعض غزواته وكانت عليَّ بردة صغيرة، وأجهدت أن أخالف بين طرفيهـا و لم تصلْ عاتقى، وقال ﷺ: «إذا كان واسعا فخالف بين طرفيه وإذا كان ضيِّقًا فاشدد على حِقْوَيْكَ»(۱).

٢٢٦)- وعن أبي ذرِّ قال: لا يصلِّي أحدكم بالثوب الواسع ليس على منکبیه منه شیء (۱).

ففي آثارهم: إنَّ الصَّلاة جائزة في الثوب الواحد لهـذه الأخبـار، إلاَّ أن يكون واسعا ولم يجعله على عاتقه ويستر به صدره فصلاته باطلة (٣)، إلا من عذ (١)

٢٢٧)- ومَّا يوجب السترة قوله على: «ملعون من نظر إلى عورة أخيه». أو قال: «إلى فرج أخيه»(°).

٢٢٨)- وقيل: إنَّه على صلَّى بأصحابه وعليه شملة صوف قد خالف

⁽١) «الْحَقُّوُ: مَعقد الإزار، وجمعه: أَحْقِ وأحقاء، ثمَّ سمِّي به الإزار للمحاورة». ابن الأثير، النهاية في غريب الحديث، ٤١٧/١) مادّة: «حقو».

والحديث رواه مسلم، كتاب الزهد، باب حديث جابر الطويل وقصة أبي يسير، رقم: ٣٠٠٨، ۲۳۰۳/٤، عن جابر.

⁽۲) رواه أ**بو داود**، كتاب الصَّلاة، باب جماع أبواب ما يصلَّى فيه، رقم: ٦٢٦، ٢٢٥/١، عن أبي هريرة.

⁽٣) في (ج): «لا تحوز».

⁽٤) ابن بركة، الجامع، ٢٦٦/١.

⁽٥) تقدَّم تخريجه، ينظر رقم: ٥٤.

بين طرفيها^(۱).

٢٢٩)- وقيل: إنَّه على صلَّى بجبَّة ليس عليه غيرها(٢).

ففي الأثر أنَّ من صلَّى بثوب واحد فليشتمل^{٣)}.

[٢] — مسألة لي حكم لباس الذهب والحرير للرجال]

٢٣٠)- وروي أنّه ﷺ أخذ خرقة من حرير وقطعة من ذهب فقال:
 «هذان محرّمان على رجال أمّتي محلّلان لنسائها»^(١).

٢٣١)- وروي أنَّه الله قسال: «من لبسه في الدُّنيا لم يلبسه في الدُّنيا لم يلبسه في الآخرة»(°).

ففي الأثر: أنَّه لا يجوز للرَّحل أن يصلِّي بالحرير ولا الإِبرِيــسَم^(١)؛ لأنَّــه محرَّم عليهم إلاَّ في حال الحرب، وجائز للنِّساء (٧).

⁽١) رواه البخاري، أبواب الصَّلاة، باب الصَّلاة في ثوب واحد، رقم: ٣٤٧، ١٤٠/١، عن عمر بن أبي سلمة.

⁽٢) رواه **الربيع،** كتاب الصَّلاة، باب في الثياب والصلاة فيها، رقم: ٢٦٨، ٢١٨، ١١٢/١، و**ابن ماجــه،** كتاب اللباس، باب لبس الصوف، رقم: ٣٥٦٣، ١١٨٠/٢، عن عبادة بن الصامت.

⁽٣) البسيوي، الجامع، ١/٨٧.

⁽٤) رواه الربيع، كتاب الجنائز، باب الكفن والغسل، رقم: ٤٧١، ١٩٢/١، والنـــسائي، كتــــاب الزينة، باب تحريم الذهب على الرجال، رقم: ٥١٤٨، ١٦١/٨، عن أبي موسى الأشعريّ.

⁽٥) رواه ا**لبخاري،** كتاب اللباس، باب لبس الحرير، رقم: ٢١٩٣/٥، ٢١٩٣/٥، عن عمر.

⁽٦) الإبريسم: الحرير، وخصَّه بعض بالخام، وهو فارسيٌّ معرَّب. الفيرزآبادي، القــــاموس المحـــيط، ١٣٩٥/١، مادَّة: «برسم».

⁽٧) البسيوي، الجامع، ٢/٨٨.

[٣] - مسألة لي اللباس الجائز والممنوع في الصلاقا

٢٣٢)- وقيل: إنَّه عَلَى أهديت له حلَّة فلبسها في الصَّلاة فجعل ينظر محاسنها وهو في الصَّلاة فترعها فقال: «إنَّها شغلتني عن صلاتي»(١).

ففي آثارهم أنَّ كراهيته للحلَّة الشَّهيرة كنحو هذا من التواضع. فأمَّا الحرير والإبريسم فلا يجوز، فإن لم يجد شيئا صلَّى به، فهـو أولى من الثوب النجس^(۲).

٢٣٣)- وقد أجاز ه موضع الأصبعين من الحرير في الثوب في الصلاة (٦٠).

٢٣٤) - وروي عن عائشة رضي الله عنها أنَّها قالت: صلَّى رسول الله عنها وعليه طائفة من ثوبي وأنا حائض (١٠).

ففي الأثر أنَّ هذا مَّمَّا يدلُّ على حواز الصَّلاة بثوب المرأة (٥).

وروي أنَّه لم يجز لمن بلغ من النِّساء المحيض أن تصلِّي بلا خمار^(١).

⁽١) رواه الربيع، كتاب الصَّلاة، باب في الثياب في الصَّلاة، رقـــم: ٢٦٩، ٢١٢/١، والبخـــاري، كتاب صفة الصَّلاة، باب الالتفات في الصَّلاة، رقم: ٢١٢/١، ٢٦٢/١، عن عائشة.

⁽٢) البسيوي، الجامع، ٢/٨٨.

⁽٣) رواه ا**لبخاري، كتاب** اللباس، باب لبس الحرير، رقم: ٥٤٩٠، ٢١٩٣/٥، عن عمر.

⁽٤) رواه مسلم، كتاب الصَّلاة، باب الاعتراض بين يدي المصلي، رقــم: ٣٢٧/١، ٣٢٧، عــن عائشة.

⁽٥) البسيوي، الجامع، ٢/٨٨.

⁽٦) الكندي، بيان الشرع، ١٠٠/١٠. ابن بركة، الجامع، ٥٤٢/١.

٢٣٥)- وروي أنَّه الله الثوب الطاهر.

٢٣٦)- وأجاز بعض الصَّلاةَ إذا كانت السترة من شعر الميتة لقــول الله ﷺ: «إنَّما حرِّم أكلها» (٢).

٢٣٧)- وعن أمِّ سلمة زوج النَّبيِّ ﷺ قالت: قال النَّبيُّ ﷺ: «تغطّي المرأة ظهر قدميها» (٣).

ففي الأثر أنَّه جائز أن تُذيِّل المرأةُ ثوبها. والثوب الذي يــصف والـــذي يــصف والـــذي يشفُّ تُكره الصَّلاة بهما ليلا ولهارا^(١).

[٤] - مسألة في ذكر شيء ممًّا يُكره من السترة

٢٣٨)- روي عن ابن مسعود ﴿ أَنَّ السَبَّيِّ ﴿ أَى رَجَلَيِن يَسَلِّيانَ : أَحَدُهُمَا يَنْقُر الأَرْضِ فِي سَجُودُهُ، والآخر مرخيا إزاره فقال السَبَّيُّ ﴿ اللَّهُ اللّ

⁽١) المصدر السابق: ١٤٩/١٠.

⁽٢) رواه **البخاري،** كتاب الزَّكاة، باب الصدقة على موالي أزواج النبي، رقــــم: ١٤٢١، ٢٥٣/٠، عن ميمونة.

⁽٣) رواه أبو داود، كتاب الصَّلاة، باب في كم تصلِّي المرأة، رقـــم: ٦٤٠، ٢٢٨/١، والحـــاكم، كتاب الإمامة، باب التأمين، رقم: ٩١٥، ٣٨٠/١، عن أم سلمة، بلفظ: «إذا كـــان الــــدرع سابغا يغطِّي ظهور قدميها». والأصحُّ وقفه. ابن حجر، التلخيص الحبير، ٢٨٠/١.

⁽٤) **ابن بركة**، الجامع، ٤٨٣/١، ٤٨٦. **الكندي**، بيان الشرع، ٩٥/١٠.

⁽٥) قوله: «ينقر الأرض»: رواه الوبيع، كتاب الصَّلاة، باب في القعود، رقم: ٢٣٨، ص١٠، عن ابن عبَّاس، بلفظ: «نَهَى المصَلِّيَ... وأن ينقرَ فيها نَقْرَ الدِّيكِ»، وأهمد، مسند المكثــرين مـــن الصَّحابة، مسند أبي هريرة، رقم: ٨٠٩١، ٢١١/٢، عن أبي هريرة. وقوله: «مرخيـــا إزاره»:

فلهذه الأحبار لا تجوز الصَّلاة بهذا لِمَا فيه من الوعيد. وقيل إنَّ الآحــر: صاحب الإزار.

[٥] - مسألة لي منع هيئات من اللباس في الصلاقا

٢٣٩)- وروي عنه على أنَّه نهى أن يشتمل الصمَّاء (١٠).

وهي فيما وجدت في آثارهم رحمهم الله أن يلبس الرَّجل ثوبه ويـــشدَّه على بدنه ويديه (٢)ولا يرفع منه جانبا ويصير متحلِّلا له (٣).

٢٤٠) - وروي أنه هي عن السدل (١٠). وهو فيما وجدت أن يرسل الرَّجل ثوبه من جانب ولا يضمُّ طرفيه (٥٠). والحمد لله كثير (١٠).

رواه الربيع، كتاب الصَّلاة، باب في الثياب والصلاة فيها...، رقم: ٢٧٢، ص١١٣، عــن أبي سعيد الخدريِّ، بلفظ: ««ولا ينظُرُ اللهُ إلى من يجُرُّ إِزارهُ بَطَرًا»». وأبو داود، كتاب الــصَّلاة، باب الإسبال في الصَّلاة، رقم: ٦٣٨، ١٧٢/١، عن أبي هريرة. قال العظيم آبــادي: «قــال النووي في رياضه: إسناده صحيح على شرط مسلم». عون المعبود، ٢٤١/٢.

⁽۱) رواه الربيع، كتاب الصلاة ووجوبها، باب في الثياب والصلاة فيها وما يستحبُّ من ذلك، رقم: ۲۷۰، ص۲۱، عن جابر بن عبد الله. والبخاري، كتاب اللباس، باب ما يستر من العـــورة، رقم: ۳٦٠، ۱٤٤/۱، عن أبي سعيد الخدريِّ.

⁽٢) (د): - «ويديه».

⁽٣) ابن بركة، الجامع، ٤٨٥/١ و٥٨٥.

⁽٤) رواه أبو داود، كتاب الصَّلاة، باب ما جاء في السدل في السصَّلاة، رقسم: ٦٤٣، ١٧٤/١، والترمذي، كتاب الصَّلاة، باب ما جاء في السدل في الصَّلاة، رقم: ٦٤٣، ٢٢٩/١، عسن أبي هريرة. حسن بمجموع طرقه.

⁽٥) في (أ) و(د): «طرفه».

⁽٦) ابن بركة، الجامع، ٥٨٥/١. الكندي، بيان الشرع، ١٥٧/١٢.

[7] - مسألة الهاذكرشيء فيما قيل في البقعة الطاهرة

٢٤١)- قال النَّبيُّ ﷺ: «جعلت لي الأرض مسجدا وترابها طهورا»(١).

ففي الأثر أنَّ الأرض كلَّها وما أنبتت يصلَّى عليها مَّمَّا يمكِّن^(١) المصلِّي عليه بلا خلاف بين أصحابنا أحده فيه^(٣).

واختلفوا في الجصِّ ونحوه. وأمَّا الرَّماد والهك⁽¹⁾ والإبريسَم والحرير والجلد والصوف والشَّعبَّه والرَّصاص والصوف والشَّعبَّه والرَّصاص والنُّحاس والصُّفر⁽⁰⁾ والذهب والفضَّة⁽¹⁾.

ففي الأثر أنَّه لا تجوز الصَّلاة عليه ولا على غير ما أنبتت الأرض(^).

٢٤٢)- وروي أنَّه قال ظَيْ لأبي هريرة: «حيثما أدركتك الصلّلاة فصلً» (^).

ففي قولهم رحمهم الله: يعني غير المواضع التي لا تجــوز الــصَّلاة فيهــا كالكنيف والأرواث ومعاطن الإبل والكنائس والحمَّام وما كان نجسا^(٩).

⁽١) تقدُّم تخريجه، ينظر رقم: ١٦١.

⁽۲) في (د): «يتمكن».

⁽٣) في (أ) و(ب) و(ج): «أجد».

⁽٤) الهك: «الْهَكَوَّكُ: المكان الصُّلْبُ الغليظ». ابن منظور، اللسان، ٣/١٠، مادَّة: «هكك».

⁽٥) الصُّفْر: «نحاس يُعمل منه الأواني». الرازي: مختار الصحاح، ص١٥٣.

⁽٦) البسيوي، الجامع، ٢/٨٥.

⁽٧) ابن بركة، الجامع، ٤٣١/١. البسيوي، الجامع، ٨٥/٢.

⁽٨) رواه **البخاري،** كتاب أحاديث الأنبياء، باب ووهبنا لداود، رقم: ٣٢٤٣، ٣٢٠/ ١٢٦٠، عن أبي ذرٍّ.

⁽٩) البسيوي، الجامع، ١/٥٨.

- ٢٤٣) وروي أنه هي عن الصلاة في المجزرة والمنحرة والحمَّام والمقبرة ومعاطن الإبل والمزيلة وقارعة الطّريق(١).
- ٢٤٤)- وروي أنَّه عَلَّ قال: «إذا حضرت الصَّلاة وأنت في مرابط الغنم فصلِّ، وإذا حضرتك وأنت في معاطن الإبل فلا تصلِّ»(١).
 - ٥٤٥) وروي أنَّه ﷺ سئل عن الإبل فقال : «إنَّها من جنٌّ خلقت»^(٣). فهذا يدلُّ على أنَّ الصَّلاة لا تجوز إلاّ على بقعة طاهرة^(٤).
- ٢٤٦) وروي أنَّه ﷺ أمر أن يصبَّ على بول أعرابيٍّ ذَنوب (°) من من النَّحس (٧).

⁽۱) رواه الربيع، كتاب الصَّلاة، باب جامع الصَّلاة، رقم: ۲۹۳، ۲۲/۱، عن ابن عبَّــاس. وابن ماجه، كتاب المساجد، باب المواضع التي تكره فيها الصَّلاة، رقم: ۲٤٦/، ۲٤٦/۱، عن ابن عمر، بلفظ أتم، وهو: «لهى رسول الله ﷺ أن يصلَّى في سبعة مواطن في المزبلــة والمجزرة والمقبرة وقارعة الطريق والحمام ومعاطن الإبل وفوق الكعبة». والحديث حـــسن. الزيلعي، نصب الراية، ۲۲۸/۲.

 ⁽۲) رواه مسلم، كتاب الحيض، باب الوضوء من لحوم الإبل، رقم: ٣٦٠، ٢٧٥/١، عن جابر بن
 سمرة، بلفظ: «قال: أصلّي في مرابض الغنم؟ قال: نعم، قال: أصلّي في مبارك الإبل؟ قال: لا».

⁽٣) رواه أبو داود، كتاب الطهارة، باب الوضوء من لحوم الإبل، رقم: ١٨٤، ٤٧/١، عن البراء بن عازب، بلفظ: «سئل رسول الله ﷺ عن الوضوء من لحوم الإبل... إنما من الشياطين». قال ابن حجو: «صحيح». التلخيص الحبير، ١١٥/١.

⁽٤) البسيوي، الجامع، ٢/٨٥.

⁽٥) الذُّنوب: الدلو الملأى ماءً. الرازي، مختار الصحاح، ص٩٥.

⁽٦) تقدَّم تخريجه، ينظر رقم: ١٤٦.

⁽V) البسيوي، الجامع، ١/٢٨.

[٧] - مسألة في ذكر شيء ممّا قيل في القبلة والسترة

٢٤٧) - قبل: إنَّ النَّيَّ اللَّهُ لَمَّا هاجر إلى المدينة صلَّى نحو بيت المقدس نحو سبعة عشر شهرا(۱).

٢٤٨) - وقيل: إنَّه خرج ناس من أصحابه في في سفر فحضرهم الصَّلاة في يوم غائم فتحيَّروا عن القبلة، منهم من صلَّى قبَل المشرق، ومنهم من صلَّى قبَل المشرق، ومنهم من صلَّى قبَل المغرب، ثمَّ استبانت لهم القبلة فسألوا النَّبيَّ فَيْ فترلت: ﴿وَلِلَّهِ الْمُشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ فَأَيْنَمَا تُولُواْ فَتَمَّ وَجُهُ اللَّهِ [البقرة/١٥٥](٢).

7٤٩)- وروي أنّه على قال لجبريل عليهما السّلام: «وددت أنَّ ربِّي يصرفني عن قبلة اليهود»، قال له جبريل التَّكِيُّلُا: أما أنا عبد مثلك مأمور فاسال ربَّك. وصعد جبريل التَّكِيُّلِا إلى السَّماء فجعل النَّبيُّ عَلَىٰ يسلم نظره إلى السَّماء رجاء أن يأتيه بما سأل ربَّه فأتاه بما سأل، فنسخت قبلة بيست المقدس: ﴿قَدْ نَرَى تَقَلُّبَ وَجُهِكَ فِي السَّمَآءِ فَلَنُولِّ لَينَّكَ قِبْلَةً تَرْضَاهَا فَوَلٌ وَجُهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ المِلْمَاء المَقرة /١٤٤] (٢).

⁽۱) رواه البخاري، كتاب التفسير، باب ولكل وجهة، رقم: ۱۹۳۲/۱، ۱۹۳۴/۱، عن البراء، بلفظ: «صلّينا مع النبيِّ ﷺ... ».

⁽۲) رواه الترمذي، كتاب الصَّلاة، باب في الرجل يصلِّي لغير القبلية، رقيم: ٣٤٥، ١٧٦/٢، و الدارقطني، كتاب الصَّلاة، باب الاجتهاد في القبلة، رقم: ٣، ٢٧١/١، عن عامر بن ربيعية. قال البيهقي: «لم نعلم لهذا الحديث إسنادا صحيحا قويًّا». السنن الكبرى، ١١/٢.

⁽٣) رواه البيهقي في الكبرى، كتاب الحيض، باب استبيان الخطأ بعد الاجتهاد، رقم: ٢٠٨٠، ١٢/٢، عن ابن عبَّاس، بلفظ مقارب دون سؤال جبريل. وينظر: البسيوي، الجامع، ٨٢/٢.

٢٥٠)- وروي عن عمر ﷺ قال: بينما النّاس في صلاة الصّبح بقباء إذ أتاهم آت فقال: إنّ النّبي ﷺ نزل عليه قرآن فأمره الله أن يستقبل القبلة الكعبة، فاستداروا وكانت وجوههم إلى الشّام حتَّى استقبلوها(١).

فلهذا الخبر جاز لمن خَفيَت عليه القبلة ولزمه التحرِّي وصلَّى إلى غيرها، فمن تيقَّن القبلة وهو في الصَّلاة انحرف إليها وبنى على صلاته، وإن تسيقَّن بعدما فرغ فقد تمَّت صلاته (٢).

وكذلك لَمَّا انحرفوا بخبر الواحد دلَّ على استعمال خبر الواحد بهذا الخبر (٣). وفي آثارهم رحمهم الله أنَّه ينبغي للمصلِّي أن يتحرَّى في طلب القبلة ويستدلَّ عليها بالشَّمس والقمر والنُّحوم ومجاريها ومغاربها. وقيل: إنَّ أوضح الدَّلائل عليها الأرياح الأربع وهي:

الدَّبُور: وهي التي تضرب في ظهر الكعبة. والقبول: وهي الصَّبا، وهـــي التي تضرب وجه الكعبة. والشّمال: وهي التي تضرب جنبها مـــن الـــشَّمال. وجنوب: وهي التي تضرب الجنب الآخر.

وقيل: إنَّ حدَّ الشَّمال: من القطب إلى غروب الشَّمس عند استواء اللَّيل والنَّهار. وحدَّ الدَّبور: من هذا المغرب إلى مغرب سهيل. وحدَّ الرِّيح الجنوب: من مغرب سهيل إلى مطلع الشَّمس عند استواء اللَّيل والنَّهار.

⁽۱) رواه البخاري، كتاب التفسير، باب ﴿ وَمِنْ حَيْثُ خَرَجْتَ... ﴾، رقـــم: ۲۲۱۸، ۱۹۳٤/، ۱۹۳۶، ومسلم، كتاب المساحد، باب تحويل القبلة، رقم: ۵۲۱، ۳۷۰/۱، عن ابن عمر.

⁽٢) البسيوي، الجامع، ٨٣/٢ – ٨٤. ابن جعفر، الجامع، ٤١/٢.

⁽٣) ابن بركة، الجامع، ٤٨٩/١.

وحدَّ الرِّيح القبول: من هذا المطلع إلى مطلع القطب. هكذا وجدتــه في آثارهم رحمهم الله.

وفي قول بعضهم: إنَّ من كان جاهلا بالقبلة وهو عارف بهذه السدَّلائل الأربع ولم يَلْزَمْهَا (١) فإنَّه مقطوع العذر عندهم، إلاَّ أن تخفى عليه الأدلَّة. وهذه الرِّواية عن على بن أبي طالب (٢).

[٨] - مسألة فيما قيل في السترة

٢٥٢)- وروي عن طلحة بن عبيد الله (١) قال البَّيُّ ﷺ: «إذا كان بين يدي المصلِّى مثل مؤخَّر الرَّحل لم يبال بما مرَّبين يديه» (٥).

٢٥٣)- وقال: «يدرأ المصلِّي عن نفسه ما مرَّ بين يديه ما استطاع»(١).

⁽١) في (أ): «يلزمها بها». (ب): «يعرفها بها». (ج): «يعرفها لها».

⁽٢) ابن بركة، الجامع، ١/١١ – ٥٢٣. البسيوي، الجامع، ٨٤/٢.

⁽٣) رواه أبو داود، كتاب الصَّلاة، باب الخطِّ إذا لم يجد عصا، رقم: ٦٨٩، ١٨٣/١، وابن ماجه، كتاب إقامة الصَّلاة والسنَّة فيها، باب ما يستر المصلِّي، رقم: ٩٤٣، ٩٤٣، ٣٠٣/١ عن أبي هريــرة. والحديث بعضهم صحَّحه وبعضهم ضعَّفه، العيني، عمدة القاري، ٢٩١/٤.

⁽٤) **طلحة بن عبيد الله** بن عثمان بن عمرو بن كعب. مات سنة ٣٦هـ.. ينظـــر: ا**بـــن حجـــر،** الإصابة، ترجمة رقم: ٤٢٧٠، ٣٩/٣.

⁽٥) رواه مسلم، كتاب الصَّلاة، باب سترة المصلي، رقم: ٤٩٩، ٣٥٧/١، عن طلحة بن عبيد الله.

⁽٦) رواه **الربيع**، كتاب الصَّلاة، باب الجواز بين يـــدي المــصلّي، رقـــم: ٢٤٣، ٢٠٣/، ١٠٣/١،

- ٢٥٤)- وعن أبي سعيد الخدريِّ عن النَّبيِّ ﷺ: «يدرأ المصلّي عن نفسه ما استطاع فإن أبي المارُ فليقاتله فإنَّما هو شيطان»(١).
- ٢٥٥) وروي أنَّه قال ﷺ: «من صلَّى إلى سترة فليدنُ منها، لا يمرُّ الشَّيطان بينه وبينها أو قال لا يضرُّه ما مرَّ أمامه» (٢٠).
 - ٢٥٦)- وروي أنَّه عن عزر عزرة (٢) وصلَّى إليها (١).
 - ٧٥٧)- وروي أنَّه على طلحة قبلة له وستره بمؤخَّره وهو مدبر (٥٠).

ففي الإنسان إذا كان مدبرا كان سترةً، وإذا كان مقبلا كان صورة. ومن ذلك قال: «إنَّ السترة كمؤخَّر الرَّحل»(١).

وقال قوم: كمؤخَّر الرَّجل. وقد قيل إنَّه تكون ثلاثة أشبار في السَّماء(٧).

ومسلم، كتاب صلاة المسافرين، باب منع المارِّ بين يدي المصلّي، رقم: ٥٠٥، ٣٦٢/١، عن أبي سعيد الخدريِّ.

⁽۱) رواه البخاري، كتاب بدء الخلق، باب صفة إبليس، رقم: ۳۱۰۰، ۱۱۹۳/۳، عن أبي سعيد الخدريِّ.

⁽٢) تقدَّم تخريجه، ينظر رقم: ٢٥١.

⁽٣) عزر عزرة: أوقف مجموعة من العيدان. ابن منظور، اللسان، ٣٨٦/٥. مادَّة: «عزر».

⁽٤) رواه مسلم، كتاب الصَّلاة، باب سترة المصلِّي، رقم: ٥٠١، ٣٥٩/١، عن ابن عمر، بلفـظ: «أَنَّ النَّبِيَّ عَلَيْنَ كان يغرز...».

⁽٥) لم نقف على تخريجه.

⁽٧) البسيوي، الجامع، ١/٤٨.

فلهذه الرِّوايات اختار بعضهم أن يجعل المصلِّي تلقاءه شيئا كالـسيَّيف والعصا ونحوه، وقالوا: قول النَّبيِّ عَلَىٰ لا يخلو من فائدة. واستعمال ما أمر بــه أولى؛ لأنَّ بعض ما يمرُّ بين يدي المصلِّي يقطع الصَّلاة. وقــال آخــرون: «لا يقطع الصَّلاة شيء فادرؤوا ما استطعتم»(١).

وقال أهل القول الأوَّل: قوله: «**لا يقطع الصَّلاة شيء**»^(٢). يعــــني: إلاَّ ما أمرتكم بقتاله^(٣). والله أعلم.

وحفظت عن القاضي الحسن بن سعيد بن قريش (١) رحمه الله أنّه يحفظ عن بعض المتقدِّمين من أئمَّتنا - والله أعلم قد غاب عني اسمه - : أنّ الجنب إذا غسل النّجاسة ثمَّ مرَّ بين يدي المصلّي أنّه لا يقطع صلاته، والمسشرك والأقلف البالغ وكلُّ ما لا يؤكل لحمه من السّباع. وقد قيل: النّار والنهر الجاري كلُّ هذا (٥) يقطع الصّلاة (١).

⁽۱) هذا اقتباس من الحديث الآتي الذي رواه أبو داود، كتاب الصلاة، باب من قال لا يقطع الصلاة شيء، رقم: ۷۱۹، ۱۹۱/۱، بزيادة: «فإنما هو شيطان».

⁽٢) رواه أبو داود، كتاب الصَّلاة، باب من قال لا يقطع الصَّلاة شيء، رقم: ٢١٩، ٢٤٩/١، عن أبي سعيد الخدريِّ، والدارقطني، كتاب الصَّلاة، باب صفة الـــسهو في الـــصَّلاة، رقـــم: ٢، ١٨/٣، عن أبي أمامة. روي بأسانيد في كلِّ منها ضعف، تقوِّي بعضها بعضًا. ابن حجــر، فتح الباري، ١٨٨١،

⁽٣) ابن بركة، الجامع، ١/٩١ – ٤٩١.

⁽٤) الحسن بن سعيد: (ت: ٤٥٣هـــ/١٠٦١م) الحسن بن سعيد بن قريش العقري التروي، أبــو علي، عالم، فقيه، قاض. مولده ووفاته بعُمان. له مسائل منثورة في كتب الأثر. السعدي، معجم الفقهاء، ترجمة رقم: ١٢٠، ١٤٣/١ - ١٤٤٨. قسم المشرق.

⁽٥) في (ج): «هذه».

⁽٦) الكندي، بيان الشرع، ٢٦/١٢.

وقال بعضهم: يقطع إذا كان بينه وبين سجود المصلّي أقلَّ من خمسة عشر ذراعا. وقال قوم: سبعة. وقال قوم: ثلاثة. وأمَّا النّجاسة فلا يقطع إلاَّ ما كان أقلَّ من ثلاثة أذر ع(١).

[٥ - باب في أقوال الصلاة وأفعالها]

[١] - مسألة في النّيّة

٢٥٨)- قال النَّبيُّ عَلَى: «الأعمال بالنِّيَّات ولكلِّ امرئ ما نوى»(١٠).

٢٥٩)- وقال ﷺ: «نيّة المؤمن خير من عمله»(٣).

ففي آثارهم أنَّه يعني: إنَّ عملا بنيَّة خير من عمل بلا نيَّة كقول الله ﷺ ﴿ لَيْلَةُ الْقَدْرِ خَيْرٌ مِّنْ أَلْفِ شَهْرٍ ﴾ [القدر: ٣] أي: خير من ألف شهر ليس فيها ليلة القدر(1).

وقیل: مَن عمل وأهمل كان بمترلة من لم يعمل؛ فلا تذهبوا أعمالكم فيما بينكم بلا شيء هباء.

وقيل: بل زكُّوا فيها نيَّاتكم، وأحكموها بقلوبكم بإخلاص إلى الله منكم بما يُرضيه عنكم، واتَّقوا الله بحقِّه الواجب الذي أقررتم له فيه بالسَّمع والطَّاعة،

⁽١) المصدر نفسه: ٣٥/١٢ - ٣٧. الحضرمي، مختصر الخصال: ٧٠.

⁽۲) تقدَّم تخريجه، ينظر رقم: ۱۱.

⁽٣) رواه الربيع، باب في النِّــيَّة، رقم: ١، ص٣٣، عن ابن عبَّاس، والطبراني في الكـــبير، بـــاب السين، سهل بن سعد، رقم: ٢٥٧، ١٨٥/٦، عن سهل.

⁽٤) العوتبي، الضياء، ٥/٥.١.

فأدُّوه إليه طوعا، ولْتَحضُركم نَيَّاتكم باتِّقاء عذاب الله والتعــرُّض لــسخطه بالتَّضييع لحقِّه.

وقد أجازوا للخائف المطلوب أن ينوي القبلة ويصلّي حيث توجَّهت إليه راحلته خمس تكبيرات في الفريضة، وكذلك صاحب الـــسَّفينة إذا أحـــرم إلى القبلة ودارت السَّفينة لا يضرُّه ذلك إذا اعتقد النيَّة إلى القبلة.

وقيل: إنَّه ينوي أداء الفريضة عند فعل الصَّلاة، وقد سمعت الــشَيخ إبراهيم بن محمَّد^(۱) رحمه الله يذكر استصحاب النِّــــيَّة عنـــد تكــبيرة الإحرام، فلا أدري ذكره عن بعض علمائنا المتقدِّمين رحمهم الله أم كان ذلك يعجبه (۲).

[٢] - مسألة فيما قيل في التّوجيه

(٢٦) عن ابن مسعود وعمر وعائشة في عن النّبيّ كان إذا قام إلى الصّلاة قال: «سبحانك اللهمّ وبحمدك، تبارك اسمك وتعالى جدُك، ولا اله غيرك» (٣).

⁽١) إبراهيم بن محمَّد (حيِّ: ٣٢٨هـ) إبراهيم بن محمَّد بن إبراهيم، عالم، فقيه، مولـــده ووفاتـــه بعُمان. معاصر للشيخ أبي سعيد الكدمي، له آثار في كتب الفقه. جمعية التراث، معجم أعــــلام الإباضيَّة: ترجمة رقم: ٩، ص٤٨. قسم المشرق.

⁽۲) البسيوي، الجامع، ۸۹/۲ - ۹۰.

⁽٣) رواه أبو داود، كتاب الصَّلاة، باب من رأى الاستفتاح، رقم: ٧٧٥، ٢٠٦/١، والنـــسائي، كتاب الافتتاح، باب نوع آخر من الذكر، رقم: ٨٩٩، ١٣٢/٢، عن أبي سعيد الخدريِّ. قال المناوي: «فيه على بن على الرفاعي وفيه لين». فيض القدير، ٩٩/٥.

وهذا ما عليه اليوم العمل، وهو عند علمائنا رحمهم الله قبل الإحرام (١٠). وقد استحبَّ أصحابنا أن يضمُّوا إليه توجيه إبراهيم التَّكِيُّلِمُ في قولهم (٢٠).

ولهم اختلاف في الدَّاخل على الجماعة إذا خاف فوت الوقت، وقال بعضهم: يبدأ بالتوجيه إذا دخل المسجد، قال بعضهم: إذا عرف مقامه من الصفِّ. وقال بعضهم: يعجبني إذا وقف في الصفِّ وجَّه وأحرم وصلَّى ما أدرك^(٣).

قال القاضي: إذا خاف الفوت ثمَّ وجَّه عندما يدخل المسجد وهو مقابــل القبلة قبل أن يصل الصفَّ ويُحرم إذا وصل فحسن وأجزاه ذلك.

وأصل التَّوجيه قول الله تعالى: ﴿وَسَـبِّحْ بِحَمْـدِ رَبِـــنَّكَ حِـينَ تَقُومُ﴾ [الطور/٤٨].

[٣] - مسألة فيما قيل في افتتاح الصَّلاة وتحريمها

٢٦١)- روي أنَّ رسول الله على: كان يفتتح بالتَّكبير(1).

٢٦٢) - وروي أنَّه قال هنا: «مفتاح الصلّلة الطّهور وتحريمها التّكبير وتحليلها التّسليم» (°).

⁽۱) الكندي، بيان الشرع، ٢/١١-٣٣.

⁽٢) يشير إلى قوله تعالى: ﴿إِنِّي وَجَّهْتُ وَجْهِيَ لِلذِي فَطَرَ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضَ حَنِيفًا وَمَآ أَنَا مِـــنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ [الأنعام/٧٩]. ابن بركة، الجامع، ٥٣٩/١.

⁽٣) البسيوي، الجامع، ٢/٩٥ – ٩٦.

⁽٤) رواه أبو داود، كتاب الصَّلاة، باب من لم ير الجهر بالبسملة، رقـــم: ٧٨٣، ٢٠٨/١، عـــن عليَّ. عائشة. والنسائي، كتاب الافتتاح، باب نوع آخر من الذكر، رقم: ٨٩٧، ٨٩٧. عن عليَّ.

⁽٥) رواه أبو داود، كتاب الصَّلاة، باب فرض الوضوء، رقم: ٦١، ١٦/١، وابن ماجـــه، كتــــاب

والتّحريم أن يقول: «الله أكبر» بعد التّوجيه، وهي: تكبيرة الإحرام. فمن تركها ناسيا أو عامدا حتَّى فرغ من صلاته فليس له صلاة.

وإن نسيها حتَّى جاوزها إلى حدِّ القراءة رجع وأحرم وابتدأ في القـــراءة، فإن جاوزها إلى حدِّ الرُّكوع فسدت صلاته.

وإن شكَّ وهو في القراءة أحرم أم لا؟ فقال بعض: يمضي في صلاته. وقال بعض: يرجع؛ لأنَّ الإحرام هو الدُّخول في الصَّلاة، فينبغي ألاَّ يجاوز حتَّى يُحْكَمَه.

ومن سبق الإمام بها فسدت صلاته، إلا أن يرجع ويُحرم بعده. ومن لم يسمع تكبيرة الإحرام ويتحسَّس ولم يصحَّ له، كبَّر إذا ركع الإمام (١).

٢٦٣)- وروي أنَّ السَّبِيَّ عَلَيْهُ قسال: «ما بال أقوام يرفعون أيديهم في الصَّلاة كأنَّها آذان أو أذناب خيل شُمس، أسكنوا في صلاتكم»(٢).

فلهذا الخبر نُهي عن رفع اليدين في الصَّلاة، وقد أمر الله تعالى بالخـــشوع في الصَّلاة. ولله الحمد^(٣).

⁼

الطهارة، باب مفتاح الصَّلاة، رقم: ٢٧٥، ١٠١/١، عن علي. قال المناوي: «رمــز المؤلّــف [السيوطي] لحسنه، تبعا للنووي». فيض القدير، ٥٢٧/٥.

⁽١) البسيوي، الجامع، ٩٨/٢.

⁽٢) رواه أبو غانم، مسند الربيع، رقم: ٩١٢، ص٣٥٧، بسند منقطع، ومسلم، كتـــاب الـــصَّلاة، باب الأمر بالسكون في الصَّلاة، رقم: ٤٣٠، ٣٢٢/١، عن جابر بن سمرة.

⁽٣) البسيوي، الجامع، ٩٩/٢. ابن بركة، الجامع، ٤٩٢/١.

[٤] - مسألة في الاستعادة

لم أحد في آثارهم في الاستعادة خبرا منصوصا عن الرَّسول التَّلِيَّلُا ، ولعلَّه غاب عنِّي، وقد قال قوم: هي فرض قبل تكبيرة الإحرام، وقال قوم: بعد (۱).

وهي عند القراءة قال الله تعالى: ﴿ فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْءَانَ فَاسْتَعِدْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ ﴾ [النحل/٩٨].

قال القاضي: يعجبني أن يستعيذ عند القراءة في الرَّكعة الأولى.

وقال قوم: هي فرض. وقال قوم: ولو كانت فرضا لفسدت صلاة مــن تركها ناسيا. وقد قيل: إنَّ من نسيها قالها حيث ذكرها في الصَّلاة^(٢).

قال القاضي: يعجبني أن يستعيذ عند القراءة في الركعة الثانيــة أو حيثما ذكرها.

ويستعيذ المصلّي كما أمره الله تعالى لا يزيد على ذلك شيئا: «أعوذ بالله من الشّيطان الرَّجيم»، فمن تركها متعمِّدا فسدت صلاته كـــسائر الـــسُّنن. ومن جهر بما عامدا فسدت صلاته وصلاة مَن خَلْفَه (٣).

قال القاضي: يعجبني ألا تفسد صلاة من تركها عامدا. والله الموفّق للصّواب.

⁽١) البسيوي، الجامع، ٩٧/٢.

⁽٢) المصدر نفسه، ٩٧/٢.

⁽٣) المصدر نفسه.

[٥] - مسألة لي القراءة في الصلاقا

- ٢٦٤)- روي أنَّه ﷺ كان يقرأ في الصلّلاة بفاتحة الكتاب جهرا في خفض صوت ثمَّ يقرأ السورة (١٠).

- ٢٦٧)- وعن عبادة بن الصامت عن النّبي على: «لا صلاة إلا بفاتحة الكتاب فصاعدا»(1).
- ٢٦٨)- وروي أنَّه على أمر أعرابيًّا أن يصلِّي بفاتحة الكتاب وما تيسر من القرآن (°).

⁽۱) رواه أبو داود، كتاب الصَّلاة، باب من ترك القراءة في صلاته، رقم: ۸۱۸، ۲۱٦/۱، عن أبي سعيد الخدري موقوفا، بلفظ: «أمرنا أن نقرأ بفاتحة الكتاب وما تيسر». البـــسيوي، الجامع، ۲/۰۰/۲.

⁽٢) تقدُّم تخريجه في الحديث السابق.

⁽٣) رواه الترمذي، كتاب الصَّلاة، باب ما جاء في تحريم الصَّلاة وتحليلها، رقم: ٣/٢، ٢٣٨، عــن أبي سعيد، وقال: «حسن».

⁽٤) رواه النسائي، كتاب الافتتاح، باب إيجاب قراءة فاتحة الكتـــاب في الــــصَّلاة، رقـــم: ٩١١، ١٣٧/٢، عن عبادة بن الصامت.

⁽٥) لم نقف على تخريجه بهذا اللفظ، وقد ورد ما يوافقه معنًى. ينظر رقم: ٢٦٥.

٢٦٩)- ومن طريق عنه على: بفاتحة الكتاب وشيء من القرآن معها(١).

۲۷۰) - وروي أنه قال لله الأعرابي : «وما نقصت من ذلك نقص من صلاتك» (۱).

وقد قيل: لا يجزي أقلُّ من ثلاث آيات؛ لأنَّ أقلَّ سورة تُـــلاث آيـــات. وقال قوم: آية منتظمة طويلة. وقال قوم: تجزي آية قصيرة مع فاتحة الكتـــاب. وقيل: ينبغي أن يُسمِعَ نفسه القراءةَ إن كانت مَّمَّا يُخافَتُ بِما^(٣).

٢٧١)- وروي أنَّه قال ﷺ: «لا صلاة إلاَّ بضاتحة الكتاب»(¹⁾.

[7] - مسألة منه لي وجوب قراءة الفاتحة مع الإمام]

۲۷۲)- وروي أنَّه قال ﷺ: «كلُّ صلاة لم يُقرأ فيها بفاتحة الكتاب فهي خَدَاجٌ»(°).

وبعض قال: لا يُقرأ خلف الإمام لقول الله تعالى: ﴿ وَإِذَا قُرِئَ الْقُــــرْءَانُ

⁽١) رواه البيهقي في الكبرى، كتاب الحيض، باب من قال يقرأ خلف الإمام، رقم. ٢٧٧٧، ١٧١/٢، عن أبي هريرة وعائشة.

⁽٢) هذا شطر من الحديث الآتي تخريجه، ينظر رقم: ٢٨٧. البسيوي، الجامع، ٢٠٠/٢.

⁽٣) البسيوي، الجامع، ٢/١٠٠٠.

⁽٤) رواه الربيع، كتاب الصلاة ووجوبها، باب في القراءة في الصلاة، رقم: ٢٢٦، ص٩٧، بلفظ: «...فإنَّه لا صلاة إلاَّ بها»، والبخاري، كتاب صفة الصَّلاة، باب وجوب القراءة، رقم: ٧٢٣، ٢٦٣/١، عن عبادة بن الصامت.

⁽٥) رواه **الربيع،** كتاب الصَّلاة، باب القراءة في الصَّلاة، رقم: ٢٢٢، ص٩٥، عن أنس، ومــسلم، كتاب الصَّلاة، باب وجوب قراءة الفاتحة، رقم: ٣٩٥، ٢٩٧/١، عن أبي هريرة.

فَاسْتَمعُوا لَهُ وَأَنصتُوا ﴾ [الأعراف/٢٠٤](١).

ووجدت في كتاب أُملي عن أبي المؤثّر أنَّ أبا المؤثّر سأل ابن محبوب عــن بعض من يصلِّي الظُّهر والعصر خلف الإمام ويركع ويسجد ولا يقرأ شــيئا خلفه؟ قال: ليس عليه إعادة (٢٠).

٢٧٣)- وقول النَّبيِّ عَلَيْ: «ما لي أُنازَعُ في القراءة؟ ١»(٣).

وقولُه أيضا الطَّخِلاَ «فهي خداج» قد أثبت أنَّها صلاة وهي نقصان. وهذا قول لا عمل عليه، والحجَّة عليه أنَّ النَّبيَّ عَلَىٰ أراد بالخداج الذي لم يُنتفع به؛ لأنَّه قال عَلَىٰ: «لا صَلاة إلاَّ بِفاتحة الكتاب»(¹⁾. و«لا صلاة بغير طُهور»(°).

واستعمال الخبرين أولى من الواحد؛ فهذه حجّتهم(١).

٢٧٤) - قالوا أيضا: إنَّ قول النَّبِيِّ ﷺ: «مالي أنازع في القراءة» (١) قد اعترض عليه خبرٌ يدلُّ على ما ذهبنا إليه وهدو: قوله ﷺ: «أتقرَقُون القرآن خلف الإمام؟ فقالوا: نهذُه هذًا» لقال: فلا تقرؤوا إلاَّ بأمِّ القرآن سرَّا في أنفسكم الأما.

⁽١) ابن بركة، الجامع، ٩/١.٥٠٩.

⁽٢) ابن جعفر، الحامع، ٩٢/٢. الكندي، بيان الشرع، ١٠٤/١١.

⁽٣) رواه الربيع، كتاب الصَّلاة، باب القراءة في الصَّلاة، رقم: ٢٢٥، ص٩٧، وأبو داود، كتـــاب الصَّلاة، باب من كره القراءة بالفاتحة إذا جهر الإمام، رقم: ٢١٨/١ ،١٨/١ ، عن أبي هريرة.

⁽٤) تقدَّم تخريجه، ينظر رقم: ٢٧١.

⁽٥) تقدَّم تخريجه، ينظر رقم: ١٢.

⁽٦) ابن بركة، الجامع، ٩/١.٥٠٩.

⁽٧) تقدَّم تخريجه، ينظر رقم: ٢٧٣.

⁽A) ما بين معقوفين إضافة من الدارقطني.

[٧] - مسألة لي البسملة في الصَّلاقا

قراءتها نقرَؤها جهرا مع الجهر وسرًّا مع السِّرُّ (٢).

٢٧٦)- وروي أنَّ البِنَّيِّ الله عَمْرا فِي الرَّكِعتين الأخيرتين من الأمَّة. الصَّلوات كلِّها إلاَّ بفاتحة الكتاب (٢). وعلى ذلك اتفاق كثير من الأمَّة.

وقال بعض: يقرأ في الرَّكعتين الأُولَيين من الظَّهر والعصر بفاتحة الكتاب وسورة. والذي أخذ به علماؤنا رحمهم الله لا يقرأ فيها غير

والحديث رواه بلفظه الدارقطني، كتاب الصلاة، باب وجوب قراءة أمَّ الكتاب، رقـم: ٣١٥، ١١، ٣١٩، والربيع، كتاب الصـلاة، باب القـراءة في الصَّلاة، رقم: ٣٢٦. عـن ابن عبَّاس، بلفظ: «لا تفعلوا إلاَّ بأمِّ القرآن فإنَّه لا صلاة إلاَّ بَاهُ، دون زيادة: «لهَـذُه هذَّا»، عن عبادة بن الصامت.

⁽۱) رواه مسلم، كتاب الصَّلاة، باب حجة من قال لا يجهر بالبسملة، رقم: ٣٩٩، ٢٩٩/١، ٢٠٩٢، عن أنس.

⁽٢) البسيوي، الجامع، ١٠٣/٢. الكندي، بيان الشرع، ١٠١/١١.

⁽٣) رواه البخاري، كتاب صفة الصَّلاة، باب يقرأ في الأخريين بفاتحـــة الكتـــاب، رقـــم: ٧٤٣، ٢٦٩/، عن أبي قتادة، بلفظ: «كان يقرأ... في الركعتين الأخريين بأمِّ الكتاب».

ووجدت أنَّ الجمعة والعيدين يُجهر فيهما بالقراءة لأجل السورة، وهـــي صلاة النَّهار، فأخذنا بقول من لم يقرأ فيهما إلاَّ بفاتحة الكتاب(١).

[٨] - مسألة لي القراءة خلف الإماما

۲۷۷)- وروي أنَّ النَّبيَّ فَلَى قال: «من كان له إمام فقراءة الإمام له قراءة» (٢). هذه حجَّة من قال: لا يُقرأ خلف الإمام بفاتحة الكتاب ولا غيرها.

۲۷۸) – والحجَّة لمن قال: يُقرأ بها، مع ما تقــدَّم قــولُ الــنَّيِّ ﷺ: «إنَّكم لتقرؤون خلف إمامكم»، قالوا: إنَّا لنفعل ذلك، قال: «إن كنتم ولا بدَّ فاعلين فاقرأوا فاتحة الكتاب»("). فصاحب هذا القول يوجبها(¹).

⁽١) البسيوي، الجامع، ١٠١/٢.

⁽۲) رواه ابن أبي شيبة، كتاب الصلوات، باب من كره القراءة خلف الإمسام، رقسم: ۳۷۷۹، ۱۳۰۸، والبيهقي في الكبرى، كتاب الحيض، باب من قال لا يقرأ خلف الإمسام على الإطلاق، رقم: ۲۷۲۳، ۲۰/۲، عن عبد الله بن شداد. قال الزيلعي: «له طرق أخرى وهي وإن كانت مدخولة ولكن يشد بعضها بعضا». نصب الراية، ۲۰/۲.

⁽٣) رواه الربيع، كتاب الصَّلاة، باب القراءة في الصَّلاة، رقم: ٢٢٦، ص٩٧، عــن عبــادة بــن الصامت. وأحمد، مسند الكوفيِّن، حديث رجل، رقم: ٢٠٦٩، ٥/،٦، عن عائشة، بلفـــظ: «فلا تفعلوا إلاَّ أن يقرأ أحدكم بأمِّ الكتاب».

⁽٤) البسيوي، الجامع، ١٠٢/٢.

قال القاضي: من صلّى خلف إمام يجهر بالقراءة فيما يجهـــر بـــه مـــن الصَّلوات ولا يقرأ خلف إمامه شيئا أجزت صلاته. والله أعلم.

[٩] - مسألة منه لي التأمين بعد الفاتحة]

٢٧٩)- روي أنَّ النَّبِيَّ فَقَلْ: «صلاتنا هذه لا يصلح فيها كلام الأدميين» (١).

٢٨٠)- وقد نهي عن الكلام في الصَّلاة (٢٨٠)

فلهذا الخبر كره علماؤنا رحمهم الله قول «آمين» في الصَّلاة. وقَالوا: إنَّها (٢) من كلام الآدميِّين، ورأوا تركها لا ينقض شيئا من شرائط الصَّلاة. قالوا: تركها أشبه (٤). وبالله التَّوفيق.

[١٠] - مسألة لي الإنصات لقراءة الإمام]

الْوَاقِعَةُ ﴿ الواقِعة / آ] فقرأها رجل من خلف، فترلت: ﴿ وَإِذَا وَقَعَت الْوَاقِعَةُ ﴾ [الواقِعة / آ] فقرأها رجل من خلف، فترلت: ﴿ وَإِذَا قُرِعَ اللَّهُ وَأَنْصِتُوا ﴾ [الأعراف / ٢٠٤]. وذلك عندهم في قراءة السورة فقط (٥٠).

⁽۱) رواه مسلم، كتاب المساجد، باب تحريم الكلام في الــــصَّلاة، رقــــم: ۳۸۱/۱، عـــن معاوية بن الحكم، بلفظ: «إن هذه الصَّلاة لا يصلح فيها شيء من كلام الناس».

⁽٢) تقدُّم تخريجه بما يقاربه معنى في الحديث السابق.

⁽٣) في (ب): «وقالوا: لألها».

⁽٤) البسيوي، الجامع، ١٠٣/٢.

⁽٥) المصدر نفسه.

[11] - مسألة فيما قيل من [كيفية] الرُّكوع والسُّجود وهما فريضة.

٢٨٢)- روي أنَّ النَّبِيَّ عَلَيْ قَال: «أُمرت أن أسجد على سبعة آراب ولا أكثُ شعَرًا ولا ثوبًا»(١).

٢٨٣)- وفي خبر آخر: «إذا سجد الإنسان سجد كل عضو منه»(١).

٢٨٤)- وروي عن ابن عبَّاس عن النَّبِيِّ عَلَيْ قال: «إذا سجد العبد سجد معه سبعة آراب» (٣). وهي: الجبهة والكفَّان والرُّكبتان والقدمان.

(٢٨٥) - وروي أنَّه كان هنا إذا ركع لو وُضع على ظهره قدح ماء (٢) ما تحرَّك من اعتداله في ركوعه (٧).

⁽۱) رواه البخاري، كتاب الأذان، باب لا يكف ثوبه في الصَّلاة، رقم: ۷۸۳، ۲۸۱/۱، ومــسلم، کتاب الصَّلاة، باب أعضاء السحود والنهي عن كفِّ أعــضاء الــسحود...، رقــم: ٤٩٠، كتاب الصَّلاة، باب عَبَاس.

⁽٢) لم نقف على تخريجه.

⁽٣) تقدَّم تخريج ما يقاربه لفظا، ينظر رقم: ٢٨٢.

⁽٤) العوتبي، الضياء، ١٩٩٥. ابن بركة، الجامع، ٤٩٤/١. الكندي، بيان الشرع، ١٦٣/١١.

⁽٥) رواه البخاري، كتاب الأدب، باب رحمة الناس والبهائم، رقـــم: ٥٦٦٢، ٥٢٣٨/٥ عــن مالك بن الحويرث.

⁽٦) في (أ): «قدح ما تحرك»، وفي (ج): «قدح ماء لما تحرك».

⁽٧) رواه عبد الرزاق، كتاب الصَّلاة، باب التصويب في الركوع، رقم: ٢٨٧٢، ٢٠٥٢. عن ابن

- ٢٨٦) وكان ﷺ إذا ركع وضع يديه على ركبتيه وسوَّى ظهره معتدلاً. وإذا رفع رأسه من الرُّكوع استقام حتَّى يرجع كلُّ عضو منه إلى مفصله. وإذا ركع قال: «الله أكبر»(').
- (۲۸۷) وروي أنه قال الله لأعرابي : «تركع حتّى تطمئن راكعا، ثم ترتفع حتّى تعتدل فيكون ذلك تاما من غير تقصير فيه، وما انقصت من ذلك فإنّما تنقصه من صلاتك» (۱).
- ٢٨٨) وروي عنه هي آنه كان إذا رفع رأسه من الرُّكوع قال: «سمع الله لمن حمده ربَّنا ولك الحمد» (٦).
- ٢٨٩) وكان الله إذا رفع رأسه من السُّجود استوى قائما بالتَّكبير فاستفتح القراءة، ثمَّ فعل ذلك في الثانية، وظاهر قدمه اليمنى ممَّا يلي الأرض(¹).

أبي ليلي مرسلا.

⁽۱) رواه أحمد، باقي مسند الأنصار، حديث أبي حميد الساعدي، رقم: ٢٣٦٤٧، ٢٣٦٤٥، عن أبي حميد، والطبراني في الكبير، باب العين، عبد الله بن عمر، رقم: ١٣٥٦٦، ٢٠/١٢، عن ابن عمر، بلفظ مقارب.

⁽٢) رواه أبو داود، كتاب الصَّلاة، باب صلاة من لا يقيم صلبه، رقم: ٨٥٨، ٢٧٧/١، والنسائي، كتاب التطبيق، باب الرخصة في ترك الذكر في الركوع، رقم: ١٩٣/٢، ١٩٣/٢، عن رفاعة بن رافع.

⁽٣) رواه البخاري، كتاب صفة الصلاة، باب رفع اليدين في التكبيرة، رقم: ٧٠٢، ٢٥٧/١، عــن ابن عمر. ومسلم، كتاب الصلاة، باب استحباب رفع اليـــدين، رقـــم: ٢٩٣/١، عــن مالك بن الحويرث. مع زيادة في أوَّله.

⁽٤) رواه مسلم، كتاب الصَّلاة، باب ما يجمع صفة الصَّلاة، رقم: ٤٩٨، ٢٥٧/١، عن عائشة.

[١٢] - مسألة ليُّ الرَّفع من الرُّكوع]

[١٣] - مسألة افيما يقال عند الرُّكوع والسُّجودا

۱۹۱)- روي أنَّ النَّيَ اللَّهُ لَمَّا نـزل (١٠): ﴿ فَـسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِكَ الْعَظِيمِ ﴾ [الواقعة / ٧٤] قال: «إجعلوها في ركوعكم»، ولَمَّا نزلت ﴿ سَبِّحِ اسْمَ رَبِكُ الْأَعْلَى ﴾ [الأعلى / ١] قـال: «إجعلوها في سجودكم» (٥٠).

⁽١) رواه الربيع، كتاب الصلاة ووجوها، باب في الركوع والسحود وما يفعل فيهما، رقم: ٢٣٢، ص٩٩، عن أبي هريرة. والبخاري، كتاب الجماعة والإمامة، باب إنَّما جُعل الإمام ليؤتمَّ بــه، رقم: ٣٩٧، ٢٤٤/١، عن أنس مع زيادة.

⁽۲) موسى بن علي: (۱۷۷هـــ-۲۳۱هــ/۲۹۳م- ۱۸۶۰م) موسى بن علي بن عـــزرة البكــري الأزكوي، أبو علي: فقيه، قاض، مجتهد، من علماء الإباضيَّة، انتهت إليه رئاسة العلم في عُمان. مولده ووفاته في عُمان. له آثار علميَّة وفقهيَّة منها: «جامع موســـى بــن علــي». و«ســيرة موسى بن علي». و«جوابات موسى بن علي». السعدي، معجم الفقهاء، ترجمة رقم: ۱۸۸٦موسى بن علي». وهجوابات موسى بن علي». السعدي، معجم الفقهاء، ترجمة رقم: ۲۸۲مهم الفقهاء، ترجمة رقم: ۲۲۸مهم الفقهاء، ترجمة رقم: ۲۲۸مهم الفقهاء الشرق.

⁽٣) البسيوي، الجامع، ١٠٤/٢.

⁽٤) وفي (ب) و (ج): «لَمَّا نزلت».

⁽٥) رواه الربيع، كتاب الصَّلاة، باب في الركوع والسجود، رقم: ٢٣٠، ٩٨/١، عن ابن عبَّــاس.

فالمستحبُّ من التَّسبيح ثلاثا، وقيل: أقلَّ من ثلاث، ومن سبَّح واحدة فلا نقض، ولا بأس على من زاد (۱).

والتَّكبير في الرُّكوع والسُّجود، وقول: «سمع الله لمن حمده»، وقول: «ربَّنا لك الحمد»، من ترك شيئا من ذلك عامدا بطلت صلاته، ومن نسي منه شيئا قاله حيث ذكره، ولا تفسد صلاته حتَّى ينسى ذلك في أكثر ركوعه وسجوده، هكذا في آثارهم رحمهم الله، وكذلك في التسبيح (٢).

٢٩٢)- وقال البَّبيُّ ﷺ: «إعتدالوا في ركوعكم وسجودكم» (١٠). فالواجب (١٠) الاعتدال لهذا الخبر (٥٠).

[18] - مسألة ذكر شيء في التَّحيات والتَّسليم

٢٩٣)- روي أنَّ الـــنَّبِيَّ ﷺ كان يعلَّم أصحابه التشهُّد كما يعلَّمهم القرآن^(١).

وأبو داود، كتاب الصَّلاة، باب ما يقول الرجل في ركوعه وسجوده، رقـــم: ٨٦٩، ٢٣٠/١، ٢٣٠/١، عن عقبة بن عامر.

⁽١) **العوتبي**، الضياء، ١٩٣/٥. **ابن بركة**، الجامع، ٤٩٣/١.

⁽۲) البسيوي، الجامع، ۱۰٤/۲ – ۱۰۰.

⁽٣) رواه النسائي، كتاب الصَّلاة، باب الاعتدال في الركوع، رقم: ١٨٣/٢، ١٨٣/٢، والطبراني في مسند الشاميِّين، سعيد بن بشير، رقم: ٢٥٩٤، ١٤/٤، عن أنس.

⁽٤) في (د): «فوجب».

⁽٥) ابن بوكة، الجامع، ٥٣٤/١.

⁽٦) رواه مسلم، كتاب الصَّلاة، باب التشهُّد في الصَّلاة، رقم: ٣٠١/١، ٣٠١/١، عن ابن مسعود.

ففي الأثر أنَّ هذا يدلُّ على تأكيده ووجوبه. وقال: إنَّما التَّحيَّات هـي: المُلك (١٠)، والمباركات هي: الأعمال.

ففي الأثر أنَّه ينبغي للمصلِّي أن يصلِّي بكلِّ ذلك.

وقال بعض: من لم يقرأ إلى: «والطيِّبات» فسدت صلاته. وإذا فرغ من السُّجود وقعد جعل قدمه اليسرى تحت أخمص قدمه اليمنى. والقعود واجب بالاتفاق، ومن لم يقعد فسدت صلاته. والله أعلم (٢).

[١٥] - مسألة في التسليم

٢٩٤)- روي أنَّ الــــنَّيَّ ﷺ قــال: «تحريمها التكبير وتحليلها التسليم»^(۱). فدلّ هذا على وجوبه في قول بعضهم^(۱).

٢٩٥) - وروي عن النَّبيِّ اللَّه قال: «إذا قعد الرَّجل مقدار التشهُد ثمَّ المدث فقد تَمَّت صلاته» (٥).

۲۹٦)- وروي عنه لله أنه قال: «من وجد قيئا أو رعافا أو ندى (٢) وقد

⁽١) قال ابن عبَّاس: «ومعنى التحيَّات: الملك لله». **الربيع،** كتاب الصلاة ووجوبها، باب في القعـــود في الصلاة والتحيَّات، رقم: ٢٣٩، ص١٠١.

⁽۲) في (ب) و (ج): تقديم وتأخير في العبارة. البسيوي، الجامع، ١٠٦/٢ – ١٠٠٨.

⁽٣) تقدَّم تخريجه، ينظر رقم: ٢٦٢.

⁽٤) البسيوي، الجامع، ١٠٧/٢.

⁽٥) رواه الترمذي، كتاب الصَّلاة، باب الرجل يحدث في التشهُّد، رقم: ٢٦١/٢، عن ابـــن عمرو. وقال: «إسناده ليس بذاك القويُّ».

⁽٦) في (أ) و(ج): «نداء».

تشهَّد فليقم وقد تَمَّت صلاته ولا ينتظر الإمام»(١).

ففي هذا اختلاف بين علمائنا رحمهم الله. قال بعض: إذا قعد بقدر التشهُّد. وبعض قال – وهو قول محمَّد بن محبوب رحمهم الله: حتَّى يبلغ في التشهُّد إلى «والطَّيِّبات». وقال بعض: حتَّى يقول مع التشهُّد شيئا. وقد ذكر هذه المسألة فيما تقدَّم من الكتاب الأوَّل(٢). قال بعض: حتَّى يتمَّ التشهُّد ويخرج بالتَّسليم؛ لأنَّه جعل الصَّلاة ما بين التَّحريم والتَّحليل.

ثمَّ اختلفوا إذا تمَّ التشهُّد وانصرف من غير تسليم، فقال بعض: لا يجوز إلاَّ بعد التَّسليم كما لا يصعُّ الدُّخول فيها إلاَّ بالتَّكبير لا يجوز الخروج منها إلاَّ بالتَّسليم» (٣).

قال القاضى: إلى هذا أميل.

قال بعض إن كان عامدا أعاد، وإن نسى فلا شيء عليه. قـــال بعـــض: الخروج يصحُّ بالتَّسليم وغير التَّسليم للاختلاف في ذلك، ولا يجوز الـــدُّحول فيها إلاَّ بالتَّكبير للاتِّفاق على ذلك'¹³.

قال القاضي: إذا سبقه الحدث وهو في التشهُّد قبل أن يتمَّه تمَّت صــــــلاته وسلَّم ولا فساد عليه إن شاء الله.

⁽۱) رواه البيهقي في الكبرى، كتاب الحيض، باب من قال يبني من سبقه الحدث على ما مضى من صلاته، رقم: ۲۰٦/۲، ۳۲۰۲، وعبد الرزاق، كتاب الصَّلاة، باب مكث الإمام بعدما يسلَّم، رقم: ۲٤٦/۲، ۲۲۳۲، ۲٤٦/۲، عن عليٍّ موقوفا.

⁽٢) ينظر: كتاب الطهارات، تعليقا على الحديث رقم: ٥٦.

⁽٣) تقدَّم تخريجه، ينظر رقم: ٢٦٢. **ابن بركة**، الجامع، ٥٣٧/١.

⁽٤) العوتبي، الضياء، ٢٢٠/٥.

[17] - مسألة لي الخروج من الصَّلاقا

79٧) - وقالوا: الخروج منها لا يكون معلَّقا بالتَّسليم دون غيره؛ لأنَّ السَّبَيُّ قال: «الشَّهر تسعة وعشرون يوما» (١٠). فهذا لا يوجب أن يكون لا شهر إلاَّ تسعة وعشرين يوما.

۲۹۸)- وقوله: «**العمد قود**»(۲). وليس كلُّ عمد قودا.

۲۹۹)- وقوله: «**الإمامة في قريش**»^(۱). لا يوجب ذلك دون غيرها لقول عمر عَلَيْهِ: «لو كان سالم^(۱) حيًّا ما خالجني فيه الشُّكوك»^(۱).

 $(**^{(1)})$ وقوله: «إذا ماتت المفأرة في السمن الذائب فأريقوه» (**).

٣٠١)- «ولا قطع إلاً في ربع دينار» (٢٠١).

⁽۱) رواه البخاري، كتاب الصَّوم، باب قول النَّبيِّ ﷺ : «إذا رأيتم الهــــلال فـــصوموا»، رقـــم: ١٨١١، ٦٧٥/٢، عن أمِّ سلمة.

⁽٢) رواه الدارقطني، كتاب الحدود والديات، رقم: ٩٤/٣،٥٤، وابن أبي شيبة، كتاب الـــديات، من قال العمد قود، رقم: ٢٧٧٦٦، ٤٣٦/٥، عن ابن عبَّاس. قال ابن حجـــر: «في إســـناده ضعف». التلخيص الحبير، ٢١/٤.

⁽٣) رواه أحمد، مسند الكوفيين، حديث أبي برزة، رقم: ٤٢١/٤، ١٩٧٩٢، عن أبي برزة، والبيهقي في الكبرى، كتاب قتال أهل البغي، باب الأئمة من قريش، رقم: ١٦٣١٩، ١٤٤/٨، عن أنس، بلفظ: «الأئمة من قريش». قال ابن حجو: «إسناده حسن». التلخيص الحبير، ٤٢/٤.

⁽٤) **سالم بن معقل** مولى أبي حذيفة بن عتبة، استشهد سنة ١٢هـــ. ينظـــر: **ابـــن عبــــد الـــبر،** الاستيعاب، ترجمة رقم: ٨٨١، ٢٧/٢-٥٦٩.

⁽٥) ذكره ابن عبد البرِّ، الاستيعاب، باب السين، ابن محيصة، ١٦٩/١.

⁽٦) تقدَّم تخريجه، ينظر رقم: ١٣٨.

⁽٧) رواه ا**لربيع**، كتاب الأحكام، باب في الرجم والحدود، رقم: ٦١١، ص٢٤٠، و**مسلم**، كتاب

قالوا: ليس هذه الأحبار معلَّقة فيما ذكر دون غيره.

٣٠٢) - هذه حججٌ لبعضهم رحمهم الله، مع قوله على الله العض من كان يعلمه الصالحة: «فإذا رفعْت رأسك من السنجود فقعدت وقلت فقد تمَّت صلاتك» (١). يعنى: مع ما قالوا قعدت فقلت. والله أعلم (٢).

وقيل: إنَّ مسح الجبهة في الصَّلاة من الجفاء وترك مسحها بعد الصَّلاة من الجفاء^(٣).

[٦ - باب فيما يكره في الصلاة وما يباح]

[١] - مسألة فيما نُهي عنه وكُره في الصَّلاة

٣٠٣)- روي عن النَّبيِّ ﷺ أنَّه قسال: «لا يضع أحدكم يديه على خاصرته» (1). فلهذا الخبر كرّهه علماؤنا رحمهم الله(٥).

٣٠٤) - روى بعض الصَّحابة أنَّ النَّبيَّ التَّلَيْلاَ قـال: «آمرك بثلاث وأنهاك

الحدود، باب حدِّ السرقة ونصابحا، رقم: ١٦٨٤، ١٣١١/٣، عن عائشة.

⁽١) تقدَّم تخريجه، ينظر رقم: ٢٩٥، بلفظ: «إذا قعد الرَّحل مقدار التشهُّد ثمُّ أحدث فقـــد تَمَّت صلاته».

⁽۲) ابن بركة، الجامع، ۲/۲۱ – ٤٦٨.

⁽٣) البسيوي، الجامع، ١١٠/٢. ابن جعفر، الجامع، ٥٨٠/٢.

⁽٤) رواه البخاري، أبواب العمل في الصَّلاة، باب الخصر في الصَّلاة، رقم: ١١٦١، ٤٠٨/١، عــن أبي هريرة، بلفظ: «نهى عن الخصر في الصَّلاة».

⁽٥) ابن بركة، الجامع، ١/٩٦/. العوتبي، الضياء، ٢٧٦/٥.

عن ثلاث: آمرك بصيام ثلاثة أيَّام في كلِّ شهر، ولا تنم إلاَّ عن وتر، وركعتى الضُّحى»(١).

فهذه الثَّلاث في آثارهم رحمهم الله غير فرض، بل قال محمَّد بن محبوب رحمه الله: الوتر فرض، وأوجب على من تركه الكفَّارة (٢٠).

ثمَّ قال: «وأنهاك عن ثلاث في الصَّلاة: عن التفات الثَّعلب، وإقعاء القرد، ونقر الديك» (٣).

والإقعاء في الصَّلاة والنَّقر في السُّجود يفسدان الصَّلاة، والالتفات. وقـــد قيل: حتَّى يرى مَن خلفَهُ. وإن رفع رأسه متعمِّدا فسدت صلاته (١٠).

[٢] - مسألة ارفع البصر في الصَّلاقا

٣٠٥)- روي أنَّ السَّبَيِّ ﷺ قسال: «ما بالكم ترفعون أبصاركم في صلاتكم قِبَلَ السَّماء». ثمَّ اشتدَّ عليهم قوله ﷺ حتَّى قال: «لتنتَهُنَّ أبصارُكم»(٥).

⁽۱) رواه البخاري، كتاب الصَّوم، باب صوم أيَّام البيض، رقم: ۱۸۸۰، ۲۹۹/۲، ومسلم، كتاب صلاة المسافرين، باب استحباب صلاة الضحى، رقم: ۷۲۱، ۴۹۹/۱، عن أبي هريرة.

⁽٢) ابن بوكة، الجامع، ١/٥٨٧.

 ⁽٣) رواه الربيع، كتاب الصَّلاة، باب في القعود في الصَّلاة، رقم: ٢٣٨، ص١٠١، عن ابــن عبَّــاس،
 والبيهقي في الكبرى، كتاب الحيض، باب الإقعاء في الصَّلاة، رقم: ٢٥٧٤، ٢٠/٢، عن أبي هريرة.

⁽٤) البسيوي، الجامع، ١٠٩/٢. ابن بركة، الجامع، ١/١٥٥.

⁽٥) رواه البخاري، كتاب الصَّلاة، باب رفع البصر إلى السماء، رقم: ٧١٧، ٢٦١/١، عن أنــس. ومسلم، كتاب الصَّلاة، باب النهي عن رفع البصر إلى الــسماء في الــصلاة، رقــم: ٢٦٩،

[٣] - مسألة افي هيئات ممنوعة في الصلاقا

٣٠٦)- روي أنَّه على قال لعلى بن أبي طالب: «إنَّي أحبُّ لك ما أحبُّ للك ما أحبُ لنفسي، وأكره لك ما أكره لنفسي: لا تنقرنَّ راكعا ولا ساجدا، ولا تنظرنَّ قِبَلَ وجهك، ولا عن يمينك، ولا عن شمالك، ولا تصلِّ وأنت عاكفٌ شعرَك، ولا تقعدنَّ على عقبيك، ولا تفترش ذراعيك كما يفترش الكلب، ولا تعبث بالحصى»(١).

ففي الأثر يعني بهذا: في الصَّلاة (٢).

٣٠٧)- وروي أنَّ النَّبيَّ ﷺ نهى عن عقبي الشَّيطان^(٣). وهو: أن يــضع المصلِّي إلْيَتَيْه على عقبيه. فالواجب ترك ما نمى عنه ﷺ.

والإقعاء والنقر في السُّجود والافتراش للذَّراعين، والالتفات لشيء يــشغل المصلِّي، هذا في آثارهم لا تجوز معه الصَّلاة عندهم رحمهم الله(¹⁾.

٣٢١/١، عن أبي هريرة.

⁽۱) رواه أحمد، مسند العشرة المبشَّرين، مسند عليِّ بــن أبي طالـــب، رقـــم: ۱۲۲۳، ۱۲۲۳، والبيهقي في الكبرى، كتاب الجمعة، باب إذا حصر الإمام لقن، رقم: ۲۱۲/۳، عــن على. وفيه الحارث وهو ضعيف. الهيثمي، مجمع الزوائد، ۲٤۱/۲.

⁽٢) البسيوي، الجامع، ١٠٩/٢.

⁽٣) رواه مسلم، كتاب الصَّلاة، باب ما يجمع صفة الصَّلاة، رقم: ٤٩٨، ٣٥٧/١، عن عائـــشة، بلفظ: «كان ينهى عن عقبة الشَّيطان».

⁽٤) العوتبي، الضياء، ٢٩٣ – ٢٩٤.

كتاب الصلاة الدلائل والحجج

[٤] — مسألة لي كراهية الصلاة للحقن]

٣٠٨)- روي عنه أنَّه قال: «لا يصلِّي أحدكم (١) وهو يدافع الأخبثين» (١).

٣٠٩)- وروي أنَّــه قـــال ﷺ: «لا يصلّي أحدكم وهو زَنَاء»^(٣). بتخفيف النون، والزناء: المضيق، يعني: من البول، وكذلك سمِّي الزِّنا زناء: للدُّخول في المضيق^(٤).

وفي بعض آثارهم: إذا لم يشغله فلا بأس^(°).

٣١٠)- عن زيد بن أرقم عنه ﷺ: «إذا وجد أحدكم الخلاء وسمع النّداء فليبدأ بالخلاء»(١٠).

٣١١) - وعن عروة عن أبيه عنه الله الخلاء وأقيمت الصَّلاة

(۱) (ب): «الرجل».

(۲) رواه الربيع، كتاب الصَّلاة، باب جامع الصَّلاة، رقم: ۲۹۸، ص۱۲۶، عن ابن عبَّاس. ومسلم، كتاب المساجد، باب كراهة الصَّلاة بحضرة الطعام، رقـــم: ۵۲۰، ۳۹۳/۱، عن عائشة.

(٣) رواه الربيع، كتاب الصَّلاة، باب جامع الصَّلاة، رقم: ٢٩٧، ص١٢٤، عن ابن عبَّاس، وأبسو داود، كتاب الطهارة، باب أيصلي الرجل وهو حاقن، رقم: ٩٠، ٢٢/١، عن ثوبان، بلفسظ: «ولا يصلَّى وهو حقن حتَّى يتخفَّف».

- (٤) ابن بوكة، الجامع، ١/٥٠٦.
 - (o) العوتبي، الضياء، ٢٧٧/٥.
- (٦) رواه الحاكم، كتاب الإمامة، باب التأمين، رقم: ٩٤٤، ٣٨٨/١، والترمذي، كتاب الطهارة، باب ما جاء إذا أقيمت الصَّلاة ووجد أحدكم الخلاء، رقم: ١٤٢، ٢٦٢/١، عن عبد الله بنن الأرقم، وقال: «حسن صحيح».

فابدأ بالخلاء»(١).

ومن جواب أبي المؤثر ﴿ أَنَّه قال: من توضَّا وكان بثوبه الماء وصلَّى في مسجد فيه تراب، واتَّقى عن ثوبه التراب أنَّ عليه النَّقض. ويقول: إنَّ عمر ﴿ اللَّهِ الله يصلِّى ويكفُّ شعره فَدَلَكَ شعره بالتُّراب وضربه وأمر بالحجَّام وقصَّه (٢).

[٥] - مسألة لي حكم الصَّلاة بالثُّوب النجس

ومن رأى في ثوبه جنابة أبدل من آخر نومه. ومن رأى عذرة أبدل من آخر قعدة قعدها. وقال بعض: من رأى في ثوبه نجاسة أبدل صلاته يوما وليلة^(٣).

[7] — مسألة لياذكرشيء ممّا أبيح من الكلام في الصَّلاة والعمل عمدا

٣١٢)- وروي أنَّ النَّيَّ ﷺ قال: «إذا عنى الرَّجُل أمر في صلاته سبَّح»('').

وفي الأثر أنَّ للمصلِّي أن يلقِّن إمامه إذا أحصر.

⁽١) لم نقف على تخريجه، وقد روي ما يقاربه معنى في الحديث السابق.

⁽۲) الكندي، بيان الشرع، ١٦/١٢.

⁽٣) المصدر نفسه، ١٦٣/١٢ - ١٧١.

⁽٤) رواه البخاري، كتاب الجماعة، باب من دخل ليؤم الناس، رقم: ٦٥٦، ٢٤٢/١، عن سهل بن سعد، بلفظ: «ما لي رأيتكم أكثرتم التصفيق من رابه شيء في صلاته فليسبح فإنّه إذا سبح التفت إليه وإنما التصفيق للنساء».

قال بعض: يجوز أن يقول: «الحمد لله» إذا عطس، وقول: «الله أكـــبر» في الصَّلاة (١).

[٧] - مسألة لي إصلاح الفساد في الصَّلاقا

٣١٣)- وروي عن النَّبيِّ أَنَّه قال: «يدرأ المصلّي عنه المارَّ ما استطاع فإن أبي فليقاتله فإنَّما هو شيطان»(١٠).

٣١٤)- وعنه ﷺ: «اقتلوا الحيَّة والعقرب وإن كنتم في صلاتكم»^(٣).

٣١٥)- وقال ﷺ: «اقتلوا الأسودين» (أ). ويقتل المصلّي كلُّ دابّة خافها على نفسه (٥).

ففي الأثر أنَّ على هذا يقتل المصلِّي الحيَّة والعقرب في الصَّلاة. وقال أيضا بعضهم: لا بأس أن يشير المصلِّي إلى غيره ليقتلهما بهذا الخــــبر. ولا بــــأس أن ينهش (٦) الرَّجل من كان بجنبه ليلحق الإمام إذا نعس.

⁽۱) . ابن جعفر، الجامع، ۱۷۰/۲، ۱۸٦. ابن بركة، الجامع، ٤٩٦/١. العوتبي، الــضياء، ۲۷۲/٥.

⁽٢) تقدَّم تخريجه، ينظر رقم: ٢٥٤.

⁽٣) رواه أبو داود، كتاب الصَّلاة، باب العمل في الصَّلاة، رقم: ٩٢١، ٢٤٢/١، والنسائي، كتاب الصَّلاة، باب قتل الحيَّة والعقرب، رقم: ٩٢١، ٣/٠١، عن أبي هريرة. وهو حديث حسن.

⁽٤) رواه أبو داود، كتاب الصلاة، باب العمل في الصلاة، رقـم: ٩٢١، ٢٤٢/١. والترمــذي، كتاب الصلاة، باب ما جاء في قتل الحيَّة والعقرب في الصلاة، رقم: ٣٩٠، ٢٣٣/٢، عـــن أبي هريرة، وقال: «حديث حسن صحيح، والعمل على هذا».

⁽٥) العوتبي، الضياء، ١٥٧/٢. ابن بركة، الجامع، ٤٩٦/١.

⁽٦) كذا في النسخ. وفي جامع ابن بركة: «ينخس». ٤٩٧/١.

واختلفوا إذا قتلهما، قال بعضهم: يبتدئ. وقال بعض: يبيني على صلاته. وقال بعضهم: يقتلهما إذا خافهما. وقال آخرون: لم يرد ذكر الخوف^(۱).

[٨] - مسألة لي إصلاح الصَّلاقا

٣١٦) - روي أنَّه هُ صلَّى وعن يمينه رجل يصلِّي بصلاته ثمَّ دخل معهما جابربن عبد الله الأنصاري فقام عن شمال النَّبيِّ هُ المُ فَادارهما إلى خلفه وهو في الصَّلاةِ (٢).

ولهذا قالوا: يجوز أن يُدفع الرَّجلُ إلى القبلة إذا حَدَثَ على الإمام الحدثُ وخرج من القبلة (٢).

وفي الأثر: أن قد أجازوا العمل القليل في الصَّلاة إذا كان ذلك في أمر الصَّلاة، مثل: الخطوة والخطوتين، ما لم يرفع قدمه، وشدِّ العمامة ما لم تنحلَّ كُلُها، وشدِّ الإزار، وتسوية الرِّداء، وإماطة الأذى، ومسح الحصى للسُّجود، وتسوية الأرض لذلك، والتحوُّل إلى المكان القريب من الوعوثة حيث يتمكَّن إلى السُّجود.

وأمَّا مثلُ ثوبه التي تُبعده الرِّياح ويخاف عليه، ودابَّةِ يخاف أن تــضيع

⁽١) ابن بركة، الجامع، ٤٩٧/١.

⁽٢) روى الربيع، كتاب الصَّلاة، باب في الإمامة في التنفَّل، رقم: ٢٠٣، ٨٩/١، والبخاري، كتاب الدعوات، باب الدعاء إذا انتبه باللَّيل، رقم: ٥٩٥٧، ٥٣٢٧، عن ابن عبَّاس، بلفظ: «فقام الدعوات، باب الدعاء إذا انتبه باللَّيل، رقم: ٥٩٥٧، عن يمينه».

⁽٣) ابن بركة، الجامع، ٤٩٧/١. يما يوافقه معنى.

إذا سارت، ودابَّة تأكل طعامه، ونحو هذا، فقد أجازوا له حفظ ذلك ويبتدئ الصَّلاة (١٠).

[٩] - مسألة لي العمل الذي لا ينقض الصَّلاقا

وجدت في كتاب أبي المؤثر رحمه الله أنَّ نافعا مولى ابن عمر قال: صلَّى بنا عبد الله بن عمر صلاة المغرب فقرأ: ﴿ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ السرَّحِيمِ ﴾، ثمَّ حرز عليه القرآن فقلت: ﴿ إِذَا زُلْزِلَتِ الأَرْضُ زِلْزَالَهَا ﴾ [الزّلزلة / ١]. ثمَّ قسرأ واستمرَّ و لم يعب عليَّ شيئا (٢).

وكذلك وجدت أنَّ سليمان بن عثمان ملَّى وعنده إنــسان فــنعس فنهشه ليتبع الإمام (٤).

[٧-باب في أحكام صلاة الجماعة]

[١] - مسألة في الإمام وترتيب الأئمّة

٣١٧)- روي عن السبَّيِّ عَلَيْ قَال: «يؤمُّكم أقرَؤُكم لكتاب الله، فإن كانوا في القراءة سواء فأعلمهم بالسنُّنَة، وإن كانوا في ذلك

⁽١) أي: يعيد صلاته. العوتبي، الضياء، ١٩٢/٢ - ١٩٤. البسيوي، الجامع، ١١٢/٢.

⁽۲) الكندي، بيان الشرع، ١٥٦/١٣.

⁽٣) سليمان (حي: ١٩٢هـــ/٨٠٨م) سليمان بن عثمان، أبو عثمان، عالم، فقيه، قاض، من علماء الإباضيَّة. مولده ووفاته بعُمان. له آثار علميَّة في كتب الفقه. السعدي، معجم الفقهاء، ترجمـــة رقم: ٣٦٩، ١٤٦/٢.

⁽٤) ابن بركة، الجامع، ٩٧/١.

سواء فأسنُّهم، فإن كانوا في ذلك سواء فأقدمهم هجرة»(١).

٣١٨)- وروي عنه الله قسال لرجلين: «أذَّنا واقيما ولْيؤمَّكما المرجلين: «أذَّنا واقيما ولْيؤمَّكما المراكما»(٢).

ولهذا قالوا: الأفضل أولى بالتَّقديم. وقالوا: صلاة المقيم أفسضل مسن صلاة المسافر فهو أولى بالتَّقديم (٢).

٣١٩)- وروي أنَّ السَّبِيَّ ﷺ قعد بمكَّة نحو سبعة عشر يوما وهو يصلَّى صلاة المسافر⁽¹⁾.

فلهذا قالوا: إنَّ الإمام بنفسه إذا كان مسافرا صلَّى بالمقيمين لفضله وعلمه، وصلاة المقيم بالمسافر لا خلاف في ذلك (٥٠).

⁽۱) رواه الطبراني في الكبير، باب العين، عقبة بن عامر، رقم: ٦١٩، ٢٢٤/١٧، والبيهقي في الكبرى، كتاب الحيض، باب إمامة قوم لا سلطان لهم، رقم، ١٢٥/٣،٥١٠، عمن أبي مسعود عقبة.

⁽٢) تقدَّم تخريجه، ينظر رقم: ٢١٢.

⁽٣) البسيوي، الجامع، ٢/١٢٠.

⁽٤) رواه أحمد، من مسند بني هاشم، مسند عبد الله بن عبَّاس، رقم: ٣٠٣/١، ٢٧٥٨، وعبد بسن حميد، مسند ابن عبَّاس، رقم: ٥٨٥، /٢٠٢، عن ابن عبَّاس. قال الزيلعي: «قال النسووي في الخلاصة: وإسنادها على شرط البخاري». نصب الراية، ١٢٨/٢. ووردت روايسات بتسسعة عشر و ثمانية عشر و حمسة عشر يوما.

⁽٥) البسيوي، الجامع، ٢٠/٢.

- ٣٢٠)- وروي أنَّ جبريل الطَّيِّلِ صلَّى بالنَّبيِّ والنَّبيُّ عَلَيْ يصلِّي ملكِّي بالنَّبيِّ والنَّبيُّ عَلَيْ يصلّي ماصحابه (١).
- ٣٢١)- وروي أنَّ النَّبيُّ ﷺ لم يزل يصلِّي بأصحابه الجماعة حتَّى مات ﷺ.
- ٣٢٢)- وروي أنَّه رأى إفاقة في مرضه الذي مات فيه في فسأتى المستحد وأبو بكر يصلّي بهم في فضفَّ عن يمين أبي بكر قاعدا فسأتمَّ بهسم الصَّلاة (٢). وقيل: إنَّه في صلّى بصلاة أبي بكر في.
- ٣٢٣) وروي في بعض الأسفار أنَّهم سبقوه في الصَّلاة فـــأدركهم وهم يصلُّون فدخل في صلاقم وصلَّى خلف أبي عبيدة وعبد الرَّحمن. والله أعلم (٣).
- ٣٢٤) وروي أنَّ سلمان الفارسيَّ رحمه الله أقام الصَّلاة بقوم معه، ثمَّ قال: يتقدَّم أحدكم، فقالوا: سبحان الله يا أبا عبد الله! ما كنَّا لنتقــدَّم بــك، فقال: أكلُّكم راض؟! فقالوا: نعم، فصلَّى بهم، فلمَّا قضى أقبــل علــيهم فقال: إنَّي سمعت رسول الله عَلَيْ يقول: «ثلاثة يقومون إلى الصَّلاة لا تقبل صلاتهم: امرأة قامت وزوجها عليها غضبان، والعبد الآبق، ورجل صلَّى بقوم وهم له كارهون»(١٤).

⁽١) تقدَّم تخريجه، ينظر رقم: ١٨١.

⁽٢) تقدُّم تخريجه، ينظر رقم: ١٧٢.

⁽٣) رواه أحمد، مسند العشرة المبشرين بالجنة، مسند عبد الرحمن بن عوف، رقم: ١٩١/١، ١٩١/١.

[٢] - مسألة لي تقديم الأفضل في الصَّلاقا

٣٢٥)- وقيل: إنَّه على صلَّى بأصحابه وعليه شملة صوف(١).

فتقديم الأفضل عندهم أولى، وهذا دليل على جــواز صــلاة المــشتمل بالمرتدي، لهذه الأخبار قالوا: جائز أن يصلّى الأفضل خلف من هو دونه (٢).

٣٢٦)- وروي عنه الله أنّه جاء وأبو بكر الله يصلّي بالنّاس فأشار إليه أن أقم مكانك فتأخّر أبو بكر الله فقدم النّبيُ الله فصلّى بهم (٣). فلهذا أجازوا الصّلاة الواحدة بإمامين (١).

٣٢٧)- وروي عن النَّبِيِّ ﷺ أنَّه قال: «أيسرُّكم أن تزكُّوا صلاتكم فقدِّموا خياركم فإنَّهم وفدكم»(°).

۱۹۳/۲، والطبراني في الكبير، باب الصاد، صدي بن عجلان، رقم: ۸۰۹۸، ۲۸٦/۸، عــن أي أمامة. حسَّنه الترمذيُّ، وضعَّفه الهيثميُّ والذهبيُّ. المناوي، فيض القدير، ٣٢٣/٣. وينظــر: ابن جعفو، الجامع، ٢٦٨/٢.

⁽١) تقدُّم تخريجه، ينظر رقم: ٢٢٨.

⁽٢) البسيوي، الجامع، ١٢١/٢.

⁽٣) رواه مسلم، كتاب الصَّلاة، باب استخلاف الإمام إذا عرض له عذر من مرض، رقـــم: ٤١٨، ٣١١/١، عن عائشة.

⁽٤) البسيوي، الجامع، ١٢١/٢. ابن بركة، الجامع، ٤٧١/١.

⁽٥) رواه الدارقطني، كتاب الصَّلاة، باب ذكر الركوع والسحود وما يجزي فيهـا، رقـم: ١١، ١٣٥ ، ٣٤٦/١ عن أبي هريرة، والحاكم، كتاب معرفة الصَّحابة، ذكر مناقب مرثد، رقـم: ٤٩٨١، ٢٤٦/٣ عن مرثد. وضعَّفه العراقي، تخريج أحاديث الإحياء، ١٢٣/١.

والأفضل أقرؤهم وأعلمهم بالسُّنَة، فإن استووا فأفضلهم ورَعًا، فـان استووا فأكبرهم سنَّا، هكذا في آثارهم رحمهم الله.

ومن قولهم: إذا كان العبد لا يقلّد في دنياه إلاَّ أهل العدالة كان أولى به ألاَّ يقلّد في الصَّلاة إلاَّ الثَّقة. وإن اضطرَّ صلَّى خلف من كان من أهل القبلة (١٠).

٣٢٨)- وروي عن فاطمة رضي الله عنها بنت رسول الله على وغيرها أنَّ رسول الله على وغيرها أنَّ رسول الله على قال: «الرَّجُل أولى بالصَّلاة في بيته، إلاَّ أن يأذن لمن يتقدَّم فجائز»(٢).

ففي الأثر أنَّه كذلك قد قيل (٣).

٣٢٩)- وروي أنَّه قال ﷺ: «يؤمُّكما أسنُّكما» (*).

فلهذا قال بعض: لا تجوز إمامة الصَّبيّ، وإن كان النّبيُّ ﷺ قد أثبت لـــه الحجّ فإنّ ذلك تفضُّل عليه لا استحقاق^(٥). قال آخرون: يجوز النّفل^(١).

٣٣٠)- وروي أنَّه الله قسال: «من جمع القرآن والعلم كان أولى

⁽١) البسيوي، الجامع، ١٢١/٢.

⁽۲) رواه الطبراي في الكبير، مسند النساء اللائي روين عن النّبيّ، ذكر سنّ فاطمة، رقــم: ١٠٢٥، ٢٢ والبيهقي في الكبرى، كتاب الحيض، باب إمامة القوم لا سلطان لهــم، رقم: ١٠٥٥، ١٠٥/٣، عن قيس بن سعد، بلفظ: «الرجل أحقُّ بصدر فراشه، وأحقُّ بــصدر دابّته، وأحقُّ أن يؤمَّ في بيته». ضعَّفه الذهبي والعراقي. المناوي، فيض القدير، ٢/٤٥.

⁽٣) البسيوي، الجامع، ١٢٢/٢.

⁽٤) تقدَّم تخريجه، ينظر رقم: ٢١٢.

⁽٥) ابن بركة، الجامع، ٥٣٨/١.

⁽٦) ابن جعفر، الجامع، ٢٧٨/٢.

بالتقديم»(١). والإجماع على تقديم الأفضل(١).

٣٣١)- وروي أنَّه على الله على

٣٣٢)- وروي أنَّه تَشَّ قدَّم ابن أمِّ مكتوم وكان أعمى (٥)؛ فلذلك أجاز أكثر العلماء الصَّلاة خلف الأعمى (٦).

٣٣٣)- وروي أنَّه قال ﷺ: «**الإمام ضامن**» (٧). ولولا ذلك مـــا كـــان يؤدِّي عن نفسه وعن غيره (٨).

⁽١) تقدم تخريج حديث قريب إليه، رقم: ٣١٧.

⁽۲) البسيوي، الجامع، ۱۲۳/۲.

⁽٣) رواه الوبيع، باب الحجَّة على من قال: إنَّ أصحاب الكبائر ليــسوا كــافرين، رقــم: ٧٤٩، ص ٢٩، معلَّقا، وهسلم، كتاب الحج، باب فضل المدينة ودعاء النبيِّ فيها، رقم: ١٣٧، ١٣٧٠، عن إبراهيم التيمي عن أبيه.

⁽٤) البسيوي، الجامع، ١٢٣/٢.

⁽٥) رواه أبو داود، كتاب الصَّلاة، باب إمامة الأعمى، رقـــم: ٥٩٥، ١٦٢/١، وأحمـــد، مـــسند المكثرين من الصَّحابة، مسند أنس بن مالك، رقم: ١٣٠٢٣، ١٩٢/٣، عن أنس.

⁽٦) البسيوي، الجامع، ١٢٣/٢.

⁽۷) رواه أبو داود، كتاب الصَّلاة، باب ما يجب على المؤذّن من تعاهـــد الوقـــت، رقــم: ۲۰۷، ۱٤٣/۱ والترمذي، كتاب الصَّلاة، باب ما جاء أنَّ الإمام ضامن والمؤذّن مؤتمن، رقم: ۲۰۷، ۲۰۷، والترمذي، كتاب الصَّلاة، باب ما جاء أنَّ الإمام ضامن والمؤذّن مؤتمن، رقم: ۲۰۷، من أبي هريرة. لم يثبته ابن المديني، ورواه أحمد بإسناد حـــسن. العراقـــي، تخــريج أحاديث الإحياء، ۱۲۲/۱.

⁽٨) ابن بركة، الجامع، ١/٨٥٨. البسيوي، الجامع، ١٢٣/٢.

[٣] – مسألة لي إمامة القاعد والقائما

- ٣٣٤) وروي أنَّه قال عَلَيْ: «صلاة القاعد نصف صلاة القائم» (١)؛ فلذلك لم يجيزوا أن يصلِّي القاعد بالقائم، ولا الذي يسجد خلف من يومئ (٢).
- ٣٣٥)- والذي أجاز هذا اعتلَّ بأنَّ النَّبيَّ عَلَيْ صلَّى بالنَّاس قاعدا^(٢). والذي لم يُحزه جعل النَّبيَّ عَلَيْ فِي ذلك خاصًّا^(٤).
- ٣٣٦)- وروي عن ابن عبَّاس قام عن يسار النَّبيِّ فَقَامه عن يمينه (°). فمن صلَّى خلف الإمام أعاد لهذا الخبر، ولا يكون إلاَّ عن يمينه (۱).

[٤] - مسألة الاستدراك في الصَّلاقا

٣٣٧)- روي عن حذيفة رضي ملًى بقوم على دكَان فحذب سلمان الفارسي رضي الله نهى عن ذلك؟ (٧). فلهذا

⁽۱) رواه الربيع، كتاب الصَّلاة، باب في القعود في الصَّلاة، رقـــم: ۲۳٥، ص ١٠٠، عــن جـــابر مرسلا. ومسلم، كتاب صلاة المسافرين، باب حواز النافلـــة قائمـــا وقاعــــدا، رقـــم: ۷۳٥، ٥٠٧/١، عن عبد الله بن عمرو.

⁽٢) البسيوي، الجامع، ١٢٤/٢.

⁽٣) رواه الربيع، كتاب الصَّلاة، باب في القعود في الصَّلاة، رقـــم: ٢٤٠، ص١٠٢، والبخـــاري، كتاب الجماعة والإمامة، باب إنَّما جُعل الإمام ليؤتم به، رقم: ٢٥٧، ٢٤٤/١، عن أنس.

⁽٤) البسيوي، الجامع، ١٢٤/٢.

⁽٥) تقدَّم تخريجه، ينظر رقم: ٣١٦.

⁽٦) البسيوي، الجامع، ١٢٥/٢ - ١٢٦.

⁽۷) رواه البيهقي في الكبرى، كتاب الحيض، باب ما جاء في مقام الإمام، رقم: ٥٠١٦، ١٠٩/٣، و٧) عن سلمان، وعبد الرزاق، كتاب الصَّلاة، باب الصَّلاة على الدكَّان، رقم: ٣٩٠٥، ٢١٣/٢،

قالوا: لا يكون الإمام أرفع من المأمومين(١٠).

٣٣٨) - وروي عن النَّبيِّ اللَّه صَلَّى بقوم وعليه جبَّة (١)؛ فلهذا قيل: لا بأس بالجبَّة. وقالوا: لا يأتمُّ الإمام بالقباء (١).

٣٣٩)- وروي أنَّ معاذا دخل مع النَّبيِّ عَلَى في صلاته وقد سبقه بشيء فأتمَّ معه ما أدرك، فلمَّا سلَّم النَّبيُّ عَلَى قام فأتمَّ ما بقي عليه، فقال السَّبيُّ عَلَىٰ: «قد سنَّ لكم معاذ سنَّة فاصنعوا مثل ما صنع»(١٤).

٣٤٠)- وروي أنَّه قال ﷺ: «فليصل ما أدرك وليبدل ما فاته» (°)؛ ففي هذا بيان لمن أراد الله رشده (٦).

٣٤١)- وروي أنَّه قال ﷺ: «من أدرك الرُّكوع فقد أدرك الصَّلاق»(٧).

= عن أبي مسعود موقوفا.

(١) البسيوي، الجامع، ١٢٦/٢.

(٢) تقدَّم تخريجه، ينظر رقم: ٢٢٩.

(٣) القباء: نوع من اللباس. البسيوي، الجامع، ١٢٨/٢. ابن جعفر، الجامع، ٢٩١/٢.

(٤) رواه أحمد، مسند الأنصار، حديث معاذ، رقم: ٢٢١٧٧، ٢٤٦/٥، والبيهقي في الكبرى، كتاب الحيض، باب المسبوق ببعض صلاته، رقم: ٣٤٣٣، ٢٩٦/٢، عن معاذ، والحديث منقطع.

(٥) رواه أبو داود، كتاب الصَّلاة، باب ما يستفتح به الصَّلاة من الدعاء، رقـــم: ٧٦٣، ٢٠٣/، ٢٠٣/، عن أنس، وأحمد، مسند المكثرين من الصَّحابة، رقم: ١٨٨/٣، ١٢٩٨٣، مسند أنس.

(٦) البسيوي، الجامع، ١٢٩/٢.

(۷) رواه البخاري، كتاب مواقيت الصَّلاة، باب من أدرك من الـــصَّلاة ركعـــة، رقـــم: ٥٥٥، ٢١١/١ ، ٢٢٣/١، ٢٢٣/١، عن أبي هريرة.

هذا يحتجُّ من أسقط القراءة عمَّن لحق الرُّكوع (``. قال بعض: يسدل القراءة لقوله ﷺ: «لا صلاة إلاَّ بفاتحة الكتاب» ('`). وقوله: «فليبدل ما فاته» ('`).

[0] - مسألة فيما قيل من تزكية الصَّلاة خلف الإمام

٣٤٢) - روي أنَّه قال ﷺ: «لِيَلِنِي أَهل الإخلاص والفضل»⁽¹⁾.
وكذلك في الأثر: ينبغي أن يكون خلف الإمام أهل الفضل^(٥).

٣٤٣) - وروي أنَّه ﷺ أقبل عليهم بوجهه ثمَّ قال: «سوُّوا صفوفكم - ثلاثًا » ثمَّ قال: «لتقوِّمُنَّ صفوفكم أو لَيخالف الله بين قلويكم» (١٠).

٣٤٤)- وقال ﷺ: «رصُّوا بين صفوفكم لا يتخلَّلكم الشَّيطان»(٧).

⁽١) ابن جعفر، الجامع، ٢٦٩/٢.

⁽۲) تقدَّم تخریجه، ینظر رقم: ۲۷۱.

⁽٣) تقدَّم تخريجه، ينظر رقم: ٣٤٠.

⁽٤) رواه الربيع، باب الحجَّة على من لا يرى الصَّلاة على موتى أهل القبلة، رقم: ٧٨٣، ص٢٩٨، عن ابن عبَّاس، ، بلفظ: «ليلني في الصف الأوَّل أولو النهى منكم...»، ومسلم، كتاب الصَّلاة، باب تسوية الصفوف وإقامتها، رقم: ٣٣٣، ٣٢٣/١، عن أبي مسعود، بما يقاربه لفظا.

⁽٥) ابن بركة، الجامع، ١/٤٥٤.

⁽٦) رواه البخاري، كتاب الجماعة، باب تسوية الصفوف عند الإقامة، رقم: ٦٨٥، ٢٥٣/١، رواه البخاري، كتاب الصَّلاة، باب تسوية الصفوف وإقامتها، رقم : ٣٣٤، ٢٣٤/١، عن النعمان بن بشير.

⁽٧) رواه أبو داود، كتاب الصَّلاة، باب تسوية الصفوف، رقم: ٦٦٧، ١٧٩/١، والنسائي، كتاب -

- ٣٤٥) وروي عنه الله أنَّه قال: «وستَّطوا الإمام وسدُّوا الخلل»(١). وبهذا احتجَّ من أبطل صلاة المنفرد خلف الصفِّ وحده. وقال بعض: إذا كان قَصَدَ الإمام جاز^(١).
- ٣٤٦) وعن ابن مسعود قال كان النَّبِيُّ اللَّهُ يساوي بين مناكبنا ويقــول: «استووا ولا تختلفوا فتختلف قلوبكم»(٣).
- ٣٤٧) وروي أنَّه قال: «خير صفوف الرِّجال المقدَّم، وخير صفوف النِّساء المؤخَّر» (1). وبهذا يحتجُّ من أفسد صلاة الرَّحال إذا صالت إلى جنبه امرأة أجنبيَّة وهما في صلاة واحدة (٥).
- $(78.4)^{-}$ وروي أنَّه قال $(10.4)^{-}$ «إنَّ الله وملائكته يصلُّون على الصفِّ $(10.4)^{-}$.

الإمامة، باب حثّ الإمام على رصّ الصفوف، رقم: ٩٢/٢، ٩٢/٢، عن أنس. وهو صحيح. المناوي، فيض القدير، ٥/٤.

⁽۱) رواه أبو داود، كتاب الصَّلاة، باب مقام الإمام من الصفِّ، رقم: ۱۸۲/، ۱۸۲/، والبيهقي في الكبرى، كتاب الحيض، باب مقام الإمام من الصفِّ، رقـــم: ٤٩٨٤، ١٠٤/٣، عـــن أبي هريرة. قال المناوي: «ليس إسناده بقويٌّ». فيض القدير، ٣٦٢/٦.

⁽۲) ابن بركة، الجامع، ۱/۸۰۸.

⁽٣) تقدَّم تخريجه، ينظر رقم: ٣٤٣.

⁽٤) رواه مسلم، كتاب الصَّلاة، باب تسوية الصفوف وإقامتها، رقم: ٤٤٠، ٣٢٦/١، عن أبي هريرة.

⁽٥) ابن بركة، الجامع، ٤٦٩/١، ٥١٠، ٥٣٩.

⁽٦) رواه أبو داود، كتاب الصَّلاة، باب تسوية الصفوف، رقم: ٦٦٤، ١٧٨/١، وابسن ماجسة، كتاب الصَّلاة، باب فضل الصفِّ المقدَّم، رقم: ٩٩٧، ٣١٨/١، عن البراء بن عـازب. قـال

- ٣٤٩)- وروي أنَّه هِ رأى رجلا يصلِّي خلف الصفِّ وحده فأمره بالإعادة (١٠).
- ٣٥٠) وقيل إنَّه رأى أبا بكر رها الله على خلف الصفِّ وحده فقال له: «زادك الله حرصًا فلا تعد» (٢٠).
- ٣٥١)- وروي أنَّه قال على: «إنَّما جعل الإمام ليؤتمَّ به، فإذا ركع فاركعوا وإذا سجد فاسجدوا، وإذا قرأ فأنصتوا»(٣).

فلهذا قالوا: من سبق الإمام متعمِّدا بطلت صلاته، ومن نسي رجع إلى الحدِّ الذي خرج منه. ومن ركع مع الإمام وسجد معه فقيل: إنَّ صلاته ناقضة (٤).

٣٥٢)- وروي أنَّ السَّبِيَّ ﷺ قسال: «**الإمام يركع قبلكم ويسجد** قبلكم»(°).

المناوي: «إسناده حسن». فيض القدير، ٢٦٩/٢.

⁽۱) رواه أبو داود، كتاب الصَّلاة، باب الرجل يصلَّي وحده خلف الإمام، رقم: ٦٨٢، ٢٣٩/١، عن وابعة، وابن ماجة، كتاب الصَّلاة، باب صلاة الرجل خلف الصفِّ، رقم، ٢٠٠٣، عن علي بن شيبان.

⁽۲) رواه البخاري، كتاب صفة الصَّلاة، باب إذا ركع دون الصف، رقم: ۷۵۰، ۲۷۱/۱، عن أبي بكر.

⁽٣) رواه مسلم، كتاب الصَّلاة، باب التشهد في الصَّلاة، رقــم: ٢٠٣/١، ١، ٣٠٣/١ عــن أبي موسى الأشعري.

⁽٤) أي: ليس له ثواب الجماعة. ابن بركة، الجامع، ٥٠٨/١ - ٥٠٩. البسيوي، الجامع، ١٠٦/٢.

⁽٥) هذا جزء من الحديث السابق المتقدِّم تخريجه.

٣٥٣)- وقيل: إنَّه على كاد يكون في السُّجود إلى الأرض وهم قيام. وقيل: لا يسجدون حتَّى ينقطع الصَّوت (١٠).

٣٥٤) - وروي أنَّه قال: «إنَّما جعل الإمام ليؤتمَّ به فلا تختلفوا عليه»(١).

٣٥٥)- وروي أنَّه قال الله «لا يخلونَّ أحدكم بامرأة ليست بذي محرم منه فإنَّ الشَّيطان ثالثهما»(٣).

فلهذا قيل: لا تصلّى المرأة خلف الرَّجل وحدهما(١٠).

٣٥٦)- وروي أنَّ أمَّ سليم صلَّت خلف النَّبِيِّ على وحدها(٥٠).

[7] - مسألة في فضل صلاة الجماعة والحثِّ عليها

٣٥٧) - وروي أنَّ النَّيَّ عَلَى المنفرد (صلاة الجماعة تفضل على المنفرد بضعا وعشرين درجة» (١٠).

⁽۱) لم نقف على تخريجه. البسيوي، الجامع، ١٠٦/٢.

⁽٢) رواه البخاري، كتاب الصَّلاة، باب إقامة الصفِّ من تمام الصَّلاة، رقم: ٦٨٩، ٢٥٣/١، عــن أبي هريرة.

⁽٣) رواه أحمد، مسند العشرة المبشَّرين، مسند عمر بن الخطاب، رقم: ١١٨، ١١٨، والبيهقسي في الكبرى، كتاب النكاح، باب لا يخلو رجل بامرأة أجنبية، رقم: ٩١/٧، ١٣٢٩، عن عمر. المناوي: «قال الترمذي حسن صحيح». فيض القدير، ٧٨/٣.

⁽٤) المصدر السابق: ١٢٦/٢. ابن بركة، الجامع، ٤٥٤/١.

⁽٥) رواه الربيع، كتاب الصَّلاة، باب الإمامة في النوافل، رقم: ٢٠٢، ص٨٨، والبخاري، أبــواب الصَّلاة في الثياب، باب الصَّلاة على الحصير، رقم: ٣٧٣، ١٤٩/١، عن أمَّ سليم.

 ⁽٦) رواه الربيع، كتاب الصَّلاة، باب في صلاة الجماعة، رقم: ٢١٦، ص٩٣، عــن أبي هريــرة،
 والبخاري، كتاب الجماعة والإمامة، باب وجوب صلاة الجماعة، رقم: ٦١٩، عن ابن عمر.

- ٣٥٨) وروي عن ابن أمِّ مكتوم أنَّه قال: يا رسول الله، إنَّي ضرير شاسع الدار ولا قائد لي فهل لي من رخصة أصلي في بيتي؟ فقال السَّبِيُّ عَلَيْنَ: «هل تسمع النّداء؟» قال: نعم. قال: «فأجب» (١). وقيل: إنَّه أمر أن يشدَّ له حبل إلى المسجد (٢).
- ٣٥٩) وروي أنَّه افتقد عليًّا في صلاة الفجر فدخل على فاطمة رضي الله عنها فقال: «ما شغل ابن عمِّك؟» قالت: بات يصلِّي فلمَّا طلع عليه الفجر صلَّى فاضطجع. فقال: «لو صلَّى مع الجماعة لكان أفضل له»(٢).
- ٣٦٠)- وروي أنَّه عَنَّ قال: «من سمع النِّداء فليجب، فإن لم يجب فلا صلاة له إلاَّ من عذر». قيل: وما العذر يا رسول الله؟ قال: «خوف أو مرض»(1).
 - ٣٦١)- وروي أنَّه قال على: «لا صلاة لجار المسجد إلاَّ في المسجد»(°).

⁽۱) رواه مسلم، كتاب الصَّلاة، باب يجب إتيان المسجد على مــن سمــع النـــداء، رقـــم: ٣٥٣، دو ١٥٠/١ عن أبي هريرة.

⁽۲) قال ابن بركة: «وخبر شدّ الحبل انفرد به أصحابنا، وفيه نظر». الجامع، ١٠٥/١.

⁽٣) رواه البيهقي في الشعب، الباب الحادي والعشرون، فضل الصلوات الخمس في الجماعة، رقم... ٢٨٧٧، ٦٢/٣، عن عمر موقوفا مع سليمان بن أبي خيثمة، بدل الرسول ﷺ وعليّ.

⁽٤) رواه أبو داود، كتاب الصَّلاة، باب في التشديد في ترك الجماعة، رقم: ١٥١/١، ٥٥١، وابسن ماجه، كتاب المساجد، باب التغليظ في التخلُّف عن الجماعة، رقم: ٧٩٣، ٢٦٠/١، عن ابسن عبَّاس. قال ابن حجو: «إسناده صحيح». التلخيص الحبير، ٣٠/٢.

⁽٥) رواه الربيع، كتاب الصَّلاة، باب في المساحد، رقم: ٢٥٦، ١٠٨/١، عن ابن عبَّاس. والحاكم،

ففي الأثر أنَّ هذا حثَّ وترغيب لنَيْل الفضل دون الفرض؛ لأنَّ قوله: «الجماعة تزيد على صَلاة المنفرد» (١). ثبت أنَّ للمنفرد صلاة. وكذلك الإجماع أنَّ جار المسجد إذا صلَّى في بيته كان مؤدِّيا لفرضه (١).

٣٦٢) - وقيل: إنَّه قال لأبي ذرِّ: «كيف أنت إذا كنت في قوم يؤخّرون الصَّلاة». قال: فما تأمرني به؟ قال: «صلّها لوقتها ثمَّ اذهب إلى حاجتك»(٦). فهذه تثبت صلاة المنفرد.

٣٦٣)- وروي أنَّه قال على: «إذا ابتلَّت النِّعال فالصَّلاة في الرِّحال»(1).

٣٦٤) - وقيل: إنَّه هَ رأى رجلين لم يصلّيا معه، فقال: «ما منعكما أن تصلّيا معنا؟»، قالا: صلَّينا في رحالنا، وقال: «إذا صلَّى أحدكم في رحله وأدرك الإمام فليصلِّ معه فإنَّها له نافلة»(°). قال بعض هذا،

كتاب الإمامة، باب التأمين، رقم: ٨٩٨، ٣٧٣/١، عن أبي هريرة. قال ابن حجر: «ضعيف». التلخيص الحبير، ٣١/٢.

⁽١) تقدَّم تخريجه، ينظر رقم: ٣٥٧.

⁽۲) ابن بركة، الجامع، ١/٥٠٥ – ٥٠٦.

⁽٣) رواه مسلم، كتاب الصَّلاة، باب كراهية تأخير الصَّلاة عن وقتها، رقم: ٦٤٨، ١٩٤٨، عـــن أبي ذرِّ.

⁽٤) رواه الربيع، كتاب الصَّلاة، باب في الأذان، رقم: ١٧٧، ص٧٨، عن أنس. والبخاري، كتاب الأذان، باب الأذان للمسافر، رقم: ٦٠٦، ٢٢٧/١، عن ابن عمر، بلفظ مقارب.

^(°) رواه الربيع، كتاب الصَّلاة، باب في الإمامة والخلافة في الصَّلاة، رقــم: ٢١٩، ص٩٤، عــن جابر بن زيد مرسلا، وأبو داود، كتاب الصَّلاة، باب فيمن صــلًى في مترلــه، رقــم: ٥٧٥، ١٥٧/، عن يزيد بن الأسود.

وبعض كرهه. ولعلَّهم احتجُّوا بما روي عن ابن عمر أنَّه قال: «لا يصلِّي أحدكم صلاةً مرَّتين في يوم واحد» (١٠).

[٧] - مسألة لي القدوم إلى الصَّلاة بهدوء وسكينة]

٣٦٥) - روي عنه ﷺ أنَّه قال: «إذا سمع أحدكم الإقامة فليأت وعليه السَّكينة والوقار، فليصلِّ ما أدرك وليبدل ما فات»(١).

٣٦٦)- وروي أنَّه قال ﷺ: «إذا جئتم الصَّلاة فأتوها وعليكم السَّكينة والوقار»(^{٢)}.

ففي الأثر: أنَّه ينبغي للمصلِّي إذا قصد الجماعة ألاَّ يُسرع المشيَ ولو خاف الفوت (¹⁾. وروي أنَّه قال: «من أدرك الرُّكوع فقد أدرك الصَّلاة» (°).

⁽۱) رواه أبو داود، كتاب الصلاة، باب إذا صلّى في جماعة ثمَّ أدرك جماعة يعيد، رقم. (۷۰، ۱۸) دواه أبو داود، كتاب الصلاة، باب إذا صلّى في جماعة ثمَّ أدرك جماعة يعيد، رقم. (۱۸/۱، عن ابن عمر. وأحمد، مسند المكثرين من الصحابة، مسند عبد الله بن عمر، رقم. (۱۹۸۶، ۱۹/۲، عن ابن عمر مرفوعا. ابن بركة، الجامع، ۱۱/۱.

⁽۲) رواه الربيع، كتاب الصَّلاة، باب في صلاة الجماعة والقضاء في الصَّلاة، رقـــم: ۲۱۷، ص٩٣، عن أنس. ومسلم، كتاب الصَّلاة، باب استحباب إتيان الصَّلاة بوقار وسكينة، رقـــم: ٢٠٢، عن أبي هريرة، بلفظ: «صلِّ ما أدركت واقض ما سبقك».

⁽٣) تقدُّم تخريجه في الحديث السابق.

⁽٤) الكندي، بيان الشرع، ٨٠/١٣.

⁽٥) تقدَّم تخريجه، ينظر رقم: ٣٤١.

[٨] - مسألة فيما قيل من التَّخفيف للإمام في الصَّلاة

٣٦٧) - وروي أنَّ السنَّبيَّ ﷺ كان أخفَّ النَّاس صلاة إذا صلَّى بائنَّاس وأطولهم صلاة إذا صلَّى وحده (١).

٣٦٨)- وروي أنَّه قال ﷺ: «من صلَّى بالنَّاس فليصلِّ صلاة أضعفهم» (٢٠).

٣٦٩)- وروي عنه ﷺ في خبر آخر: «فليقصبِّر». وروي عنه ﷺ: «من أمَّ بقوم فليخفِّف» (٣).

٣٧٠)- وروي أنَّه قال ﷺ: «إذا صلَّى أحدكم بالنَّاس فليخفُّف فإنَّ فيهم الضَّعيف وذا الحاجة»(١).

٣٧١)- وروي أنَّه قال على: «إنَّى الأقومُ (") وأنا أريد أن أطيل فأسمع

⁽۱) رواه أحمد، مسند الأنصار، حديث أبي واقد، رقم: ۲۱۹۶۹، ۲۱۸/۵، والطبراني في الكـــبير، باب الحاء، الحارث بن عوف، رقم: ۳۳۱، ۳۳۰، ۲۰۰/۳ عن أبي واقد الليثي. قــــال المنــــاوي: «إسناده حيَّد». فيض القدير، ۸٦/٥.

⁽۲) رواه ابن ماجه، كتاب إقامة الصَّلاة، باب من أمَّ قوما فليخفَّف، رقم: ۹۸۷، ۳۱٦/۱، والطبراني في الكبير، باب العين، عثمان بن أبي العاص، رقـــم: ۵۲/۹، ۸۳۷۷، و عثمان بن أبي العاص.

⁽٣) رواه مسلم، كتاب الصلاة، باب أمر الأثمَّة بتخفيف الصلاة في تمــــام، رقــــم: ٤٦٨، ٣٤١/١، عن ابن أبي العاص.

⁽٤) رواه **الربيع،** كتاب الصَّلاة، باب في الإمامة والخلافة في الصَّلاة، رقـــم: ٢١٠، ص٩١، عن أبي هريرة.

⁽٥) في (أ) و(ج) و(د): «لأَقْدُمُ».

بكاء الصَّبيِّ فأوجز مخافة أن أشقَّ على أمِّه» $^{(1)}$.

٣٧٢)- وروي أنَّه ﷺ صلَّى في الركعة الأولى من صلاة الفحر بسورة مريم، وفي الثانية بروقًلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ فسئل عن ذلك فقال: «سمعت صبيًّا يبكي فظننت أنَّ أمَّه خلفي فرحمته» (١٠).

٣٧٣)- وقيل: إنَّه كان إذا جلس الجلسة الأولى للتشهُّد فكأنَّه على الرضف^(٣). والرضف: الحجارة الحامية.

فلهذه الأخبار جائز للمصلّي التَّخفيف إذا صلَّى بقوم، والمصلّي وحـــده يصلّى ما شاء. وبالله التَّوفيق^(۱).

⁽۱) رواه البخاري، كتاب الصَّلاة، باب مَن أخفَّ الصَّلاة عند بكاء الصبيِّ، رقم: ۲۵۰، ۲۰۰، ۲۰۰، عـن عن أبي قتادة. ومسلم، كتاب الصَّلاة، باب أمر الأثمَّة بالتخفيف، رقم: ۴۲/۱، ۲۷۰، ۳٤۲/۱ عـن أنس. ابن بركة، الجامع، ۱/۱،۰۱.

⁽۲) رواه أحمد، مسند المكثرين من الصَّحابة، مسند أنس، رقم: ۱۲۹۷۸، ۳،۱۲۹۷۸، والبيهقسي في الشعب، الباب الخامس والسبعون، باب في رحم الصغير، رقم: ۱۱۰۵، ۴۷۷/۷، عن أنس. ورواه الشيخان بمعنى مقارب.

⁽٣) رواه أبو داود، كتاب الصَّلاة، باب في تخفيف القعود، رقم: ٩٩٥، ٢٦١/١، وأحمد، مسسند المكثرين من الصَّحابة، مسند ابن مسعود، رقم: ٣٨٩٥، ٢١٠/١، بلفظ: «كان في السركعتين الأوليين كأنَّه على الرضف» عن ابن مسعود. قال ابن حجر: «منقطع لأنَّ أبا عبيدة لم يسسمع من أبيه». التلخيص الحبير، ٢٦٣/١.

⁽٤) ابن بركة، الجامع، ١٠/١٥. الكندي، بيان الشرع، ٦٩/١٣.

[٨ - باب في الصلوات المسنونة]

[١] - مسألة في صلاة الوتر

٣٧٤)- روي أنَّ السبَّيَّ ﷺ كان يصلِّي أينما توجَّهت راحلته النَّفل حتَّى إذا أراد أن يصلَّى الفريضة نزل (١٠).

(7) وروي أنَّه كان ينزل للوتر. وروى أنَّه لم ينزل (7).

واختلف النَّاس لاختلاف الأخبار، قال بعض: قد روي أنَّه نزل لـــصلاة الوتر كالمكتوبات، وهي بالمكتوبات أشبه؛ لأنَّا لا نرى لها نظائر في النَّفل لأنَّها ثلاث ركعات، في قول أكثر النَّاس، ولها في المكتوبات نظائر (٣).

٣٧٦)- وقال النَّيُّ عَلَيْ أيضا: «إنَّ الله زادكم (') صلاة سادسة، ألا إنَّها خير لكم من حُمُر النَّعم» (°).

فلهذه الأخبار قالوا: إنَّها فرض، وبهذا يقول محمَّد بن محبوب رحمــه الله ومن تبعه من المسلمين.

وقال بعض: روي أنَّه لم يترل لصلاة الوتر، ونحن نرى أن لا تصلَّى جماعة ولا لها وقت بائنة به كالمكتوبات بل هي من توابــع الـــصَّلوات. وقولـــه:

⁽١) تقدُّم تخريجه، ينظر رقم: ١٧٧.

⁽٢) تقدُّم تخريجه، ينظر رقم: ١٧٨.

⁽٣) البسيوي، الجامع، ١٣٧/٢.

⁽٤) في (ج): «زاد لكم».

⁽٥) تقدَّم تخريجه، ينظر رقم: ١٧٥.

«زادكم» و لم يقل: زاد عليكم، فليست بفرض. بهذا يقول موسى بن علي رحمه الله.

ومحمَّد بن محبوب يقول : هي ركعة واحدة وعلى تاركها الكفَّارة(١).

٣٧٧)- وروي أنَّه قال ﷺ: «صلاة المغرب وتر النَّهار، فأوتروا صلاة المغرب وتر النَّهار، فأوتروا صلاة اللُّيل»(٢).

٣٧٨) - وروى أنَّه عَلَّى قال: «أوتروا بثلاث، في الأولى بـ ﴿ سَبِّحِ اسْمَ رَبِكَ الأَعْلَى ﴾، والثَّانية: بـ ﴿ قُلْ يَآ أَيلُهَا الْكَافِرُونَ ﴾، والثَّالثة: بـ ﴿ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ﴾ (").

٣٧٩)- وروي أنَّه كان على يوتر بثلاث لا يسلِّم إلا في أخراهن (١٠).

(74.7) وروي عن عائشة رضي الله عنها أنَّه كان (8.7) ليسلَّم لركعتي الوتر(8.7).

⁽١) ابن بركة، الجامع، ١/٥٨٧.

⁽٢) رواه الترمذي، أبواب صلاة السَّفر، التطوُّع في السَّفر، رقم: ٢٥٥، ٤٣٧/٢، وأحمد، مــسند المكثرين، مسند ابن عمر، رقم: ٢٦١/١، ١٨٤٧، عن ابن عمر، قال الترمذي في الموقــوف: «هذا حديث حسن». وضعَّف المرفوع.

⁽٤) رواه البيهقي في الكبرى، كتاب الحيض، باب من أوتر بخمس أو ثلاث، رقم: ٢٩/٣، ٢٩/٣، والحاكم، كتاب الوتر، رقم: ١١٤٠، ٤٤٧/١، عن عائشة.

⁽٥) رواه البيهقي في الكبرى: ٣١/٣. والنسائي في الكبرى، رقم: ١٤٠٠، ٢٤٤٠١. عن عائشة.

٣٨١)- وروي أنَّه على يصلي صلاة اللَّيل مثنى، حتَّى إذا خاف الصبُّح المبُّح المبُّح المبُّح المبُّح المبُّح المبُّح المبُّح المبُّح المبُّح المباردة (١٠).

وعن أبي سعيد الخدريِّ أنَّه قال: من نسي الوتر فليوتر إذا ذكر، حجَّــة للقول الأوَّل^(٢).

٣٨٢)- وممَّا وجدت في كتاب أبي المؤثر: أنَّ رجلًا من عامر يقـــال لـــه: سعيد بن هاشم سأل ابن عبَّاس عن الوتر فقال: انُّت عائشة فاسألها فهي أعرف منِّي برسول الله عِلَيْنَ ثُمُّ ارجع فأحبرْ ني بما تقــول. قــال ســعيد: فدخلت أنا وحكيم بن أفلح فسلّم عليها حكيم، فقالت: من ذا؟ حكيم؟ قال: نعم، قالت: ومن معك؟ قال: سعيد بن هاشم. قالت: منْ عـامر؟ قال: نعم. قال سعيد: ثمُّ سألناها عن وتر رسول الله ﷺ، قالـــت: إنَّ الله أنزل سورة المزَّمِّل فقام المسلمون حتَّى انتفخت أقدامهم، وخلا لهم ســـنَّة ثُمُّ أنزل الله آخرها حيث يقول: ﴿عَلَمَ أَن لُّن تُحْصُوهُ فَتَسَابَ عَلَسَيْكُمْ فَاقْرَءُوا مَا تَيَسَّرَ منَ الْقُرْءَان عَلمَ أَن سَيَكُونُ منكُم مَّرْضَى وَءَاخَـــرُونَ يَضْرَبُونَ في الأَرْض يَبْتَغُونَ من فَضْل اللَّه وَءَاخَرُونَ يُقَاتِلُونَ في سَبيل اللَّه فَاقْرَءُوا مَا تَيَسَّرَ مِنْهُ وَأَقِيمُوا الصَّلاَةَ وَءَاتُوا الزَّكَاةَ ﴾ [المزَّمّل/٢٠] فوضع القيام عن المسلمين، وثبت على رسول الله ﷺ، فكان يصلِّي ثمايي

⁽۱) رواه البخاري، أبواب المساجد، باب الحلق والجلوس في المساجد، رقم: ٤٦١، ١٨٠/١، ومسلم، كتاب صلاة المسافرين، باب صلاة اللَّيل مثنى مثنى، رقم: ٧٤٩، ٥١٦/١، عن ابن عمر.

⁽٢) الكندي، بيان الشرع، ١٦/١٤.

ركعات قائما، ثمَّ يصلِّي اثنتين جالسًا، ويوتر بركعة (١). قال: فرجعت إلى ابن عبَّاس فأخبرته بما قالت، فقال له: كان بيني وبينها شيء فلم آتها، فقال سعيد: لو علمت أنَّ بينكما شيئا لَمَا أخبرتك.

وقيل: إنَّ جابر بن زيد كان يفصل بين الرَّكعتين والرَّكعة بالتَّسليم.

وعن أبي المؤثر قال: حدَّثنا محمَّد بن محبوب رحمه الله أنَّ جابر بن زيـــد ﷺ كان يفصل بين الرَّكعتين وصلاة العتمة، ثمَّ أوتر بركعـــة فقـــرأ فيهـــا ﴿ مُدْهَآمَتَانَ ﴾ [الرَّحمن/٦٤] ثمَّ دخل البيت فأحيَى ليلته بالصَّلاة (٢٠).

[٢] - مسألة في صلاة السَّفر

٣٨٣)- روي عنه ﷺ: أنَّه أقام بمكَّة سبعة عشر يوما يصلِّي قصرا ويقــول: «يا أهل مكَّة أتمُّوا صلاتكم»(٢).

وروي أنَّ عمر فعل ذلك بعد النَّبيِّ ﷺ ويقول يا أهل مكَّة أتُموا صلاتكم فإنَّا قوم مسافرون.

وروي أنَّه قال: إذا صلَّى مسافر بمسافرين ومقيمين فيصلِّي ركعتين فيسلِّم ثمَّ يتمُّ المقيمون صلاتهم فرادى بلا إمام.

⁽۱) رواه مسلم، كتاب صلاة المسافرين، باب صلاة اللَّيل وعدد ركعات النبيِّ ﷺ، رقـــم: ٧٣٨، ٥٠٠ من عائشة.

⁽٢) الكندي، بيان الشرع، ١٥/١٤. العوتبي، الضياء، ٣٨٩/٥ - ٣٩٠. البسيوي، الجامع، ٨٦/٢.

⁽٣) رواه البيهقي في الكبرى، جماع أبواب صفة الصلاة، باب رخصة القصر في كلِّ سفر لا يكون معصية، رقم: ٥١٧٠، ١٣٥/٣، عن عمران بن الحصين. والطيالسي، عمران بسن الحسين، رقم: ٨٤٠، ١١٣/١.

وروي أنَّ عمر قال: صلاة السَّفر ركعتان تماما غير قصر على لسان نبيِّكم (١).

وروي عن عائشة رضي الله عنها قالت: أوَّل ما فرضت الصَّلاة ركعتان ثمَّ زيد في الحضر^(٢).

٣٨٤) - وعن حابر بن عبد الله أنَّه سأل النَّبيَّ عَلَيْ عن صلاة السَّفر أقَـصرٌ المَّما القصر هي؟ فقال: «لا، الرَّكعتان في السَّفر ليستا قصرًا إنَّما القصر واحدة عند الخوف»(٢)؛ فبهذا بعض علمائنا قال.

(٣٨٥) - وبعض قال: صلاة السَّفر قصرٌ، للرواية عن عمر شه سأله رجل فقال: يا أمير المؤمنين لِمَ كان قصر الصَّلاة في الأمن والله يقول: ﴿إِنْ خَفْتُمْ ﴾ [النّساء/١٠١] فقال له عمر شه لقد عجبتُ ممّا عجبتَ منه فسألتُ النّبيّ فقال: «صدقة من الله تصدّق بها عليكم فاقبلوا صدقته»(1).

⁽۱) رواه مسلم، كتاب صلاة المسافرين، باب صلاة المسافرين، رقم: ۲۸۷، ۲۸۷، عـــن ابـــن عبّاس، دون عبارة: «تماما غير قصر». وأورده البسيوي، الجامع، ۱٤۱/۲.

⁽٢) رواه الربيع، كتاب الصَّلاة، باب في فرض الصَّلاة في الحضر والــــــُفر، رقـــم: ١٨٦، ص ٨، والبخاري، كتاب الصَّلاة، باب كيف فرضت الصَّلاة في الإسراء، رقم: ٣٤٣، ١٣٧/، عن عائشة.

⁽٣) رواه ابن خزيمة، كتاب الصَّلاة، باب الإقامة لصلاة الخوف، رقم: ١٣٦٤، ٣٠٤/٢، وابسن المبارك في الجهاد، باب في صلاة الخوف، رقم: ٢٥٢، ١٨١/١، عن جابر بن عبد الله.

⁽٤) رواه مسلم، كتاب صلاة المسافرين، باب صلاة المــسافرين وقــصرها، رقــم: ٦٨٦، ٤٧٨/١، عن عمر.

فبهذا يحتجُّ من قال: صلاة السَّفر قصر. وقال بعض: النَّبيُّ هو^(۱) المبيِّن لأُمَّته (۲⁾ عن الله تعالى وقد عرَّفهم صلاة السَّفر من صلاة الحضر ولولا ذلك ما عقلوه (۲⁾.

[٣] - مسألة لي التخفيف في صلاة السَّفرا

٣٨٦) - عن أنس بن مالك قال: كان الله عن أخفّ النَّاس صلاة تماما (١٠). وفي الأثر أنَّه يسمِّي الرَّكعتين تماما (٥٠).

٣٨٧)- وروي أنَّه ﷺ صلَّى في السَّفر صلاة الفحر فقرأ: ﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ﴾ (٦).

ورأيت في كتاب أبي محمَّد رحمه الله يقول: ربَّمـــا أراد الله بالقـــصر في الصَّلاة التَّخفيف والسُّرعة (٧).

[٤] - مسألة في القصر

٣٨٨)- روي أنَّه ﷺ كان إذا خرج حاجا أو غازيا صلَّى صلاة القصر

⁽١) (أ) و(ج) و(د): - «هو».

⁽٢) (أ) و(د): - «لأمَّته».

⁽٣) البسيوي، الجامع، ١٤٢/٢.

⁽٤) رواه مسلم، كتاب صلاة المسافرين، باب أمر الأئمَّة بتخفيف الصَّلاة، رقـــم: ٢٦٩، ٣٤٢/١، عن أنس.

⁽٥) البسيوي، الجامع، ١٤٢/٢.

⁽٦) أورده الطحاوي في مشكل الآثار: ١٠٤/١٢٣/١. عن عقبة. ؟؟؟

⁽٧) ابن بركة، الجامع، ١/٤٧٥.

بذي الحليفة (١) وبينهما فرسخان.

٣٨٩)- وروي أنَّه عَلَّى خرج ذات يوم ومعه أصحابه حتَّى إذا صار بــذي الحليفة صلَّى بها، ثمَّ رجع فسئل عن ذلــك فقــال: «أردت أن أعرِّفكم صلاة السَّفر» أو قال: «حدَّ السَّفر» (٢).

فهذا دليل على أنَّ حدَّ السَّفر فرسخان، على هذا اتَّفق علماؤنا رحمهـم الله، ولم نأخذ بقول من قال: ثلاثة أيَّام. والفرسخ عندهم اثنا عـــشر ألــف ذراع، وهو ثلاثة أميال، كلُّ ميل أربعة آلاف.

ومن خرج على نيَّة السَّفر صلَّى قصرا قبل أن يجـــاوز الفرســخين. وفي آثارهم: إذا عدَّى عمارة البلد وإن لم يبق سفر أو جاوز الفرسخين وحضرت الصَّلاة قصر (٣).

وذكر لي القاضي أنَّه يحفظ عن محمَّد بن إبراهيم بن محمَّد ⁽¹⁾ عن الـــشيخ قيس بن سليمان ⁽⁰⁾ رحمه الله: إنَّ الإنسان ما دام لم يجاوز الفرسخين فهو مخيَّر

⁽۱) رواه البخاري، أبواب تقصير الصَّلاة، باب في كم يقصر الــصَّلاة، رقـــم: ٣٦٩/١، ١٠٣٩، ومسلم، كتاب صلاة المسافرين، باب صلاة المسافرين وقصرها، رقم: ٦٩٠، ١٠٣٠، عــن أنس، بلفظ: «صلَّى الظهر بالمدينة أربعا وصلى العصر بذي الحليفة ركعتين».

⁽٢) تقد تخريجه بلفظ قريب منه ينظر رقم: ٣٨٨. والبسيوي، الجامع، ٢/ ١٤٢.

⁽٣) المصدر نفسه، ٢/ ١٤٢ – ١٤٣.

⁽٤) محمَّد بن إبراهيم: (حي: ٥هـــ/١١م) محمَّد بن إبراهيم بن محمَّد السعالي العفيف، فقيه، مــن علماء الإباضيَّة، مولده ووفاته في عُمان، له آثار علميَّة وفقهيَّة في كتب الأثر. السعدي، معجم الفقهاء، ترجمة رقم: ٦٨٠، ٤٧/٣. قسم المشرق.

⁽٥) قيس بن سليمان: (٥هـــ/١١م) قيس بن سليمان الهمذاني الحضرمي، فقيـــه، مـــن علمـــاء

إن شاء أتمُّ وإن شاء قصر إذا كان على نيَّة السَّفر.

[٥] - مسألة [قصر الصَّلاة لمن تحت رعاية الرجل]

٣٩٠) - وروي أنَّه على إذا سافر قصر حتَّى يرجع (١٠).

وقيل: إنَّ عبد الله بن عمر أقام بأذربيجان سبعة عشر شهرا يصلِّي قصرا.

وعن علمائنا رحمهم الله أنَّهم يقولون: ما دام المسافر على نيَّـــة الـــسَّفر فليقصر، فإذا نوى المقام لزمه التَّمام.

فالولد تَبَعٌ^(۲) لوالده، والعبد لسيِّده، والمرأة لزوجها ما لم يكن لها شــرط سَكَن^(۲) في بلد. وأمَّا في بلدها فتتمُّ حتَّى تخرج وإن لم تشترط ذلك.

والذي يخرج إلى بلد وينوي الإقامة فيها فإن خرجت إليه زوجته فهـــي تصلّي قصرا حتَّى يأمرها بالمقام.

والعبيد إذا خرجوا إليه برأيه صلَّوا بصلاته، وإلاَّ قصروا إلى أن يرجعـــوا. والأولاد الصغار تَبَعٌ له (٤).

الإباضيَّة، مولده ووفاته في حضرموت. له آثار علميَّة وفقهيَّة في كتب الأثر. السعدي، معجـــم الفقهاء، ترجمة رقم: ١٩٨٨، ١٨/٣-١٩. قسم المشرق.

⁽۱) لم نقف على تخريجه. عبد الله بن أحمد، العلل ومعرفة الرجال، ٤٠٤/١: عن عطاء مرسلا بلفظ: «كان إذا سافر قصَّر وأتمَّ».

⁽٢) في (ب): «تابع».

⁽٣) في النسخ: «فتكن». وصحَّحناه من البسيوي، الجامع، ٩٠/٢. (شاملة).

⁽٤) البسيوي، الجامع، ١٤٣/٢.

والوالي المقيم في البلد يتمُّ صلاته وإن لم تكن نيَّته، فيقـــصر إذا أراد الـــسَّفر. وأصحابه الشراةُ تبعٌ له. والإمام إذا عُقد له في موضع الأئمَّة ونوى به المقام أتمَّ^(۱).

وقد وحدت في حواب عن أبي الحسن يقول: أحبُّ لمن له مترلان في بلدين فيهما له مال أن يصرف النِّـــيَّة إلى المقام في أحدهما، ويكون إذا وصل الآخرَ كان ناويًا (٢) للرُّحوع؛ لأنَّه قيل: إنَّه لا يكون إلاَّ بنيَّة واحدة في بلد واحد.

وأجاز بعضهم أن يتمَّ ويصلِّيها صلاة حَضَرٍ في المسكنين جميعــــا^(٣). والله أعلم وبه التَّوفيق.

[7] - مسألة في جمع الصَّلاة

٣٩١)- روي أنَّه ﷺ جمع في السَّفر وقصر (١٠).

٣٩٢)- وروي أنَّه جمع في غزوة تبوك، وكان يؤخِّر حتَّى يصلِّي (°) الآخرة إلى الأولى، فإذا حضر وقت الصَّلاة وهو سائر أخَّر الأولى إلى

⁽۱) الكندي، بيان الشرع، ١١٩/١٤ - ١٢٣.

⁽٢) في النُّسخ: «منويا».

⁽۳) المصدر نفسه، ۱۰۷/۱۶ - ۱۰۸.

⁽٤) رواه مسلم، كتاب صلاة المسافرين، باب جواز الجمع بين الصلاتين في السَّفر، رقم. ٧٠٤، ١٩/١ عن أنس، بلفظ: «إذا عجل عليه السَّفر يؤخِّر الظهر إلى أوَّل وقت العمر فيجمع بينها وبين العشاء حين يغيب الشَّفق». والطبراني في الكمبير، بينهما، ويؤخِّر المغرب حتَّى يجمع بينها وبين العشاء حين يغيب الشَّفق». والطبراني في الكمبير، باب العين، عبد الله بن مسعود، رقم: ٩٨٨١، ١٩/١٠، عن ابن مسعود، بلفظ: «كان رسول الله على يمن الصلاتين في السَّفر».

⁽٥) كذا في (ب)، وفي (أ) و(ج) و(د): «ويؤخر». وصوائها: «ويجرُّ»، كما في جامع ابسن بركة، ٧٥/١.

الآخرة وصلاً هما جميعًا إذا نزل(١). ففي آثارهم: أنَّ هذا سنَّة الجمع(٢).

وسمعت من الشَّيخ أبي عبد الله محمَّد بن صلهام^(۱) والقاضي أبي حمـزة المختار بن عيسى^(١) وغيرهم ونحن بعمان يقولون: الجمعُ إحياءٌ للـسُّـنَّة في السَّفر ورأيناهم كذلك يفعلون في عُمان، من سار منهم إلى بلـد وعـدا الفرسخين، يعتمدون على الجمع.

وكنّا بالرستاق وسوين^(٥) نصلّي خلف أبي عبد الله محمَّد بن صلهام رحمه الله، وربَّما دخلنا المسجد وقد فاتتنا صلاة الظُّهر فنقعد حتَّى إذا أراد أن يقيم أمَرَنَا أن نقوم نصلّي صلاة الظُّهر ركعتين، فإذا سجدنا السَّجدة الآخرة قيام فأقام فدخلنا معهم في صلاة العصر وقد نوينا الجمع عند قيامنا للصَّلاة الأولى.

⁽۱) رواه الربيع، كتاب الصَّلاة، باب القِرَان في الصَّلاة، رقم: ٢٥٢، ص١٠٧، عن معاذ، ومــسلم، كتاب صلاة المسافرين، باب الجمع بين الصلاتين في الحضر، رقم: ٧٠٥، ١٩٨١، عن ابن عبَّاس. (٢) ابن بوكة، الجامع، ٥٧٥/١.

⁽٣) محمَّد بن صلهام: (حي: ق٥هـــ/١١م) محمَّد بن صلهام، أبو عبد الله، معاصر للمؤلف، مــن أهل العلم والورع بعُمان، عمل وزيرا للإمام الخليل بن شاذان. الحضرمي، الدلائل والحجـــج، (ينظر: فهرس الأعلام من هذا الكتاب). السعدي، معجم الفقهاء، ترجمـــة رقـــم: ٨، ١٣/١. قسم المشرق.

⁽٤) المختار بن عيسى: (حي: ٤٤٣هــ/١٠٥٢م) المختار بن عيسى، أبو حمزة، فقيه، قاض، مــن علماء الإباضيَّة. مولده ووفاته في عُمان. له آثار علميَّة وفقهيَّة في كتب الأثر. المرجع نفــسه، ترجمة رقم: ٨٢٨، ١٧٧/٣.

⁽٥) سوبي: اسم يطلق على الأرض المرتفعة التي تحيط بها الجبال، وهي: مدينة العوابي حاليا، تابعة لمنطقة الباطنة ذات أربع وأربعين قرية تربطها سلاسل حبليَّة وطرق إلى الجبل الأخضر. المسكري، لمحـــة تعريفيَّة للآثار والمدن العمانيَّة، ٩٨. وكالة عمان للإعلان، الدليل السياحي: ٥٤.

وكان يقول: إذا صلَّى المسافر خلف المقيم فلا ينوي بصلاته صلاة المسافر ولا صلاة الحضر، ولكن ينوي المصلِّى بصلاة الإمام.

وكان يقيم بالصَّلاة وهو في موضعه موضع الإمام، وقد وحدت مثل ذلك عن أبي عبد الله محمَّد بن محبوب رحمه الله، أنَّ الإمام إذا كان المقيم للصَّلاة أنَّه لا يقيم إلاَّ وهو في مكانه الذي يصلِّى فيه.

والجمع جائز في أوَّل وقت الأولى إلى آخر وقت الأخرى.

وفي كتاب الشَّيخ أبي الحسن ﷺ يقول: يجوز الجمع من وقت الأولى إلى أن يغيب من الشَّمس قرن، ومُذْ تغيبُ الشَّمس إلى ثلث اللَّيل أو نصف اللَّيل للصَّلاتين جميعا بعد أن ينوي الجمع.

وكتًا نسير في عسكر سار به الإمام أعزَّه الله الخليل بن شاذان من الرُّستاق إلى دون صحار وحللنا موضعا يقال [له] «صَحَم» يزيد على عشرين يوما ما شاء الله، فرأيناهم إذا أرادوا الجمع يؤخِّرون إلى وقت الأخرى، رفع منهم من شاء الله صوته وقال: يا أصحابنا إنَّي أريد أن أؤخِّر صلاتي إلى وقت الأخرى، فسألناهم عن ذلك فقالوا: من دخلت عليه الصَّلاة الأخرى و لم ينو تأخيرا لزمته الكفَّارة.

ووجدت في جامع الشَّيخ أبي الحسن رحمه الله أنَّه لا كفَّارة عليه (١). وبالله التَّوفيق.

⁽١) البسيوي، الجامع، ٢/١٤٠.

[٧] - مسألة في [صلاقا المحاربة

٣٩٣) - روي أنَّ السَّبَّيَ عَنْ صَلَّى عند مواقعة العدوِّ مرَّة أو مرَّتين جماعة (١) ثمَّ لم يصلِّ بعدها جماعة ولا صلاَّها بعده إمام.

وهي عندهم ركعتان للإمام ولكلِّ طائفة ركعة، ويقوم الإمام بطائفة ويقابل العدوَّ طائفة، ويوجِّهون ويُحْرِمون جميعا، فإذا رفع الإمام رأسه من السَّجدتين من الرَّكعة الأولى انصرفت الطَّائفة التي صلَّت مع الإمام الرَّكعة الأولى أمام العدوِّ، وجاءت الطَّائفة التي كانت تقابل إلى خلف الإمام فصلت معه الرَّكعة التَّانية، وليس على الذين هم في وجه العدوِّ تحيَّات ولا تستهد، ولكن إذا سلَّم الإمام سلَّم الجميع منهم (٢).

وفي الأثر أنَّه لم يُسمع بجمع عند الضِّراب.

[٨] - مسألة في صلاة الخوف

والخائف على دمه وماله يصلّي كيف أمكنه، كما قال الله تعالى: ﴿ فَرِجَالاً أَوْ رُكْبَانًا ﴾ [البقرة/٢٣٩] وحيثما توجّهت به راحلته، وعند الطعان والضّراب خمس تكبيرات (٣٠).

⁽۱) رواه الربيع، كتاب الصَّلاة، باب صلاة الخــوف، رقم: ۱۹۳، ص٨٤، عــن جماعــة مــن الصَّحابة، ومسلم، كتاب صلاة المسافرين، باب صلاة الخوف، رقم: ٨٤٠، ٥٧٤/١، عــن جابر بن عبد الله.

⁽۲) البسيوي، الجامع، ۱۲۷/۲ – ۱٤۸.

⁽٣) المصدر نفسه، ١٤٦/١.

[٩] - مسألة في صلاة المريض

٣٩٤) - روي أنَّ النَّبِيَّ عَلَيْ قال: «يصلّي المريض قائما، فإن لم يستطع فلي مل قاعدا، فإن لم يستطع فلا يحلّف الله نفسا إلاَّ وسعها»(١).

وقوله: «نائمًا» يجعل جنبه الأيمن إلى الأرض. وقوله «مستلقيا» يكون على ظهره ورجلاه إلى القبلة ويقرأ ويومئ ويجعل الــــــُتُجود أخفــض مـــن الرُّكوع، وإلاَّ كبَّر إذا لم يطق غير ذلك.

وإذا غاب ذهنه فليلقّنه مَن حَضَرَه، فإن لم يعقل فلا صلاة عليه ولا بـــدل إلاَّ أن يفيق في وقت صلاة صلاَّها^(٣).

وقيل: إذا لم يقدر أن⁽¹⁾ يتحوَّل عن فراشه صلَّى عليه وإن كهان غير طاهر. وكذلك ثوبه إن لم يقدر أن يُخرجه عنه، وإن طرح عليه ثوب طهم فقد قالوا ذلك حسن إن شاء الله.

وقد أجاز بعضهم له جمع الصَّلاتين بالتَّكبير عند شدَّة حاله (°).

 ⁽١) (أ) و (ج): - «فإن لم يستطع فنائما».

⁽۲) رواه البخاري، أبواب تقصير الصَّلاة، باب إذا لم يطق قاعدا صلَّى على جَنْب، رقـــم: ١٠٦٦، ٣٧٦/١ عتصرا، والترمذي، أبواب الصَّلاة، باب ما جاء أنَّ صلاة القاعد على النصف مــن القائم، رقم: ٣٧٦/٢، عن عمران بن حصين.

⁽٣) البسيوي، الجامع، ١٤٥/٢.

⁽٤) (أ) و(ب) و(ج): - «أن».

⁽٥) ابن جعفر، الجامع، ٣٥٩/٢.

٣٩٥) - وروي أنَّ النَّبيَّ عَلَىٰ دخل على مريض يعوده فوجد بين يديه وسادة يسجد عليها فعزلها النَّبيُّ عَلَىٰ وقال: «أومئ إيماء»(١). وقد نُهــي عــن السُّجود على الوسادة والمسواك.

وقال بعض المسلمين: من صلَّى قاعدا من علَّة أو سفينة فليومئ ولا يسجد (٢).

وعن أبي نوح صالح الدهّان (٢) وأبي عبيدة عبد الله بن القاسم (١) قالا: من صلّى في مسجد أو مصلّى قاعدا فليسجد، ومن صلّى على فراشه أو صلّى على غير مسجد أو مصلّى فليومئ.

قال أبو المؤثر رحمه الله: دخلت على مريض فسمعت من حضره يكبِّرون له وهو لا يعقل فأخبرت^(٥) بذلك محمَّد بن محبوب وزياد بن مثوبة^(١) فــأنكرا

⁽۱) رواه البيهقي في الكبرى، كتاب الحيض، باب الإيماء بالركوع والسسجود، رقم. ٣٤٨٤، ٢٤٨٤ والسبحود، رقم. ٣٤٨٤، ٣٠٦٢ ٣٠٦/٢، عن حابر بن عبد الله. قال ابن حجر: «سئل عنه أبو حاتم فقال الصواب عن حمابر موقوف ورفعه خطأ». التلخيص الحبير، ٢٢٧/١.

⁽٢) الكندي، بيان الشرع، ٢٢٢/١٤.

⁽٣) الدهان: (حي: ١٢٩هـــ/٧٤٧م) صالح بن نوح الدهان العماني، أبو نوح، عالم، فقيه، مجتهد، من علماء الإباضيَّة. انتهت إليه رئاسة العلم. مولده بعُمان ووفاته بالبصرة. له آثار علميَّة، منها: «روايات في الحديث» و «مسائل في الأثر». السعدي، معجم الفقهاء، ترجمـــة رقـــم: ١٨٨، ٢/٩١ - ١٩٥٠. قسم المشرق.

⁽٤) عبد الله بن القاسم: (حي: ١٧١هـــ/٧٨٧م) عبد الله بن القاسم البسيوي، أبوعبيدة الــصغير، عالم، فقيه، تاجر، من علماء الإباضيَّة. مولده بعُمان ووفاته قيل: في حضرموت، أو في خرسان. السعدي، معجم الفقهاء، ترجمة رقم: ٤٩٥، ٢٨٤/٢. قسم المشرق.

⁽٥) (أ) و(د): - «فأخبرت».

⁽٦) زياد بن مثوبة: (٢٣٧هـــ/٨٥١م) زياد بن مثوبة، أبو صالح، عالم، فقيه، من علماء الإباضيّة.

ذلك وعاباه؛ يقولان: لا يصلِّي أحد لأحد.

وقد وجدت لبعض مشايخنا وهو الشَّيخ إبراهيم بن محمَّـــد رحمـــه الله أنَّ وليَّه يكبِّر له. والله أعلم.

[١٠] - مسألة من تقييد أبي محمَّد في صلاة السَّفينة (١)

وسألته عن الصَّلاة في السَّفينة في حال وقوفها ومسيرها على الماء كيف يكون ذلك على القادر على القيام والقاعد والعاجز عنه والالات اختلف أصحابنا من أهل عمان وأهل البصرة في ذلك اختلافا كثيرا من طريق السرَّأي والنَّظر والاجتهاد في ذلك، وأنا أذكر منه ما يحضرني ذكره في هذا الوقت وبالله توفيقي وإيَّاك:

الذي كان يذهب إليه كثير منهم أنَّ المصلّي في السسَّفينة في حال مسيرها قعودا، على القادرين على القيام وعلى العاجزين عنه. وقالوا: إنَّ الصَّلاة في السَّفينة كالصَّلاة على المحمل على ظهر الجمل، قال: فلمَّا كانت الصَّلاة على المحمل قعودا لا قياما بإجماع أن تكون صلاة السسَّفينة قعودا وهما سواء لاستواء علَّتهما.

ثمَّ اختلف أصحاب هذا الرَّأي، قال بعضهم: يومئ إيماء ولا يسجد على شيء، قالوا: لأنَّ صلاة القيام سجود وصلاة القعود إيماء، وفيهم موسى بـن

مولده ووفاته بعُمان. له آثار علميَّة في كتب الأثر. السعدي، معجم الفقهاء، ترجمة رقم: ٢٣٩، ١٣٠٠. قسم المشرق.

⁽١) لم نجده في تقييد ابن بركة، لأنَّ النسخة التي عثرنا عليها مخرومة.

على رحمه الله يقول بذلك في البَرِّ والبحر، في مسجد أو غير مسجد.

قال بعضهم: المصلّي قاعدا يسجد إذا كان في مسجد أو كان متمكّنا من الأرض موضع صلاته (۱)، ولا يسجد على ظهر جمل ولا في بطن السّفينة، وفي هؤلاء محمَّد بن محبوب رحمه الله.

وقال قوم: المصلّي في السَّفينة يصلّي قاعدا إذا سارت، ويصلّي قائمـــا إذا قدر على القيام وقد وَقَفَتْ - يعني على المرسى أو نحوه - وأظنَّه قال: هــــذا قول أبي قحطان حالد بن قحطان (٢) رحمه الله.

وقال آخرون: يصلّي قاعدا ويسجد على أيِّ حال كانت. ويسجد على الألواح المسمورة بالمركب الموثوقة به التي لا تتحوَّل من مكان إلى مكان، ولا يسجد على غيرها من أمتعة المركب وألواحه التي تنتقل وتعتزل وغيرها. قال بعضهم: يسجد على كلِّ شيء وثيق في المركب من أخشابه مسمورة أو ما يقوم مقام المسمورة من الاستيثاق.

وأمَّا المحمولة وما ينتقل، قال بعضهم: لم يسجد على الألواح الموثوقة ولا على حصير يُتَّخذ مصلَّى يصلَّى عليه. وإذا وجد موضعا يتمكَّن عليه للصَّلاة به، قال: وهذا حفظي عن أبي محمَّد عبد الله بن محمَّد بن محبوب رحمهم الله.

⁽۱) (أ): «موضعا مصلا»، (ج): «موضع مصلا». (د): «موضعا مصلی».

⁽٢) خالد بن قحطان: (ق ٣هـــ/٩م) خالد بن قحطان الخروصي الهجاري، أبو قحطان، عالم، فقيه، من علماء الإباضيَّة، مولده ووفاته بعُمان، له آثار علميَّة، منها: «جامع أبي قحطان» و«سيرة أبي قحطان». السعدي، معجم الفقهاء، ترجمة رقم: ١٧٥/١، ١٧٥/١. قسم المشرق.

قال: وقال بعضهم يصلِّي قائما إذا قدر على القيام وكان السُّجود على المركب نحو الألواح المسمورة به؛ لأنَّ عليها تُمْكِنُ الصَّلاة ولا تُمْكِنُ على غيرها من الحمولة والأمتعة، وذكر هذا عن الفضل بن الحواري^(۱) أو عزَّان بن الصقر^(۲)، الشكُُّ منِّي.

قال: وقال الرَّبيع بن حبيب بن عمرو^(۱) والبصريون من أصحابه: إنَّ على المصلّي أن يصلّي قائما إذا قدر القيام في أيِّ مكان كان، وإنَّ فرض القيام لا يزول على المصلّي بالعجز إلاَّ عن علَّة، وحجَّتهم في ذلك قول الله تبارك وتعالى: ﴿وَقُومُواْ لِلّه قَانِتِينَ﴾ [البقرة/٢٣٨]. فأو جبوا القيام بالكتاب، ولا يزيل هذا الفرض الموجب له بالكتاب إلاَّ الحجَّةُ من كتاب الله تعالى أو سنَّة أو إجماع. وأجازوا مع ذلك السُّجود على كلِّ شيء مَّسا تنبست الأرض مسن

⁽۱) الفضل بن الحواري: (... - ۲۷۸هـــ/... - ۸۹۲م) الفضل بن الحواري السامي الإزكوي، أبو محمَّد، عالم، فقيه، من علماء الإباضيَّة. مولده ووفاته بعُمان، له آثار علميَّة، منها: «جامع أبي الحواري» و «سيرة أبي الحواري» وغيرها. السعدي، معجم الفقهـاء، ترجمــة رقــم: ۲٤٧، السعدي، معجم الفقهـاء، ترجمــة رقــم: ۲٤٧، قسم المشرق.

⁽۲) عزّان بن الصقر: (... – ۲٦٨هـ/... – ۸۸۲م) عزّان بن الصقر بن عزّان اليحمدي، أبو معاوية، عالم، فقيه، قاض، من علماء الإباضيَّة. مولده ووفاته بعُمان. له آثرار علميَّة، منها: «رسالة في خلق القرآن»، وتعليقات على بعض الكتب، وأجوبة متفرِّقة في كتب الأثرر. السعدي، معجم الفقهاء، ترجمة رقم: ۵۷۷، ۳٤٦/۳ سلام. قسم المشرق.

⁽٣) الوبيع بن حبيب: (حوالي: ٧٥هـ - ١٨٠هـ/٧م - ٢٩٧م) الوبيع بن حبيب بن عمرو الفراهيدي البصري، أبو عمرو، عالم، فقيه، محدث، مجتهد، من علماء الإباضيَّة، مولده بعُمان ووفاته بالبصرة، له آثار علميَّة، منها: «المسند» و«آثار الوبيع». وغيرها. المسعدي، معجم الفقهاء، ترجمة رقم: ٢٢٠، ٢٣٥/١٠. قسم المشرق.

الألواح والأمتعة. قال: وممَّن ذهب إلى هذا القول بشير بن محمَّد بن محبـــوب رحمهم الله.

قال: وذهب قوم من أصحابنا إلى قول ليس عليه العمـــل، إنَّ المـــصلّي في السَّفينة كالمصلّي في الوحل والماء إذا قدر على القيام صلَّى قائما وركع، وإذا بلغ إلى السُّجود أوما ولا يسجد على الماء ولا على الطّين، قال وهذا اتّفاق علمائنا.

قال وإذا كان هؤلاء لا يسحدون على الطّين والماء كان أيــضا المتــاع والأمكنة المتجافية في المركب تمنع من السُّجود. قال: وهذا قول يُنــسب إلى موسى بن أبي جابر(١) رحمه الله. ووجدت أنا عنه في بعض الآثار قولا يـــدلُّ على مخالفة هذا الرَّأي، إلاَّ أن يكون قاله قبل ذلك ثمَّ رجع عنه. وقد كنت أنا أراه يصلّي في المركب في سفرنا على أحوال مختلفة: رأيته يصلّي قائما وربَّمــا رأيته يصلّي قاعدا، ولم أعلم أنّي رأيته يومئ ولا يدع السُّجود. وكان قد اتَّخذ حصيرا يصلّي عليه، وكان يأمرنا بذلك ويطويه إذا تمَّ صلاته ويرفعه.

وقد كنت أنا سألته عن السُّجود على الأمتعة والحمولة قلت: أليس قد قيل: لا يجوز السُّجود على أمتعة النَّاس؟ قال: ومن أين تعلم أنَّ هذه الأمتعة لغير أصحاب المركب وهم الذين أنزلونا عليها؟ فإذا كانت من نبات الأرض فحكمها حكم النَّظافة فجائز السُّجود عليها. والله أعلم. وقد

⁽۱) **موسى بن أبي جابر**: (۸۷هـــ – ۱۸هـــ/۲۰۷م – ۷۹۷م) موسى بن أبي جابر الأزكوي، أبو علي، عالم، فقيه، من علماء الإباضيَّة. مولده ووفاته بعُمان. لـــه آثــــار علميَّـــة، منـــها: «السيرة» ومسائل في كتب الأثر. ا**لسعدي**، معجم الفقهاء، ترجمة رقـــم: ۸۸۱، ۲۲۲۳– ۲۲۲۷. قسم المشرق.

كتبت هذا الباب لِمَا استحسنت من تقييد أبي محمَّد رحمه الله. والله أسأله الهداية والرَّشاد (١٠).

[11] - مسألة في الصَّلاة على الجنازة

٣٩٦)- روي عن النَّبيِّ ﷺ قال: «صلُّوا على موتاكم»(٢).

٣٩٧)- وروي أنَّه قال ﷺ: «وكفِّنوه في ثوبيه»^(٣). وهمذا يحـــتجُّ مـــن جعل الكفن من رأس ماله لأنَّه أضاف الملك إليه.

٣٩٨)- وروي أنَّه قال على: «إذا مات الميَّت انقطع عمله» (1).

٣٩٩)- وروي أنَّه قال ﷺ: «إذا استهلَّ الصَّبيُّ صُلِّي عليه»(°). كذلك عندهم رحمهم الله.

٤٠٠)- وروي أنَّه على: خرج مع جنازة راكبا ورجع منها راكبا(١٠).

⁽١) أورد ابن جعفو هذا النص من تقييد ابن بركة في الجامع، ٣٥٠ – ٣٥٣.

⁽۲) رواه ابن ماجة، كتاب الجنائز، باب في الأوقات التي لا يصلّى فيها على اللِّت، رقـــم: ١٥٢٢، ١٥٢٢، عــن ٤٨٧/١ والبيهقي في الكبرى، كتاب الجنائز، باب عدد التكبير، رقم: ٣٦/٤، ٦٧٣١، عــن جابر بن عبد الله.

⁽٣) رواه البخاري، كتاب الحجِّ، باب سنَّة المحرم إذا مات، رقـــم: ١٧٥٣، ٢٥٦/٢، ومــسلم، كتاب الحج، باب ما يُفعل بالمحرم إذا مات، رقم: ١٢٠٦، ٢/٥٦٨، عن ابن عبَّاس.

⁽٤) رواه مسلم، كتاب الذكر، باب كراهة تمنّي الموت لضرٌّ نزل به، رقم: ٢٦٨٢، ٢٠٦٥، عن أبي هريرة.

⁽٥) رواه ابن ماجة، كتاب الجنائز، باب ما جاء في الصَّلاة على الطفل، رقــــم: ١٥٠٨، ١٨٣/١، و) والحاكم، كتاب الفرائض، رقم: ٣٨٨/٤، ٨٠٢٣، عن جابر.

⁽٦) لم نقف على تخريجه. أورده البسيوي، الجامع، ١٥٨/٢ – ١٥٩.

٤٠١)- وروي أنَّه على رأى امرأة تتبع الجنازة فأمر بردِّها(١).

وعن أمِّ عطية (٢) قالت: نُهينا أن نتبع الجنازة (٦). فلهذا كره للنِّساء أن يتبعن الجنازة (٤).

والجنازة متبوعة، فلا يسير قدَّامها إلاَّ من يريد أن يحملها عن يمين وشمال.

ومن سنَّتها ألاَّ يتكلَّم أحد مَّن حضرها بشيء من أمر دنياه بعد تـــشيعها حتَّى يفرغ منها، وأن لا يقعد حتَّى توضع عن عواتق الرِّحال. وأمَّا مَـــن ردَّ

⁽٢) نسيبة بنت كعب، أمُّ عطيَّة. ينظر: ابن حجر، الإصابة، ٢٦١/٢.

⁽٣) رواه البخاري، كتاب الجنائز، باب اتّباع النساء الجنائز، رقـــم: ١٢١٩، ٢٩/١، ومــسلم، كتاب الجنائز، باب نمي النساء عن اتباع الجنائز، رقم: ٩٣٨، ٦٤٦/٢، عن أمّ عطيّة.

⁽٤) البسيوي، الجامع، ١٥٩/٢.

⁽٥) رواه أبو داود، كتاب الجنائز، باب الدفن عند طلوع الـــشَّمس، رقـــم: ٣١٩٢، ٣٠٠٨، والترمذي، كتاب الجنائز، باب كراهية الصَّلاة على الجنازة عند طلوع الشَّمس وعند غروبهـــا، رقم: ٣٠٠، ٣٤٨/٣، عن عقبة بن عامر. وقال: «حسن صحيح».

⁽٦) ابن بركة، الجامع، ٤٩٩/١.

السَّلام وقد قيل لا إثم عليه. ووجدت عن جابر بن زيد رحمــه الله كــان لا يتكلَّم خلف الجنازة (١).

[١٢] - مسألة في اجتماع الجنائز

والجنائز إذا اجتمعت قُدِّم الرِّجال الأحرار البالغون، وقُدِّم منهم الأفسضل فالأفضل، ثمَّ الصِّبيان الأحرار ثمَّ العبيد ثمَّ النِّساء ثمَّ الإماء، ثمَّ يسصلَّى عليهم صلاة واحدة.

وقد اختلفوا، قال بعضهم: يكون الأفضل إلى نحو الإمام ثمَّ يصفُّون علــــى التَّرتيب إلى نحو القبلة.

وقال آخرون: يكون الأفضل إلى القبلة ثمَّ يُجعلون على التَّرتيب إلى الإمام فيكون مَّا يلى القبلة^(٢).

[١٣] - مسألة فيمن يصلّى على الميّت

ففي الأثر أنَّ أولى النَّاس بالصَّلاة على الميِّت إذا حضر الإمـــام، أو أمـــير الجيش، وإلاَّ فالأب ثمَّ الزوج ثمَّ الابن ثمَّ الأخ ثمَّ الأقرب فالأقرب (٣).

٤٠٣)- وروي أنَّ النَّبيَّ على قال: «يصلَّى عليها بإذن أوليائها»(١).

⁽١) ابن جعفر، الجامع، ٤٥١/٢ – ٤٥٢.

⁽٢) البسيوي، الجامع، ١٦١/٢. ابن جعفر، الجامع، ٤٥٤/٢.

⁽٣) البسيوي، الجامع، ١٦٠/٢.

⁽٤) رواه عبد الرزاق، كتاب الجنائز، باب مَن أحقُّ بالصلاة على الميِّت، رقـــم: ٦٣٦٧، ٤١٧/٣ عن سويد بن غفلة موقوفا.

فلهذا أصحابنا لا يصلُّون على الجنازة حتَّى يستأذنوا أولياءها، وإن كــنَّ نساء استأذنوهنَّ.

ومنهم من رأى أنَّ القوم يقدِّمون من رضوا به يصلِّي بهـــم في الجنــازة وغيرها. والله أعلم (١).

[18] - مسألة في موضع المصلّي على الجنازة

٤٠٤)- روي أنَّ النَّبيَّ على امرأة فقام نحو وسطها(٢).

وقد وحدت في قولهم رحمهم الله أنَّ المصلّي على المرأة يكون مَّسا يلسي الرَّأس، وأنَّه عندهم مستحبٌّ، وأن يكون مَّا يلي الصَّدر من الرِّحال.

ووجدت عن بعضهم أنَّه لا يصلِّي أحد على الجنازة إلاَّ متطهِّرا، وأن لا يصلِّي في ثوب نجس. وقال: هي فرض على الكفاية إذا قام بها البعض سقط الفرض عن الباقين.

وأجاز بعضهم لمن خاف الفوت أن يَتيمَّم ويصلِّي بثوب نجس إذا تنجَّس في طريقه وكان به نجاسة و لم يذكرها حتَّى حضرت الصَّلاة.

والإمام إذا أحرم وانتقضت صلاته تقدَّم غيره^(٣).

⁽١) البسيوي، الجامع، ١٦٠/٢.

⁽٢) رواه البخاري، كتاب الحيض، باب الصَّلاة على النفساء وسنَّتها، رقم: ٣٢٥، ١٢٥/١، عــن سمرة بن حندب.

⁽٣) البسيوي، الجامع، ١٦٠/٢ – ١٦٢.

[١٥] - مسألة في صفة الصَّلاة على الميِّت

٥٠٥)- وروي أنَّ الــــنَّيَّ عَلَى على النَّجاشي وهـ و بالمدينة والنَّجاشي بأرض الحبشة بعد مدَّة طويلة وكبَّر أربعا(١).

وبهذا يحتجُّ من أجاز الصَّلاة على القبر، قال بعض لا يجوز، والنَّجاشـــيُّ مخصوص، ولو أنَّ ذلك جائز لكان يصلَّى على قبر النَّبيِّ ﷺ (٢).

وكذلك روي أنَّ عثمان أراد أن ينبش على ابن مسعود رحمه الله ليصلّي عليه، لو كانت الصَّلاة تجوز لم يكن لنبشه معنى^(٦).

٤٠٦)- وروي أنَّه ﷺ صلَّى على ولده إبراهيم صلَّى الله عليهما جميعا وكبَّر أربعا(٤).

٤٠٧)- وكذلك روى أنَّه الله على على شهداء أُحُد وكبَّر أربعاً (). والصَّحابة متَّفقة على صلاة الجنازة أربع تكبيرات.

⁽۱) رواه ا**لربيع،** باب صلاة الجنائز، رقم: ٤٧٩، ص١٩٤، و**البخاري،** كتاب الجنائز، باب الرجل ينعى إلى أهل بيته بنفسه، رقم: ١١٨٨، ٤٢٠/١، عن أبي هريرة.

⁽٢) البسيوي، الجامع، ٢/١٦٠.

⁽٣) المصدر نفسه.

⁽٤) رواه أبو داود، كتاب الجنائز، باب في الصَّلاة على الطفــل، رقــم: ٢٠٧/٣، ٣١٨٨، عــن عائشة، وابن ماجه، كتاب الجنائز، باب ما جاء في الصَّلاة على ابــن الرســول عَلَيْن، رقــم: الماد، ٤٨٤/١، عن ابن عبَّاس. دون عبارة: «كبَّر أربعا». وهو حديث حسن لغيره، ابــن حجو، التلخيص الحبير، ٢٠٧/٢.

⁽٥) رواه البيهقي في الكبرى، كتاب الجنائز، باب من زعم أنَّ النَّبيَّ ﷺ صلَّى على شهداء أحـــد، رقم: ٢٥/٢، والدارقطني، كتاب الجنائز، باب الصَّلاة على القبر، رقـــم: ٩، ٧٨/٢، عن أبي مالك الغفاري. دون عبارة: «كبَّر أربعا». وفيه روايات التكبير سبعا وخمسا.

وقيل: إنَّ توجيه صلاة الجنازة كتوجيه الصَّلاة. وقد وجدت عن بعـف أَنَّه يقول: «سبحان الله، ولا إله إلاَّ الله، وتعالى الله». وعند بعض: «سبحان الله، والحمد لله، ولا إله إلاَّ الله، وتعالى الله، وأستغفر الله، ولا حول ولا قـوَّة إلاَّ بالله العليِّ العظيم»(١).

وقيل: إنّها السّبع المثاني التي ذكر الله تعالى في كتابه. ثمَّ يكبّر ويستعيذ ويقرأ فاتحة الكتاب ثمَّ يكبّر الثّالثة، ثمَّ يحمد الله ويصلّي على محمّد على ويستغفر لنفسه وللمومنين والمؤمنات والميّت إن كان عنده له ولاية. وإن كان طفلا من أطفال المسلمين تسرحم عليه. وقد قيل: يُدعى هذه الآية كلّها: ﴿رَبّنَا وَسعْتَ كُلَّ شَيْء رَحْمَة وَعَلْمًا فَاغْفِرْ للّذينَ تَابُوا وَاتّبَعُوا سَبيلَكَ وَقهمْ عَذَابَ الْجَحِيمِ رَبّنَا وَوَعَلْمُ وَأَذْوَاجِهِمُ وَمَن صَلَحَ مِنْ ءَابَآئِهِمْ وَأَزْوَاجِهِمْ وَدُرِيّاتِهِمْ إِنّكَ أَنتُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿ [غافر/٧ - ٨]. ويكبّر الرَّابعة ويسلّم تسليمة واحدة، يصفح ها وجهه يمينا وشمالا.

والصَّلاة في اللَّيل على الجنازة كالصَّلاة في النَّهار. والله أعلم (٢).

[17] - مسألة في القبر وما قيل فيه

٨٠٤)- روي أنَّ النَّبيَّ عِن التَّجميس في القبور والتَّرفيع فيها(٣).

⁽١) الحضرمي، مختصر الخصال: ٩١ – ٩٢.

⁽۲) البسيوي، الجامع، ١٦١/٢ – ١٦٢.

⁽٣) رواه **الربيع،** كتاب الجنائز، باب صلاة الجنائز، رقم: ٤٨٢، ص١٩٥، عن ابن عبَّاس. وهسلم، كتاب الجنائز، باب النهي عن تجصيص القبر، رقم: ٩٧٠، ٦٦٧/٢، عن حابر بـــن عبــــد الله.

- ٤٠٩)- وروي أنه على قال: «خير القبور ما درس»(١).
- ٠١٠)- وروي أنَّه على **ان يحضر القبر فوق ثلاثة أذرع (٢)**.

وفي الأثر: أنَّه يُكره أن ينظر في القبر إذا استتر بالثِّياب(٣).

(٤١١) - وروي عن البنّي الله أنَّه أجازيوم أحد أن يُجعل في القبر الواحد اثنان أو أكثر (١٠).

ففي قولهم: أنَّه أجاز أن يفعل اليوم كذلك^(٥).

[١٧] - مسألة في البكاء على الميِّت

٤١٢)- روي أنَّ النَّبَيَّ ﷺ يوم أُحد رأى نساء الأنصار يبكين قَتْلاَهَـــا و لم يبك أحدٌ لحمزة ﷺ قال: «لكن حمزة لا بواكي له»(١).

دون عبارة: «الترفيع فيها».

(۱) رواه مسلم، كتاب الجنائز، باب جعل القطيفة في القبر، رقم: ۹۹۸، ۲۹۶، ۲۹۶، عن فضالة بــن عبيد، بلفظ: «سمعت رسول الله ﷺ يأمر بتسويتها». وأحمد، مسند فضالة بن عبيـــد، رقـــم: 7۱/۲، بلفظ: «سوُّوا قبوركم بالأرض».

(٢) لم نقف على تخريجه.

(٣)البسيوي، الجامع، ١٦٢/٢.

- (٤) رواه أبو داود، كتاب الجنائز، باب في تعميق القبر، رقم: ٣٢١٥، ٣٢١، والترمذي، كتاب الجهاد، باب ما جاء في دفن الشهداء، رقم: ٢١٣/٤، ١٧١٣، عن هشام بن عامر. وقال: «حسن صحيح».
 - (٥) البسيوي، الجامع، ١٦٢/٢.
- (٦) رواه ابن ماجه، كتاب الجنائز، باب ما جاء في البكاء على الميت، رقم: ١٥٩١، ٧/١،٥، وأحمد،

21٣) - وروي أنّه بكى على ولده إبراهيم، فقال له عبد الرّحمن: يا رسول الله، أتبكي وتنهانا عن البكاء؟ فقال رسول الله بين «إنّما بكيت رحمة له، وإنّما نهيت عن صوتين أحمقين: خدش الخدود، وشق الجيوب»(۱).

٤١٤)- روي أنَّه قال ﷺ: «صوتان ملعونان في الدُّنيا والآخرة: صوت منهار عند نعمة ومربَّة عند مصيبة» (٢).

والتَّعزية بالمِّيت سنَّة. والحمد لله ذي الطُّول والْمنَن.

[١٨] - مسألة في صلاة الجمعة

٥١٥)- روي أنَّ النَّبِيِّ عَلَيَّ صلَّى الجمعة.

٤١٦)- وروي أنَّه ﷺ نزل عليه أمر صلاة الجمعة بالمدينة، فأوَّل ما صلاً ها بالمدينة في أربعين رجلا^(٣).

مسند المكثرين من الصُّحابة، مسند ابن عمر، رقم: ٤٩٤٨، ٢٠/٢، عن ابن عمر.

⁽۱) رواه الترمذي، كتاب الجنائز، الرخصة في البكاء على الميّت، رقم: ٣٢٨/٣، ١٠٠٥، والبيهقي في الشّعب، السبعون، فصل ممّا يلحق بالصبر عند المصائب، رقم : ٢٤٢/٧، ١٠١٦٤عسن جابر بن عبد الله. قال الهيثمي: «فيه محمّد بن عبد الرحمن بن أبي ليلى وفيه كلام». مجمع الزوائد، ١٠٨/٣.

⁽۲) رواه الربيع، كتاب الأشربة، باب في المحرَّمات، رقم: ٦٣٦، ص٢٤٩، عن ابن عبَّاس، وأورده الهيثمي، وقال: «عن أنس بن مالك... رواه البزار ورجاله ثقات». مجمع الزوائد، ٣٠٠/٣.

⁽٣) رواه أبو داود، كتاب الصَّلاة، باب الجمعة في القرى، رقم: ١٠٦٩، ١٠٦٩، وابن حبَّان، ٢٨٠/١ وابن حبَّان، كتاب إخباره ﷺ عن مناقب الصَّحابة، رقم: ٧٠١٣، ٢٧٧/١٥، عن كعب بن مالـك، في

١٧٥) - وعن ابن عبَّاس فلله فطه خطب خطبتين وجلس جلستين (١).

وهذه الرواية وحدها في جامع الشّيخ أبي الحسن (٢) رحمه الله، وذكر جلستين، فلا أدري لعلّه ذكر جلسة قبل أن يخطب منتظرًا لفراغ الأذان، أو لعلّه وَهُم من الكاتب، أو لعلّ هذا مكتوب في كتب المسلمين لأنَّ الاختلاف بينهم في الجلسة بين الخطبتين. وقد شاهدت بتروى (٢) مع الخليل بن شاذان أعزَّه الله جميعا يخرجون فيها إلى المستغفر، وهو الجبَّان، فيتقدَّم فيخطب شيخ يقال له: محمَّد بن أيُّوب بعد أن يصلُّوا ما شاء الله، فرأيته يجلس جلسة خفيفة بين الخطبتين. ولم أرهم ذلك الوقت يصلُّون الجمعة قصرًا في نزوى، والله أعلم من أيِّ وجه تَرَكَه (٤)، والإمام قائم والدَّعوة ظاهرة، ولعلَّه م يفعلون

أسعد بن زرارة وأوَّل جمعة في المدينة قبل مقدم الرسول على قال البيهقي: «حـــسن الإســناد صحيح». السنن الكبرى، ١٧٧/٣. البسيوي، الجامع، ١٤٩/٢.

⁽۱) رواه مسلم، كتاب الصَّلاة، باب الجلوس إذا صعد المنبر، رقم: ۱۰۹۲، ۳۰٤/۱، ۳۰۶، عـــن ابـــن عــر، بلفظ: «كان النبي ﷺ يخطب خطبتين كان يجلس إذا صعد المنبر حتَّـــى يفـــرغ -أراه المؤذن- ثمَّ يقوم فيخطب».

⁽٢) البسيوي، الجامع، ١٦٢/٢.

⁽٣) نزوى: حاضرة المنطقة الداخلية بسلطنة عمان، كانت عاصمة للدولة العمانية منذ سنة: 1٧٧ هـ حتَّى حكم بني نبهان الذين حولوا العاصمة إلى بملا، توجد بما قلاع وحصون عالية، قال عنها الحموي: «يعمل بما صنف من الثياب منمقة بالحرير». المسكري، لمحــة تاريخية، ص٥٥.

⁽٤) أي: تَركَ القصرَ في نزوى، و لم يأخذ بفعل الإمامين عمر وعليٌّ اللذين قصرا في مكَّــة، وقـــالا لأهل مكَّة يوم الجمعة: «أتمُّوا صلاتكم». وعاصمة الإمام الخليل بن شاذان هي الرستاق.

لصلاة الجمعة كذلك في الخطبتين وذلك بمحضر قاضي القضاة الحسس بسن سعيد بن قريش رحمهم الله، وكثير من أهل المعرفة بتروى مثل: موسسى بسن أحمد (١) والنجاد وغيرهم.

وأمًّا في جامع الشَّيخ أبي محمَّد فيقول: لا يجوز الجلوس، وقال: لم يُرفع الينا أنَّ أبا بكر وعمر رضي الله عنهما ولا عليًّا كانوا يجلسون بين الخطبـــتين، وإنَّما فعل ذلك عثمان في آخر سنَّه للكبَر.

وقال بعض: معاوية الذي أحدث الجلوس (٣).

ولم نشاهد مشايخنا بحضرموت يجلسون، ونحن على فعلهم.

81٨)- وروي أنَّ النَّيَّ عَلَى صلاة الظُهر والعصر بعرفات صلاة الماهر والعصر بعرفات صلاة المسافر وهو يوم الجمعة ركعتين (٤)؛ فلهذا إذا وافق الإمام الجمعة

⁽۱) **موسى بن أحمد:** (حي: ٤٤٣هـــ/١٠٥٣م) موسى بن أحمد بن محمَّد بن علي، أبــو علي، علي، علي، علي، عللم، فقيه، من علماء الإباضيَّة. السعدي، معجم الفقهاء، ترجمة رقـــم: ٨٨٠، ٢٢٥/٣. قسم المشرق.

⁽۲) الحسن بن أحمد: (ت: ۵۰۰۷هــ/۱۱۱۸م) الحسن بن أحمد بن محمَّد بــن عثمــان العقــري النــزوي، أبو علي، عالم، فقيــه، قاض، من علماء الإباضيَّة، مولده ووفاته بعُمان، له مــسائل وأجوبــة في الأثر. السعدي، معجم الفقهاء، ترجمة رقم: ۱۲۰/۱، ۱۲۰/۱. قسم المشرق.

⁽٣) ابن بركة، الجامع، ٥٦٩/١ – ٥٧٠.

⁽٤) رواه مسلم، كتاب الحجِّ، باب حَجَّة النَّبيِّ ﷺ، رقم: ١٢١٨، ٢٨٨١/ عن حابر بــن عبد الله، بلفظ: «ثمَّ أقام فصلَّى الظهر ثمَّ أقام فصلَّى العصر ولم يصلَّ بينهما شيئا»، وكان ذلك يوم الجمعة، والبخاري، كتاب الإيمان، باب زيادة الإيمان ونقـــصانه، رقــم: ٤٥، ١٥/١، من قول عمر.

وهو مسافر صلَّى صلاة المسافرين^(١).

وقيل: إنَّ عليًّا صلَّى بأهل مكَّة صلاة الجمعة ركعتين وقال: «أَتِمُّــوا صلاتكم»(٢).

- ٤١٩)- وقال النَّبيُّ التَّلِيِّلا: «من راح إلى جمعة فليغتسل»(٣).
- ٤٢٠)- وقال السَّبَيُّ ﷺ: «من توضَّأ يوم الجمعة فبها ونعمت، ومن اغتسل فهو أفضل»(٤).
 - ٤٢١)- وروي أنَّه قال ﷺ: «الاثنان فما فوقهما جماعة»(°).
- ٤٢٢)- وروي عنه ه الله رأى رجلين يصلّيان جماعة فقال: «هذان جماعة» (١).

⁽١) ابن بركة، الجامع، ١/٥٥٨.

⁽٢) البسيوي، الجامع، ١٥٢/٢.

⁽٣) رواه البخاري، كتاب الجمعة، باب فضل الغسل يوم الجمعة، رقم: ٨٣٧، ٢٩٩/١، عن ابن عمر.

⁽٤) رواه أبو داود، كتاب الطهارة، باب الرخصة في ترك الغسل يوم الجمعة، رقم: ٣٥٤، ٩٧/١، والترمذي، كتاب الجمعة، الوضوء يوم الجمعة، رقم: ٣٩٩، ٣٦٩/٢، عـن سمـرة. وقـال: «حديث حسن».

⁽٥) رواه ابن ماجة، كتاب الصَّلاة، باب الاثنان جماعـــة، رقـــم: ٩٧٢، ٣١٢/١، والبيهقـــي في الكبرى، كتاب الحيض، باب الاثنان فما فوقهما جماعة، رقم: ٤٧٨٧، ٣٩٣، عن أبي موسى الأشعري. وهو ضعيف. الزيلعي، نصب الراية، ١٣٦/٢.

⁽٦) رواه أحمد، باقي مسند الأنصار، حديث أبي أمامة، رقـــم: ٢٦٢٤، ٢٥٤/٥، والطـــبراني في الكبير، باب الصاد، صدى بن عجلان، رقم: ٧٨٥٧، ٢١٢/٨، عن أبي أمامة. وهو ضعيف، الهيثمي، مجمع الزوائد، ١٧٣/٢.

فلهذا الخبر قال بعض: أرجو إذا حضر الجمعة اثنان أجزى(١).

قال بعض: أقلَّ ذلك ثلاثة: الإمام واثنان غيره؛ لأنَّه قال تعالى: ﴿فَاسْعَوْا إِلَى ذَكْرِ اللَّهِ ﴾ [الجمعة/٩] وقوله تعالى: «اسعوا» يعني اثنين، ثمَّ قوله: إليه، يعني غيرهما، وهو المنادي.

وقال بعض: أقلُّ ما يصحُّ أربعة: مؤذِّن وإمام ورجلان (٢).

٤٢٣)- وروي أنَّ النَّيَ عَلَى اللهُ قال: «لقد هممت أن آمر رجلا أن يصلي بالنَّاس، ثمَّ أحرق على رجال يتخلَّفون عن صلاة الجمعة»(٦). فهذا يدلُّ على الحثِّ عليها.

٤٢٤)- وروي أنَّه كان الله الله الله الفعد للخطبة توكًا على قوس أو سيف أو عصا (٤). فينبغي الاقتداء به (°).

⁽١) ابن بركة، الجامع، ١/٥٥٨.

⁽٢) البسيوي، الجامع، ١٥٠/٢.

⁽٣) رواه مسلم، كتاب المساجد، باب فضل صلاة الجماعة، رقم: ٦٥٢، ٢٥٢/١، عن ابن مسعود.

⁽٤) رواه أبو داود، كتاب الصَّلاة، باب الرجل يخطب على قوس، رقم: ١٠٩٦، ٢٨٧/١، وأحمد، مسند الشاميين، حديث الحكم بن جزن، ١٧٨٨، ٢١٢/٤، عن الحكم بسن حسزن. دون سيف، وهو حسن.

⁽٥) ابن بركة، الجامع، ١/٩٥٥.

- 6 ٢ ٤) وعنه على: «إذا قال الرَّجل لصاحبه: أنصت، والإمام يخطب، فقد لغا. فقد لغا، أو قال: صه فقد لغا. وعن أبي هريرة قال: من لغا فلا جمعة له، ومن قال: صه فلا جمعة له (۱).
- 273) وقيل: إنَّه على كان يخطب فقرأ سورةً، فأقبل أبو ذرِّ رحمة الله عليه على رجل إلى جنبه فقال: متى نزلت هذه السورة؟ فأعرض عنه الرَّجل فلمَّا قضى الرَّجل صلاته قال: ليس لك إلاَّ ما لغوت، فسأل النَّبيَّ عن ذلك فقال: «صدق»(٢).
- ٤٢٧)- وروي أنَّه قال المُثَّمِّ من طريق ابن عبَّاس: «الذي يتكلَّم والخطيب يخطب كالحماريحمل أسفارا»(١٠).
- ٤٢٨)- وروي أنَّه قال له من طريق ابن عمر: «من راح الساعة الأولى فكأنَّما أهدى بَدَنَةً» (٥٠).

وقيل: إنَّ عثمان قال لعمر ﷺ: يا أمير المؤمنين، ما زلت على الوضوء،

⁽١) رواه البخاري، كتاب الجمعة، باب الإنصات يوم الجمعة والإمـــام يخطـــب، رقــــم: ٨٩٢، ٣١٦/١ عن أبي هريرة.

⁽٢) **ابن بركة**، الجامع، ٥٦٩/١. **الكندي،** بيان الشرع، ٨٩/١٥.

⁽٣) رواه ابن ماجة، كتاب الصَّلاة، باب ما جاء في الاستماع للخطبة، رقــم: ١١١١، ١٥٣/، ٣٥٢/، وأحمد، مسند الأنصار، حديث المشايخ عن أبي بن كعب، رقــم: ٢١٣٢٥، ١٤٣/، عــن أبي بن كعب.

⁽٤) أورده الرامهرمزي في الأمثال، رقم: ٦١، ٦٤/١، عن ابن عبَّاس.

⁽٥) رواه الربيع، كتاب الصَّلاة، باب في صلاة الجمعة، رقم: ٢٨٣، ص١١٨، والبخاري، كتاب الجمعة، باب فضل الجمعة، رقم: ٨٤١، ٣٠١/١، عن أبي هريرة.

وقال بعضّ: من تقرَّب إلى الله بشيء كالتَّسبيح فليس بلغو، إنَّما اللَّغو في القول المكروه. وقال بعض: اللَّغو لا يفسد وإنَّما ورود النَّهسي لكمال الثواب (١٠).

وقال بعض: من لغا فسدت صلاته إن لم يخرج من المسجد ويرجع فينصت؛ لقوله ﷺ: «من لغا فلا جمعة له»^(۲).

وفي الأثر أنَّه ينبغي للخطيب أن لا يلغو ولا يعارض النَّــاس بكــــلام، إلاَّ كنحو ما في القرآن من المواعظ الحسنة (٤).

⁽١) البسيوي، الجامع، ١٥١/٢ – ١٥٢. ابن بركة، الجامع، ١٥٦٠/١.

⁽٢) تقدَّم تخريجه، ينظر رقم: ٤٢٥.

⁽٣) رواه أبو داود، كتاب الصَّلاة، باب الكلام والإمام يخطب، رقـــم: ١١١٣، ٢٩١/١، ٢٩١/١، وأحمد، مسند المكثرين من الصَّحابة، مسند عبد الله بن عمرو، رقم: ٦٧٠١، ١٨١/٢، عن عبد الله بن عمرو.

⁽٤) البسيوي، الجامع، ١٥١/٢ - ١٥٢.

وعندهم الخطبة من شرط الجمعة، إذا لم تكن خطبة لم تكن جمعة، وصلَّوْا أربعا، ولا يقولون: إنَّها بدل من الرَّكعتين. الحجَّة لهـم في ذلك أنَّ المصلِّى يستقبل القبلة والخطيب يستدبرها.

وكذلك من فاتته الخطبة كان مدركا للجمعة و لم يبدل شيئا.

والخطبة مِن شَرْطِها، وهي تجب على من تصحُّ منه الحرِّيــَة والذكوريَّــة والبلوغ والعقل والإقامة. وإذا لم يبق عند الإمام إلاَّ النِّساء والعبيد والمسافرون صلَّى أربعا، إلاَّ أن يكون قد أحرم ودخل فيها صلاَّها جمعة.

وقيل: الجمعة على الأمصار. قال: ﴿فَاسْعُوا إِلَى ذَكْرِ اللَّهِ وَذَرُوا الْبَيْعَ ﴾ [الجمعة/٩] والعبيد ليسوا من أهل الأمصار ولا من أهل البيع، إلا أن يؤذن لهم، قال الله تعالى: ﴿عَبْدًا مَّمْلُوكًا لاَّ يَقْدرُ عَلَى شَيْءَ ﴾ [النحل/٥٧].

واختلفوا في صلاتها خلف الجبابرة في الأمصار، والأكثر على جوازها خلفهم (١). والله نسأله العصمة والتَّوفيق.

[١٩] - مسألة في العيدين

٤٣٠)- قيل: إنَّ النَّبَيَّ ﷺ قال في قوله تعالى: ﴿فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَهِ لَهُ تَعَالَى: ﴿فَصَلَّ لِرَبِّكَ وَرُ

٤٣١)- وروي أنَّ النَّبيَّ عَلَيها صَلَّى العيد وحضَّ عليها.

⁽١) ابن بركة، الجامع، ١/١٧٥. البسيوي، الجامع، ٢/١٥٠ – ١٥١.

⁽۲) البسيوي، الجامع، ۱۵۳/۲.

٤٣٢) - وروت أمُّ عطيَّة قالت: أَمرَنَا أن نُخرِجَ إلى العيدين العواتقَ (') من الخدور، وَأَمرَ الحائضَ أن تعتزل من مصلَّى المسلمين ('').

فعلى هذا أن لا بدَّ من خروج النِّساء للعيدين (٣).

ويستحبُّ تأخير صلاة الفطر لاشتغال النَّاس بالصَّدقة. ويستحبُّ أيضا أن يأكل قبل خروجه إلى الجبَّانة (٤) يوم الفطر.

ويستحبُّ تعجيل الأضحى لِمَا يرجع إليه النَّــاس مـــن ضــحاياهم. ويستحبَّ أن لا يَطْعَم حتَّى يرجع.

ومن سننها: السِّواك والغسل والطِّيب واللِّباس الحسن(٥).

٤٣٣)- ومن خرج إلى المصلَّى خرج جاهرا بالتَّكبير، ويقطع إذا وصـــل إلى المصلَّى هكذا^(١) روي عنه ﷺ^(٧).

وصلاة العيد ركعتان. والخطب كلُّها تبدأ بالتَّحميد إلاَّ خطبــة

⁽١) في النُّسخ: «والعواتق». وضبطناها من صحيح مسلم.

⁽٢) رواه مسلم، كتاب صلاة العيدين، باب ذكر إباحة خروج النساء في العيدين إلى المصلّى رقـــم: ٨٩٠، ٢٠٥/٢، عن أم عطيَّة.

⁽٣) في (د): «إلى العيدين».

⁽٤) الجبانة: المقبرة.

⁽٥) البسيوي، الجامع، ١٥٤/٢. ابن بركة، الجامع، ١٩١/١.

⁽٦) في (أ) و(د): «هذا».

⁽۷) رواه ابن خزیمة، كتاب الصَّلاة، باب الخروج إلى المصلَّى لــصلاة العيـــدين، رقـــم: ١٤٣١، ٣٤٣/٢ والبيهقي في الكبرى، كتاب صلاة العيدين، باب التكبير ليلة الفطر، رقـــم: ٥٩٢٥، ٢٢٩/٣، عن ابن عمر. صحَّح المناوي وقفه على ابن عمر. فيض القدير، ٢١١/٥.

العيدين، فهي تبدأ بالتَّكبير؛ لأنَّهم قالوا: يكبِّر في العيد ثلاثين تكبيرة في الصَّلاة وفي الخطبتين.

فإن كبَّر في الصَّلاة ثلاث عشرة كبَّر في الخطبتين سبع عشرة حتَّـــى يتمَّ الثلاثين.

فإن كبَّر في الصَّلاة إحدى عشرة كبَّر في الخطبتين تسع عشرة. وإن كبَّر في الصَّلاة تسعا كبَّر في الخطبتين إحدى وعشرين.

وإن كبَّر في الصَّلاة سبعا كبّر في الخطبتين ثلاثا وعشرين (١).

ويكبِّر في الصَّلاة -كما ذكرنا - من ثلاث عشرة أو إحدى عــشرة أو تسعا أو سبعا. وصفة الثَّلاث عشرة تكبيرة في الصَّلاة أنَّه يكبِّر في الرَّكعــة الأولى بعد تكبيرة الإحرام خمسا، ثمَّ يستعيذ ويقرأ ثمَّ يتمُّ الرَّكعة ويقوم ويقــرأ في الرَّكعة الثانية، فإذا أتمَّ القراءة كبَّر خمسا، ثمَّ يركع بتكبيرة الصَّلاة، فإذا رفع من الرُّكوع كبَّر ثلاثا، ثمَّ يسجد بتكبيرة. هذه صفة الثلاث عشرة.

وإن كبَّر في الصَّلاة بإحدى عشرة كبَّر في الأولى بعد الإحرام ســـتًا، وبعد القراءة في الثانية خمسًا.

وإن كبَّر في الصَّلاة سبعا كبَّر في الأولى بعد الإحرام أربعا، وفي الثانية بعد القراءة ثلاثا، ثمَّ يركع.

والذي ينبغي من التكبير في الخطبتين: يكبّر في الأولى أكثر من الآخرة بتكبيرة.

⁽۱) الحضرمي، مختصر الخصال: ۸۱ – ۸۲.

وإذا اجتمعوا بثلاثة صلَّوا صلاة العيد، وقيل: أقلَّ، وقيل: خمــسة، وقيل: أكثر.

وإن لم يحسن الخطبة قرأ القرآن(١).

وإن لم يكن إلاَّ نساء وعبيد صلَّوا صلاة العيدين في بروزهم^(۱) فـــإن كان مطر ففي المسجد.

وإن لم يصحَّ العيد إلاَّ بعد الزَّوال، فقيل: يبرزون في يومهم، وقيـــل: إلى الغد.

٤٣٤)- وروي أنَّ النَّبِيَّ ﷺ أمر أناسا من الأنصار أن يخرجوا من الغد^(٢).

ومن فاتته صلاة العيد صلَّى ركعتين بلا تكبير على بعض القول. ومن أغمى عليه خرج غدا.

[٢٠] - مسألة في الكسوفين

٤٣٥)- وروي أنَّ النَّبيَّ ﷺ صلَّى صلاة الكسوف^(١) وعمل بما المسلمون بعده.

⁽١) البسيوي، الجامع، ١٥٤/٢ – ١٥٥. ابن جعفر، الجامع، ٤٠٨/٢ – ٤٠٩.

⁽٢) بروزهم: «البَراز (بالفتح): المكان الفضاء من الأرض البعيد الواسع». ابن منظـور، اللـسان، ٥/٥ ، مادَّة: «برز».

⁽٣) رواه أبو داود، كتاب الصَّلاة، باب إذا لم يخرج الإمام للعيد مـــن يومـــه، ١١٥٧، ١٠٠٧، والنسائي، كتاب صلاة العيدين، باب الخروج إلى العيدين، رقم: ١٨٠/٣، ١٥٥٧، عـــن أبي عمير بن أنس. وهو حسن.

⁽٤) ينظر الحديث الآتي.

٤٣٦)- وروي أنَّ الشَّمس انكسفت يوم مات ولدُه إبراهيم فقام فصلَّى قائما وأطال ثمَّ ركع وأطال (١).

٤٣٧)- وروي أنَّه عَلَى ركعتين ثمَّ قال: «إنَّ الشَّمس لا تنكسف لا تنكسف لموت أحد ولا لحياة أحد، فإذا رأيتم شيئا من ذلك فصلُّوا»(٢).

٤٣٨)- وروي أنَّه قال عَنَّهُ: «إذا انكسفت الشَّمس وانخسف القمر فصلُّوا كأحدث^(٢) صلاة صلَّيتموها»^(٤).

٤٣٩)- وروي أنَّه قال: «يُجهر بالقراءة فيهما الأنَّهما تطوُّع بجماعة في وقت حاضر»(°). وجعل وقتها حالا كصلاة العيدين.

ويستحبُّ أن يطال فيها القراءة والرُّكوع والسُّجود^(١).

[٢١] - مسألة في الاستسقاء

وقيل: إنَّه سنَّة.

⁽۱) رواه الربيع، كتاب الصَّلاة، باب في صلاة الكسوف، رقم: ۱۹۶–۱۹۰، ص۸۰، عن ابن عبَّاس وعائشة، ومسلم، كتاب الكسوف، باب صلاة الكــسوف، رقــم: ۹۰۱، ۲۱۸/۲، عن عائشة.

⁽٢) هذا جزء من الحديث السابق الذي تقدُّم تخريجه.

⁽٣) (أ) و(ج) و(د): «كإحدى».

⁽٤) رواه أبو داود، كتاب الصَّلاة، باب من قال أربع ركعـــات، رقـــم: ١١٨٥، ١١٨٥، عـــن قبيصة، والنسائي، كتاب الكسوف، نوع آخر، رقم: ١٤٨٥، ١٤١/٣، عن النعمان بن بشير.

⁽٥) لم نقف على تخريجه.

⁽٦) البسيوي، الجامع، ١٦٣/٢.

٤٤٠ روي أنَّ النَّبيَّ عَلَيْ جاءه رجل وهو يخطب على المنبر فسأله الاستسقاء فقال النَّبيُّ عَلَيْ: «اللهمَّ اسقنا، اللهمَّ اسقنا» (١). من غير صلاة.

- ٤٤١)- وروي أنَّ النَّبيَّ عَلَيْ خرج بالنَّاس إلى المصلَّى فاستسقى فدعا قائما، ثمَّ توجَّه إلى القبلة وحوَّل رداءه، فسُقُوا^(٣).
- ٤٤٢)- وروي أنَّه فَيُ خرج بالنَّاس وحوَّل ظهره إلى النَّاس وحوَّل رداءه، ثمَّ صلَّى ركعتين، فذُكر أنَّه استسقى فقيل إنَّهم سُقوا^(١).
- ٤٤٣)- وعن ابن عبَّاس أنَّ السبَّيَّ ﷺ خرج في الاستسقاء فصنع كما صنع في الفطر والأضحى (٥).
 - ٤٤٤)- وقيل: إنَّه على مسكَّى ركعتين جهر فيهما بالقراءة (١).
- ٥٤٥)- وقيل: إنَّ أعرابيًّا من بني عامر جاء إلى النَّبيِّ الطَّلِيِّلا فقال: يا رسول

⁽١) رواه البخاري، كتاب الجمعة، باب الاستسقاء في المسجد الجامع، رقم: ٩٦٧، ٣٤٣/١، عن أنس.

⁽٢) ابن جعفر، الجامع، ٢/٢٦.

⁽٣) رواه البخاري، كتاب الجمعة، باب الدعاء في الاستسقاء قائما، رقم: ٩٧٧، عن عـــم عباد بن تميم.

⁽٤) رواه مسلم، كتاب الاستسقاء، رقم: ٤٩٤، ٢١١/٢، عن عمٌّ عباد بن تميم.

⁽٥) رواه البيهقي في معرفة الآثار، رقم: ٢٠٥٦، ٤٧٢/٥. عن أبي سعيد.

 ⁽٦) رواه البخاري، كتاب الجمعة، باب الجهر بالقراءة في الاستسقاء، رقم: ٩٧٨، ٩٧٨، عــن
 عمَّ عباد بن تميم.

الله أحدبت البلاد، وهلك المال، وضاع العيال، وهلكت النَّفوس، وتقطُّعت السُّبل فاستسق لنا، فإنَّا نستشفع بــك إلى الله وبــالله إليــك. فأعظم ذلك النَّبيُّ عِلَى السَّح. ثمَّ أعاد الأعرابيُّ كما قال في المرَّة الأولى، «أتركوه»، فحلس الأعرابيُّ بين يدي النَّبيِّ ﷺ فوعظه، ثمَّ قال: «إذا سأل أحدكم حاجة فلا يقول كما قلت، ولكن يقول: أدع لنا بخير». فلمَّا انصرف الأعرابيُّ قال الـبَّبيُّ عَلَىٰ: «ألا أخبركم بملَكِ أَذِنَ اللَّهُ أَن أَخْبِر كُم عَنْهُ فِي الْحَدِيثِ: إِنَّ رَقِبْتُهُ تَحْتَ زُوايِا الْعَرْشِ، وقدماه في الأرض السابعة، والذي نفسي بيده لو سخُرت الطير من أصل رقبته إلى منتهاها من رأسه يخفقن سبعمائة سنة لم يجاوزْنُه، وهو يقول: سبحانك أينما كنت، لا يعلم أين ربُّه، فتعالى الذي لا يخلو منه مكان» (١) و تفسير ذلك: أنَّه ليس لله منتهى، فتعالى الله ربُّ العالمين.

[٢٢] - مسألة فيمن تجب عليه إعادة الصَّلاة

٤٤٦)- روي أنَّ السبَّيَّ فَلَمَّ فاتته يوم الخندق أربع صلوات فصلاً هنَّ على الترتيب^(٢). فينبغى الاقتداء به.

⁽۱) لم نقف على تخريجه بهذا اللفظ، وقد أورد الهندي في الكتر، الإكمال من خلق الملائكة، المام المن نخلق الملائكة والمنتفق عن ملك... يقول: سبحانك حيث كنت». وقال: «رواه الخطيب البغدادي في المتفق والمفترق، وفيه أبو معشر المدني». قال ابسن حجو: «وأبو معشر المدني ضعيف... وقال البخاري: منكر الحديث». التلخيص الحبير، ١٩/٣. (٢) رواه النسائي، كتاب الأذان، باب الأذان للفائت من الصلوات، رقسم: ٦٩/٣، ١٧/٢،

وفي الأثر: أنَّ من فاتته أو نسي خمس صلوات فأقــلَّ، صـــلاهنَّ علـــى التَّرتيب، وما عدا ذلك فليصلِّ كيف أراد (١٠).

وقال بعض: يعيد المرتدُّ صلاته. وقال بعض: لا إعادة عليه؛ لأنَّ الـــصَّلاة لا تجب إلاَّ بعد الإيمان^(٢).

٤٤٧) - لقول النَّيِّ عَلَيْ لمعاذ: «أدعُهم إلى شهادة أن لا إله إلاَّ الله، فإن أطاعوك لذلك فأعلِمْهُم أنَّ الله قد افترض عليهم خمس صلوات في كل يوم وليلة»(").

[٢٣] - مسألة في صفة صلاة النِّساء

٤٤٨)- روي أنَّ النَّبِيَّ ﷺ قال: «صلاة النِّساء فرادى في بيوتهنَّ أفضل» (١٠).

9٤٤)- وقال ﷺ: «صلاتها في مخدعها أفضل من صلاتها في المسجد»(٥).

والدارمي، كتاب الصَّلاة، باب الحبس عن الصَّلاة، رقم: ١٥٢٤، ٢٠/١، عـن أبي سعيد الخدريِّ.

⁼

⁽۱) ابن بركة، الجامع، ۱/۱.٥٠.

⁽٢) الكندي، بيان الشرع، ١٩١/١.

⁽٣) تقدُّم تخريجه، ينظر رقم: ١٧٣.

⁽٤) رواه أحمد، باقي مسند الأنصار، حديث أمَّ سلمة، رقم: ٢٦٦١٢، ٣٠١/٦، والطبرافي في الكبير، ذكر أزواج الرسول ﷺ، أم سلمة، رقم: ٧٠٩، ٣١٣/٢٣، عن أم سلمة، دون لفظ: «فرادى».

⁽٥) رواه أبو داود، كتاب الصَّلاة، باب التشديد في ذلك، رقم: ٥٧٠، ١٥٦/١، والحاكم، كتاب

- ٠٥٠)- وقال ﷺ: «صفُّ النِّساء المؤخَّر أفضل» (١)؛ فلهذا قالوا: ليس عليها جماعة (٢).
 - ٤٥١)- وقيل: إنَّه قال ﷺ: «لا تمنعوا إماء الله من مساجد الله»(٣).
- ٤٥٢)- وعن عائشة وأمِّ سلمة رضي الله عنهما أنَّه قال لأمِّ سلمة «صلّي» فقالت: أيصلح ذلك؟! قال: «نعم تكن عن يمينك وشمالك» (٤). فلهذا قالوا: إذا أمَّت امرأة بنساء نافلة جاز، وتكون وسطهن (٥).

[٢٤] - مسألة في التطوُّع [الرواتب والسنن المؤكَّدة]

٤٥٣)- وروى أنَّه قال ﷺ: «لا صلاة بعد طلوع الفجر إلاَّ ركعتي الفجر» (١٠).

الإمامة، رقم: ٧٥٧، ٣٢٨/١، عن ابن مسعود، بلفظ: «في بيتها» بدل: «المسجد».

⁽١) تقدم تخريجه بلفظ مقارب، رقم: ٣٤٧.

⁽۲) ابن بركة، الجامع، ۷/۱.٥٠.

⁽٣) رواه البخاري، كتاب الجمعة، باب هل على من لم يشهد الجمعة غسل، رقـــم: ٨٥٨، ٣٠٠٥/١، ومسلم، كتاب الصَّلاة، باب خروج النساء إلى المساجد، رقم: ٤٤٢، ٣٢٦/١، عن ابن عمر.

⁽٥) ابن بوكة، الجامع، ٧/١.٥.

⁽٦) رواه أحمد، مسند المكثرين من الصَّحابة، مسند ابن عمر، رقم: ٢٣/٦، والترمسذي، كتاب الصَّلاة، باب ما جاء لا صلاة بعد طلوع الفحر، رقم: ٢٧٨/١، عن ابن عمسر. وقال: «حديث غريب لا نعرفه إلاَّ من حديث قدامة بن موسى، وروى عنه غير واحد، وهو ما احتمع عليه أهل العلم».

هذا هو الدَّليل على تأكيدهما لأنَّه جعل ذلك وقتا لها ولم يستحب منه تطوُّعا(١).

٤٥٤)- وقال على: «ركعتا الفجر خير من الدُّنيا وما فيها»(٢).

ومن تأكيدهما أنَّ صلاة الفجر إذا نُسيت صلاَّهنَّ النَّاس مع صلاة الفجر، وليس كذلك صلاة النَّوافل^(٣).

٤٥٥)- وروي أنَّه قال على الله الله المحتا الفجر فليصلُّهما إذا طلعت الشَّمس»(١).

٤٥٦)- وروي أنَّ النَّبيُّ على: لم يتركهما في سفرولا في حضر (٥٠).

وشاهدناهم في عُمان يتركون الحديث بينهما وبين صلاة الصَّبح، فكانوا يجتمعون حتَّى إذا أراد المقيم أن يقيم الصَّلاة قام الجميع منهم فركعوا مرَّة واحدة ركعتي الفحر ثمَّ أقام المقيم بالصَّلاة، وقبل ذلك مَنْ دخل المسجد قعد بلا صلاة. كلُّ ذلك يكرهون الكلام بين الرَّكعتين وصلاة المكتوبة (٢).

⁽١) البسيوي، الجامع، ٢/ ٧٥ – ٧٦.

⁽٢) رواه مسلم، كتاب صلاة المسافرين، باب استحباب ركعتي سنة الفحر والحث عليها، رقم. (٢) ، ١/١ ، ٥٠) عن عائشة.

 ⁽٣) البسيوي، الجامع، ٢/ ٧٥ – ٧٦.

⁽٤) رواه التومذي، أبواب الصَّلاة، باب إعادةما بعد طلوع الـــشَّمس، رقـــم: ٢٨٧/٢، ٢٨٧/، والحاكم، كتاب الإمامة، باب التأمين، رقم: ١٠١٥، ٤٠٨/١، عن أبي هريرة.

⁽٥) رواه الطبراني في الأوسط، رقم: ٧٤٥٧، ٢٦٤/٧، عن عائشة. ورواه مسلم، كتاب صلاة المسافرين، باب استحباب ركعتي سنَّة الفحر، رقم: ٧٢٤، عن عائشة، بلفظ: «أنَّ النَّبِيَّ عَلَيْهُمُ لم يكن على شيء من النوافل أشدَّ معاهدة منه على ركعتين قبل الصُّبح».

⁽٦) البسيوي، الجامع، ٧٥/٢ - ٧٦.

- ١٥٧) وروي أنّه هي: كان إذا انفجر الفجر صلّى ركعتين أولاهنّ بفاتحة بفاتحة الكتاب، و﴿ قُلْ يَآ أَيسُهُا الْكَافِرُونَ ﴾، وأخراهنّ بفاتحة الكتاب و﴿ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ﴾ (').
- ٤٥٨)- وروي أنسه الله يصلي قبل الظهر أربع ركمات وبعدها ركعتين، ويقرأ في جميع النّوافل بالحمد وسورة (١٠).
- ٤٥٩) وروي أنه هي : صلى حين زالت الشمس أربغع ركعات فقال:
 «ليرتفع عملي في العابدين» (").
- ٤٦٠)- وروي أنَّــه قــال ﷺ: «بعد كلِّ صلاة ركعتان إلاَّ الفجر والعصر» (٤) وبعد المغرب ركعتان.
- ٤٦١)- وروي عن عليِّ بن أبي طالب قال: سألت النَّبيُّ عن قول

⁽۱) رواه مسلم، كتاب صلاة المسافرين، باب استحباب ركعتي سنَّة الفحر، رقم: ٧٢٦، ٥٠٢/، ٥٠٢/، عن أبي هريرة.

⁽٣) رواه الترمذي، كتاب الوتر، الصَّلاة بعد الزوال، رقم: ٤٧٨، ٣٤٢/٢، عن عبد الله بن السائب، والطبراني في الكبير، باب الخاء، خالد بن زيد، رقم: ١٦٩/٤، ١٦٩/٤، عن أبي أيُّوب، بلفظ: «إنَّها ساعة تُفتح فيها أبواب السماء وأحبُّ أن يصعد لي فيها عمل صالح». قال الترمذي: «حديث حسن غريب».

⁽٤) رواه البخاري، أبواب التطوُّع، باب مسجد بيت المقدس، رقم: ١١٣٩، ٤٠٠/١، عن أبي سعيد الحدريِّ، بلفظ: «لا صلاة بعد صلاتين بعد الصُّبح حتَّى تطلع الشَّمس وبعد العصر حتَّى تغرب».

الله تعالى: ﴿ وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ وَإِدْبَارَ النَّجُــومِ ﴾ [الطــور/٤٩] فقال: قوله: «مِنَ اللَّيْلِ»: ركعتان بعد المغرب، «وَإِدْبَارَ النُّجُــومِ» ركعتا الفجر (١٠).

وقد شاهدنا أهل عُمان وكنّا نصلّي معهم بالرســـتاق خلــف الـــشّيخ محمَّد بن صلهام وهو من أهل العلم والورع وهم يؤكّدون ركعتي المغرب^(٢). ولعلّه لهذا الخبر. فنسأل الله أن لا يجعلنا من الغافلين.

٤٦٢) - وعن عائــشةرضي الله عنها: أنَّه كان يصلَّي الله عنهان عشرين ركعة أربعا أربعا، ويوتر بثلاث (٣).

٤٦٣) - وروي أنَّه ﷺ كان يوتر بستٍّ وسبع وثلاث، كلُّها مـــثني مـــثني، يفصل بين كلِّ ركعتين بجلوس^(٤).

⁽۱) رواه الحاكم، كتاب صلاة التطوُّع، رقم: ۱۱۹۸، ۲۹۵۱، ٤٦٥/۱، عن ابن عبَّاس بلفظ: «الركعتان قبل صلاة الفجر أدبار النجوم، والركعتان بعد المغرب أدبار السجود». وهو حديث ضعيف لوجود رشدين، وهو مَّن يُكتب حديثه. ابن عدي، الكامل، ١٤٨/٣.

⁽٢) البسيوي، الجامع، ٢/ ٧٦.

⁽٣) رواه الطبراني في الكبير، باب العين، أحاديث ابن عبَّاس، رقم: ١٢١٠، ٢٩٣/١١، والبيهقي في الكبرى، كتاب الحيض، باب ما روي في عدد ركعات القيام، رقم: ٤٩٦/٢، ٤٣٩١، عن ابن عبَّاس. ذكر البيهقيُّ أن أبا شيبة الكوفي تفرَّد به وهو ضعيف.

⁽٤) رواه أبو داود، كتاب الصَّلاة، باب ما في صلاة اللَّيل، رقـــم: ١٣٦٢، ٤٦/٢، والبيهقـــي في الكبرى، كتاب الحيض، باب من أوتر بخمس أو ثلاث، رقم: ٢٨/٣، عـــن عائـــشة بلفظ: «كان يوتر بأربع وثلاث وستٍّ وثلاث وثمان وثلاث وعشر وثلاث و لم يكـــن يــوتر بأنقص من سبع ولا بأكثر من ثلاث عشرة».

وفي الأثر أنَّ صلاة النَّهار في التطوُّع إن شاء فصل بين كلِّ اثنتين ومن شاء فصل بين كلِّ اثنتين ومن شاء فصل بين كلِّ أربع. ورأيت علماءنا رحمهم الله يختارون مثنى مثنى. وقالوا: المتطوِّع يصلِّى على دابَّته حيثما توجَّهت به راحلته (۱).

- ٤٦٤)- وروي أنَّه على عن الصَّلاة بعد العصر حتَّى تغرب الشَّمس، وبعد صلاة الفجر حتَّى تطلع الشَّمس^(٢).
- ٥٦٥)- وروي أنَّه في قال لرجلين: «إذا صلَّيتما في رحالكما ثمَّ أدركتما الصلَّلة مع الإمام أو قال: الجماعة فصليا معهم فإنّها لكما نافلة»(٦).
- ٤٦٦)- فقال: «إذا أقيمت الصَّلاة فلا صلاة إلاَّ المكتوبة» أو قال: «صلاة الجماعة مع الإمام»(٤).
- ٤٦٧)- وروي أنَّه ﷺ صلَّى النشُحى يوم فتح مكَة (٥). فقال قوم: ركعتين وفي بعض الكتب عن أمِّ هانئ: ثماني ركعات. وقيل: إنَّه لم يصلِّ إلاَّ مرَّة ثمَّ لم يعُدْ.

⁽١) البسيوي، الجامع، ١٢٨/٢.

⁽٢) تقدَّم تخريجه، ينظر رقم: ٢٠٦.

⁽٣) تقدَّم تخريجه، ينظر رقم: ٣٦٤.

⁽٤) رواه مسلم، كتاب الصَّلاة، باب كراهة الشروع في نافلة بعد شروع المـــؤذن، رقـــم: ٧١٠، ١٥) عن أبي هريرة.

⁽٥) رواه الربيع، كتاب الصَّلاة، باب في سبحة الضحى، رقم: ١٩٧، ص٧٦، والبخاري، أبــواب تقصير الصَّلاة، باب من تطوَّع في السَّفر، رقم: ٣٧٢/١، ١٠٥٢.

كتاب الصلاة الدلائل والحجج

١٤٦٨) - وعن عائشة رضي الله عنها قالت: كان النّبيُّ الله إذا دخل الصّلاة لم يجاوز بنظره غير سجوده تخشُعا لله، فإذا فرغ خرّ داكعا(١).

[70] - مسألة من التطوُّع [النوافل والسنن المرغبة]

199)- وعن الرَّبيع عن عبد الرَّحمن بن محمَّد بن عطية بن سعيد عـن أبي سعيد الخدريِّ أنَّ النَّبيَّ عَلَىٰ قَـال: «زايلوا بين أولادكم في المضاجع لسبع سنين، واضربوهم عن الصَّلاةِ لعشر»(١).

يقول: إضربوهم على الصَّلاة لئلاً يلزمهم الخطاب وتذهب مدَّة من الزَّمان يُلزِمُهُم العِلْمُ فيه الصَّلاة، أي يلزمهم الخطاب وقد عرفوا ما لزمهم من الصَّلاة (٣).

٤٧٠) - وقال: «إذا دخل أحدكم المسجد فلا يجلس حتَّى يركع ركعتين» (٤٠). وذلك إذا كان منتظرا لصلاة الإمام وإلاَّ فلا يبدأ إلاَّ بالمكتوبة.

⁽١) لم نقف على تخريجه.

⁽۲) رواه أبو داود، كتاب الصَّلاة، باب متى يؤمر الغلام بالصلاة، رقـــم: ١٣٣/١، عـــن عبد الله بن عمرو، والترمذي، أبواب الصَّلاة، متى يؤمر الصبيُّ بالصلاة، رقم: ٢٥٩/٢،٤٠٧، عن سبرة بن معبد. وقال: «حسن صحيح».

⁽٣) ابن بوكة، الجامع، ١/٤٠٥.

⁽٤) رواه الربيع، كتاب الصلاة ووجوها، باب سبحة الضحى وتبردة الصلاة، وباب في المسساجد، رقم: ٢٠١، ٢٥٨، ٢٠٨، ص ١٠٩، عن جابر بن زيد مرسلا. والبخاري، كتاب الصَّلاة، باب ما جاء في التطوُّع مثنى مثنى، رقم: ١١١، ١١١، ٣٩١/١، ومسلم، كتاب صلاة المسافرين، بساب استحباب تحيَّة المسجد بركعتين، رقم: ٧١٤، ٥٩٥/١، عن أبي قتادة.

(٤٧١) - وروي أنَّه الله على قال: «حظُّوا بيوتكم نصيبا من صلاتكم تبتغون بذلك البركة» (١). وهذا يريد النَّوافل.

ويستحبُّ أن يركع ركعتي الفجر في مترك. والنافلة في البيت أفضل^(۱).

⁽۱) رواه البخاري، أبواب المساجد، باب كراهية الصَّلاة في المقابر، رقم: ١٦٦/، ١٦٦/، ومسلم، كتاب صلاة المسافرين وقصرها، باب استحباب صلاة النافلة في بيته، رقـم: ٧٧٧، ٥٣٨/، ٥٣٨/، عن ابن عمر، بلفظ: «اجعلوا من صلاتكم في بيوتكم ولا تتَّخذوها قبورا».

⁽٢) البسيوي، الجامع، ١٥٧/٢.



[١] - امسألة فانكرشيء من الحثِّ والتَّرغيب في الفريضة والفضيلة

٤٧٢)- روي عن النَّبِيِّ اللَّهِ اللَّهِ عَلَيْ اللَّهِ عَلَيْ اللَّهِ عَلَيْ اللَّهِ عَلَيْ اللَّهِ عَلَيْ اللهُ عَنِ الْمُثْلَةُ (').

٤٧٣)- وقال ﷺ: «ما انتقص مال من صدقة» (٢).

٤٧٤)- وقال ﷺ: «اتَّقوا النَّار ولو بشقِّ تمرة (٢) تكنُّون بها وجوهكم عن النَّار»(١).

ففي الأثر: أنَّ هذا يتوجَّه إلى التطوُّع^(٥).

٥٧٥)- وقال على عدح المتقرِّبين إلى الله تعالى: «ورجل تصدَّق بصدقة أخفت شماله ما أنفقت يمينه» (١٠). فلهذا الخبر ذهب بعض إلى أنَّ

⁽۱) رواه البخاري، كتاب المغازي، باب قصَّة عكل وعرينة. رقم: ٣٩٥٦، ٣٩٥٨، والنسائي، كتاب تحريم الدم، باب النهي عن المثلة، رقم: ٢٠١/٧، عن أنس.

⁽۲) رواه مسلم، كتاب البر والصلة والآداب، باب استحباب العفو، رقم: ۲۰۸۸، ۲۰۰۸، عن أبي هريرة. والترمذي، كتاب الزهد، باب مثل الدُّنيا مثل أربعة نفر، رقـــم: ۲۳۲۰، ۲۳۲۰، بلفظه وزيادة، عن كبشة الأنماري.

⁽٣) (أ): - «تمرة». وفي: (د): «من تمرة».

⁽٤) قوله: «أتَّقُوا النَّار ولو بشقِّ تمرة» رواه الربيع، كتاب الزَّكاة، باب في الــصدقة، رقــم: ٣٤٤، ص ١٠٦، عن ابن عبَّاس، بزيادة: «فإنَّ الصدقة تطفئ النار»، والبخاري، كتاب الزَّكاة، بــاب أتَّقُوا النار ولو بشقِّ تمرة، رقم: ١٣٥١، ١٤/٢، عن عدي بن حاتم. وقوله: «تكتُّـون بهــا وجوهكم عن النَّار». لم نقف على تخريجه.

⁽٥) البسيوي، الجامع، ١٨٧/٢.

⁽٦) رواه ا**لربيع،** كتاب الزَّكاة، باب في الصدقة، رقم: ٤٨، ص١٨، عن ابن عبَّاس، و**البخـــاري**،

إخفاء الصَّدقة أفضل (١).

٤٧٦) - وقال آخرون: إنَّ إبداءها أفضل (٢)؛ لقوله هَنَّ: «ليس لك من دنياك إلاَّ ثلاث: ما أكلت فأفنيت، أو ما لبست فأبليت، أو تصدَّقت فأبديت (٢)»(٤). لم يقل: أَخْفَيْتَ.

٤٧٧)- ونهي عن الجذاذ^(°) والحصاد في اللَّيل^(١).

٨٧٤) - وعنه على أنَّه قال: «لا تحلُّ الصَّدقة إلاَّ لخمسة: عامل عليها، أو مشتر لها، أو مَن أُهدِيتْ له، أو غارم، أو غازِ في سبيل الله»(٧).

كتاب الزَّكاة، باب الصدقة باليمين. رقم: ١٣٥٧، ٥١٧/٢، مع زيادة، وأوَّلـــه قولــــه: «أنَّ رسول الله ﷺ بعث معاذا إلى اليمن فقال له: إنَّك تأتي قوما...»، عن أبي هريرة.

- (١) ابن بوكة، الجامع، ٦٠٦/١.
 - (٢) المصدر نفسه.
- (٣) كذا في كلَّ النَّسخ، و لم نقف على تخريجها بهذا اللفظ. أوردها ابن بوكة، الجـــامع، ٦٠٦/١ ٦٠٧. والبسيوي: الجامع، ١٨٧/٢. وأمَّا في مسلم والترمذي: «أمضيت».
- (٤) رواه مسلم، كتاب الزهد والرقائق، رقم: ٢٩٥٨، ٢٢٧٣/٤، والترمذي، كتاب الزهد، باب
 ومنه، رقم: ٢٣٤٢، ٢٧٢/٤، عن مطرف عن أبيه.
 - (٥) الجذاذ: القَطْعُ. ابن بركة، الجامع، ٦٠٦/١. البسيوي، الجامع، ١٨٧/٢.
- (٦) أورده الحارث في مسنده، كتاب الزكاة، باب النهي عن جذاذ الليـــل، ٣٨٤/١، عـــن جـــدّ جعفر بن محمَّد. قال الشوكاني: «أورده البيهقي عن الحسن، وإن كانت الصيغة مقتضية للرفـــع مرسل». نيل الأوطار، ٥/٧١٧.
- (٧) رواه أبو داود، كتاب الزَّكاة، باب من يجوز له أخذ الصدقة وهـو غـنيٍّ، رقـم: ١٦٣٥، ١٤/١ هذا ١٤/١، ٥٦٦/١، ١٤٨٠، والحاكم، كتاب قسم الزَّكاة: ١٤٨٠، ٥٦٦/١، ٥٦٦/١، من أبي سعيد. قال الحاكم: «هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه». المستدرك، ٥٦٦/١.

- YOX -

• ٤٨٠) - وقال على: «أُمِرتُ أَن آخذها من أغنيائكم» (٢). ففي هذا دلالات: احداها: أنَّه لم تجب الصَّدقة من غير المسلمين، لقوله: «أغنيائكم». والثانية: أنَّه جعل صاحب المائتين غنيًّا يأخذها منه.

والثالثة: أنَّه أوجبها على الصَّغير والكبير واليتيم والمحنون لعموم الخبر.

ثمَّ قال عَلَىٰ: «وأردَّها في فقرائكم»(٣). فنفاها بهذا(١) الخبر عن غير فقراء المسلمين فأوجبها للمستحقِّين من كبار المسلمين وصغارهم ومعتوههم، لعموم الخبر في الكاف والميم.

٤٨١) - وقال ﷺ: «لا تحلُّ الصَّدقة لغني ولا لمن يَمُونُهُ غنيٌّ، ولا لذي مِرَّة سويٌّ» (ف). فبهذا الخبر: يحتجُّ من لم يعط المحترف المحتال شيئا.

⁽۲) رواه البخاري، كتاب الزَّكاة، باب وجوب الزَّكاة، رقـــم: ۱۳۳۱، ۲۰۵۲، والترمـــذي، كتاب الزَّكاة، باب كراهية أخذ خيار المال في الصدقة، رقم: ٦٢٥، ٣١/٣، عن ابن عبَّاس.

⁽٣) هذا جزء من الحديث المتقدّم تخريجه.

⁽٤) في (ب): «لهذا الحبر».

⁽٥) رواه ا**لربيع،** كتاب الزَّكاة، باب من تكره له الصدقة والمسألة، رقم: ٣٥٦، ١١٢/١. عــن

[٢] — [مسألة في أذكر شيء مماً روي في الثمار

٤٨٢)- وروي عن النَّبيِّ اللَّه قال: «ليس فيما دون خمسة أوسُق صدقة»(١).

٤٨٣)- وقال ﷺ: «ما سقت السَّماء والعيون ففيه العُشُر، وما سقت النواضح والسَّواقى ففيه نصف العشر»(١).

٤٨٤)- وقيل: إنَّه عَلَيْهُ مرَّ بامرأة في حديقة لها فقال: «اخْرِصي ما يخرج منها». فلمَّا رجع عليها قال: «كم جاءت حديقتك؟». قالت: عشرة أوساق حرص رسول الله(٣).

ففي الأثر: أهل الأموال أمناء في زكاة أموالهم بمذه الرِّواية(٤).

٥٨٥)- وقال على: «الحبَّة حتَّى تشتدُّ والعنبة حتَّى تسودٌ، فإن نقصت

عائشة. وأبو داود، كتاب الزَّكاة، باب من يعطى من الصدقة، رقـــم: ١٦٣٤، ٥١٤/١، ٥١٤/١، عن ابن عمرو. دون عبارة: «ولا لمن يمونه غنى».

⁽۱) رواه الربيع، كتاب الزَّكاة، باب في النصاب، رقـم: ٣٣٢، ص١٠٤، عـن ابـن عبَّـاس. والبخاري، كتاب الزَّكاة، باب ليس فيما دون خمسة أوسق صدقة، رقم: ٣١/٣، ٣٣٩، عـن أبي سعيد الخدريِّ. مع زيادة.

⁽٣) رواه البخاري، كتاب الزَّكاة، باب خرص التمر، رقم: ١٤١١، ٥٣٩/٢، وأبو داود، كتـــاب الخراج والإمارة، باب في إحياء الموات، ٣٠٧٩، ١٩٥/٢، عن أبي حميد الساعدي.

⁽٤) البسيوي، الجامع، ١٧١/٢.

عن الثلاثة المائة فليس فيها شيء »(١). فلهذه الرِّواية لا تحب الزَّكاة حتَّى تكون التَّمرة يابسة.

٤٨٦)- وقيل: إنَّه هَا أَجَازَ لَرَبِّ المَالَ أَكُلُ الْبِسُرُ وَالْرَطْبِ بِلَا زَكَاةً مِنْهُ (٢).

٤٨٧)- وروي أنَّه قال: «ليس في حب ولا تمرٍ صدقة حتَّى تبلغ خمسة أوسُق»(٣).

٤٨٨) - وروي أنسه هن جعل الصدقة في ستّة أشياء: التّمر والزّبيب والبُرّ والشّعير والسُلت والذُرة (٤).

فبعض قال: السُّلت: جميع الحبوب، وأوجب الزَّكاة في جميعها. وبعسض يرى السُّلت: الشَّعير الأقشر^(٥). وقال بعضٌ: الزَّكاة في كلِّ سنبلة ولا زكاة في ذوات القرون. وقال قوم: الزَّكاة في الستَّة المذكورة خاصَّة (٢).

⁽١) لم نقف على تخريجه. أورده البسيوي، الجامع، ١٢٢/٢. (شاملة)

⁽٢) لم نقف على تخريجه.

⁽٣) رواه مسلم، كتاب الزَّكاة، رقم: ٩٧٩، ٢٧٣/٢، والنسائي، كتاب الزَّكاة، بـــاب زكـــاة الحبوب، رقم: ٢٤٨٥، ٥/٠، عن أبي سعيد الخدريِّ.

⁽٤) رواه الحارثي، كتاب الزَّكاة، باب فيمن تجب فيه الزَّكاة، رقم: ٣٨١/١ ، ٣٨١/١ بلفظ: «أنَّــه فرض الزَّكاة في الذهب والفضَّة والإبل والبقر والغنم والحنطة والشعير والسلت والزبيب». عـــن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جدِّه.

⁽٥) **ابن بركة**، الجامع، ٦١٧/١.

الأقشو: هو الشديد الحُمرة. ابن منظور، اللسان، ١٧٥/٥، مادَّة: «قشر».

⁽٦) البسيوي، الجامع، ١٧٠/٢، ١٧٥.

ولا تُحمل الشمرةُ بعضها على بعض، وقد قال بعض بحمل الشَّعير على البُرِّ(۱). وقال بعض: إذا أدرك زرعٌ زرعا من جنس واحد حُمل كلُّ جـنس على صاحبه(۱). قال قوم: إن كان أقلَّ من ثلاثة أشهر حُمل بعـنها على بعض، وإن كان أكثر من ثلاثة فلاً(۱).

وقول العامل تبعّ لصاحب المال إلاَّ أن يكون أجيرا، والزَّوجـــان إذا كانـــا متفاوضين، والرَّحل وأولاده إذا كانوا في حجره، وقد قالوا: ولو كانوا بالغين^(٤).

وإذا شرب الزَّرع بالدَّواليب^(°) والسَّيْل فقال قوم: على ما ينبت، وقـــال قوم: على ما أدرك، وقال قوم: بالمقاسمة^(۱).

وقال أبو الحسن: «أحبُّ أن يكون على ما أدركَتُ؛ لأنَّ ذلك تصحُّ به الثمرة»(٧).

٤٨٩)- وروي أنَّه قال: «ليس ف حَبُولا تمر صدقة حتَّى تبلغ خمسة أوسُق (^)»(٩).

⁽١) البسيوي، الجامع، ١٧٥/٢.

⁽۲) ابن بوكة، الجامع، ۲۱۷، ۳۰٤،

⁽٣) البسيوي، الجامع، ١٧٥/٢.

⁽٤) المصدر نفسه، ١٧٣/٢.

⁽٥) الدواليب: «الدُّولاب والدَّوْلاب، كلاهما واحدُ الدواليب... على شكل الناعورة يُــستقى بــه الماء، فارسيٌّ معرَّب»، ويخفُف إلى الدوالي. ابن منظور، اللسان، ٣٧٧/١، مادَّة: «دلب».

⁽٦) البسيوي، الجامع، ١٧٦/٢.

⁽٧) المصدر نفسه.

⁽A) (ب): «أوساق».

⁽٩) تقدَّم تخريجه، ينظر رقم: ٤٨٧.

٩٠٠) - وروي أنَّه على قام خطيبا ثمَّ أمر بالصَّدقة ونهى عن المثلة (١).

وعلى الوصيِّ والوكيل إخراج زكاة [مال اليتيم والمعتوه كذلك من جميع الثمار. واختلفوا في زكاة الورِقِ، بعضٌ أوجب وبعض وقف، فبهذا قال بعض (٢)[(٢).

[٣] - مسألة في ذكر شيء في الذَّهب والورق وما يقرب منه

٤٩١) - وروي عن النَّبيِّ ﷺ أَنَّه قال: «ليس فيما دون عشرين مثقالاً صدقة» (١٠).

٤٩٢)- وقال ﷺ: «ليس فيما دون خمس أَوَاقِ صدقة»(°).

۱۹۳) - وقيل: إنَّه قال اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ قال اللهُ ا

⁽١) تقدُّم تخريجه، ينظر رقم: ٤٧٢.

⁽٢) ابن بركة، الجامع، ٢/١، ٦٠٥. البسيوي، الجامع، ١٨٣/٢.

 ⁽٣) ما بين معقوفين صحّحناه من نسخة (د)، وأما في (ج) وب: «كذلك ولا من جميع الثمـــار».
 وفي (أ): «وكذلك الأعجم».

⁽٤) رواه الربيع، كتاب الزَّكاة، باب في النصاب، رقـم: ٣٣٢، ص١٠٤، عـن ابـن عبَّـاس. والدارقطني، كتاب الزَّكاة، باب وجوب زكاة الذهب والورق...، رقـم: ٧، ٩٣/٢، مـع زيادة. عن أبي سعيد الخدريِّ.

⁽٥) هذا جزء من الحديث السابق.

⁽٦) رواه مسلم، كتاب الزَّكاة، باب إثم مانع الزَّكاة، رقم: ٩٨٧، ٢٨٠/٢، عن أبي هريرة.

- ٤٩٤)- وقال: «الذي لا يؤدِّي زكاة ماله يُمثَّل له يومَ القيامة شجاعا(١) فيكوى به»(٢).
- 90) وقال الله : «إذا ترك الرَّجل كنزا لم يؤدِّ زكاته جعل له يوم القيامة شجاعا فيقول له: أنا كنزك الذي لم تزكّه لقول الله تعالى: ﴿سَيُطُوَّ تُونَ مَا بَخِلُواْ بِهِ يَوْمُ الْقِيَامَةِ ﴾ [آل عمران/١٨٠](٣).
- ٤٩٦) وروي عن النَّبيِّ الله أنَّه دخل عليه امرأتان عليهما سواران من دوي النَّبيِّ الله بسوارين من نار؟» ذهب فقال لهما: «فأدِّيا زكاتهما»(٤).
- ٤٩٧)- وروي أنَّه دخلت عليه امرأة في يدها سوار من ذهب فيه سبعون مثقالا، فقالت: أُخرِج الفريضة، فأخرج منها مثقالاً وثلاثة أرباع

⁽١) الشجاع: الثعبان. ابن منظور، اللسان، ١٧٤/٨، مادَّة: «شجع».

⁽۲) كذا في النَّسخ، ولم نقف على تخريجه بلفظ: «فيُكوى به». والحديث رواه الربيسع، كتـــاب الزكاة، باب الوعيد في منع الزكاة، رقم: ٣٤٣، ص١٣٩، معلَّقا. البخاري، كتـــاب تفـــسير القرآن، بَاب ﴿ وَلاَ يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَنْحَلُونَ بِمَا عَاتَاهُمُ اللَّهُ مِن فَضْلِهِ هُوَ خَيْرًا لَّهُمْ... ﴾، رقـــم: القرآن، بَاب ﴿ وَلاَ يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَنْحَلُونَ بِمَا عَاتَاهُمُ اللَّهُ مِن فَضْلِهِ هُوَ خَيْرًا لَّهُمْ... ﴾، رقـــم: 8٢٨٩، ١٦٦٣/٤، عن أبي هريرة، بلفظ: «يطوَّقه يوم القيامة».

 ⁽٣) رواه البخاري، كتاب الزّكاة، باب إثم مانع الزّكاة، رقم: ١٣٣٨، ١٣٣٨، والترمذي، كتاب الزّكاة، باب مانع زكاة ماله، رقم: ٢٤٨٢، ٣٩/٥، عن أبي هريرة.

⁽٤) رواه الترمذي، كتاب الزَّكاة، باب ما جاء في زكاة الحليِّ، رقم: ٢٩/٣، ٢٩/٣، وعبد الرزاق، كتاب الزَّكاة، باب التبر والحليِّ، رقم: ٧٠٦٥، عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن حدّه. قال الزيلعي: «قال في الجوهر: هذا سند رواته ثقات، والرفع فيه زيادة من الثقة فوجب قبوله». نصب الراية: ٢٦٨/٢.

مثقال (١). فهذا هو الدُّليل على ربع العشر.

899)- وعن أبي سعيد الخدريِّ عن النَّبِيِّ ﷺ: «لا صدقة في النَّهب حتَّى تبلغ مائتى درهم»(1).

٠٠٠)- وقال ﷺ: «في الركاز الخمس»(°).

⁽۱) رواه الدارقطني، كتاب الزَّكاة، باب زكاة الحليِّ، رقم: ۲، ۱۰٦/۲، عـــن الـــشعبي. قـــال الزيلعي: «قال الدارقطني: أبو بكر الهذلي متروك و لم يأت به غيره». نصب الراية: ۲٦٧/۲.

 ⁽۲) «الفتخة: حاتم يكون في اليد وفي الرجل بفص وبغير فص ... وقيل: الفتنحة: حلقة من فـــضة لا فص فيها». ابن منظور، اللسان، ٤٠/٣، مادة: «فتخ».

⁽٣) رواه أبو داود، كتاب الزَّكاة، باب الكتر ما هو؟ وزكاة الحلسيِّ، رقسم: ١٥٦٥، ١٥٨٨، والدارقطني، كتاب الزَّكاة، باب زكاة الحليِّ، رقم: ١، ١٠٥/٢، دون اللفظ الأخسير. عسن عبد الله بن شداد. قال ابن حجر: «وإسناده على شرط الصحيح». التلخيص الحبير: ١٧٨/٢.

⁽٤) رواه الربيع، كتاب الزَّكاة، باب في النصاب، رقـم: ٣٣٢، ص١٠٤، عـن ابـن عبَـاس. والدارقطني، كتاب الزَّكاة، باب وجوب زكاة النهب والورق...، رقـم: ٧، ٩٣/٢، مـع زيادة. عن أبي سعيد الخدريِّ. وهو جزء من الحديث الذي تقدَّم تخريجه، ينظر رقم: ٤٩١.

⁽٥) رواه الربيع، كتاب الزَّكاة، باب في النصاب، رقم: ٣٣٤، ص١٠٤، عن أبي سعيد الخـــدريِّ، والبخاري، كتاب الزَّكاة، باب في الركاز الخمس، رقم: ١٤٢٨، ٢/٥٤٥، عن أبي هريرة. مع زيادة في أوَّله.

وقيل: إنَّه دفن الجاهليَّة. وقال بعضٌ: المعادن(١١).

- ا ٠٠١) وقيل: إنَّ امرأة عبد الله بن مسعود رحمه الله جاءت إلى السَّبِيِّ عَلَىٰ الله بَعلَىٰ الله تعالى وتضعه حيث يأمرها النَّبيُّ عَلَىٰ ، وأخبرته أنَّ عبد الله بن مسعود قال لها: ضعيه في وفي بَنِيَّ فأنا له موضع. وقال عَلَىٰ: «ضعيه فيه وفي بنيه فهُو له موضع» (١). فجائز في هذا الخبر أن يأخذ الرَّجل الصَّدقة من امرأته.
- ٥٠٢)- وعن النَّبِيِّ عَلَيْ أَنَّه قال: «يؤخذ من اليهود الحالِم دينارٌ، والدونِ درهمان في الشَّهر»^(۱).

⁽١) ابن بوكة، الجامع، ٦٢٠/١.

⁽٢) رواه ابن خزيمة، كتاب الزَّكاة، باب استحباب اتيان المرأة زوجها وولدها بصدقة التطوُّع...، رقم: ١٠٦/٤، ٢٤٦١، وأحمد، مسند المكثرين من الصَّحابة، مسند أبي هريرة، رقم: ٨٨٤٩، ٨٣٢/٢ مع زيادة، عن أبي هريرة. قال الهيثمي: «في الصحيح طرف منه... ورجال أحمد ثقات». مجمع الزوائد، ٣٧٧/٢.

⁽٣) رواه أبو داود، كتاب الفرائض، باب في أخذ الجزية، رقــم: ٣٠٣٨، ٣٠٣٨. والترمــذي، كتاب الزَّكاة، باب زكاة البقر، رقم: ٦٢٣، ٣٠٣٨. الشطر الأوَّل منه. عن معــاذ. بلفــظ: «...ومن كلِّ حالم دينارا أو عدله معافر». وقال: «حديث حسن».

⁽٤) لم نقف عليه بهذا اللفظ، وقد روى الشيخان ما يقاربه معنى، البخاري، كتاب الزَّكاة، بـــاب وجوب الزَّكاة، رقم: ١٣٣١، ٥٠٥/٢، ومسلم، كتاب الإيمان، باب الدعاء إلى الـــشهادتين وشرائع الإسلام، رقم: ١٩، //٥٠، عن ابن عبَّاس. وينظر: ابن بركـــة، الجـــامع، ١٩٠/٢. البسيوي، ١٩٠/٢.

- ٥٠٤ وقيل: إنَّه قــال ﷺ: «ليس في مال صدقة حتَّى يحول عليه الحول»(١). هذه حجَّة من لم ير في الفائدة مع الأصل زكاة حتَّى يحــول عليه الحول.
- ٥٠٥) وروي أنَّه قال لله الخَّلَمُ لمعاذ: «إذا زاد على المائتين فضي الأربعين درهم» (٢). وبهذا يحتجُّ من قال بالزَّكاة في الفائدة مع الأوَّل قبل الحول، والأكثر على هذا في قولهم رحمهم الله(٣).

وعن ابن محبوب: من كان في يده مال من ورق وغيره، ودَيْنُه يحيط بــه فإن أخَّر قضاء دينه في تلك السَّنة دفع زكاته (٤).

[٤] — [مسألة في أذكر شيء مِمَّا قيل في زكاة الغنم

٥٠٦) - عن النَّبِيِّ ﷺ أنَّه قال: «ليس فيما دون أربعين شاة صدقة» (°).

⁽۱) رواه أبو داود، كتاب الزَّكاة، باب في زكاة السائمة، رقم: ۱۵۷۳، ۱۹۳۸، عــن علــيّ. والترمذي، كتاب الزَّكاة، باب لا زكاة على المال المستفاد حتَّى يحول عليه الحول، رقم: ٦٣٢، ٢٦/٣ عن ابن عمر. بلفظ: «من استفاد مالا فلا زكاة فيه حتَّى يحول عليه الحول»، قال ابــن حجر: «حديث عليً لا بأس بإسناده والآثار تعضده فيصلح للحجَّــة». التلخــيص الحــبير: ١٥٦/٢.

⁽۲) رواه ابن أبي شيبة، كتاب الزَّكاة، باب ما قالوا فيما زاد على المائين ليس فيه شيء...، رقـم: 8/١٣٥، ٣٥٦/٢، عن علـيِّ. قـال الزيلعي: «قال البيهقي: إسناد هذا الحديث ضعيف جدًّا». نصب الراية: ٢٦٢/٢.

⁽٣) البسيوي، الجامع، ٢/١٨٠.

⁽٤) المصدر نفسه، ١٨٢/٢، يما يقاربه معنى.

⁽٥) هذا جزء من الحديث المتقدِّم تخريجه، ينظر رقم: ٤٨٢.

(٥٠٧) - وقيل إنَّه على كتب لوائل بن حجر الحضرمي: «من محمَّد رسول الله على الأقيال العباهلة (١) بحضرموت بإقام الصلاة وإيتاء الزَّكاة، وعلى التَّيعة شاة والتَّيْمة لصاحبها، وفي السيُّوب الخُمُس، ولا خِلاط ولا وراط ولا شِناق ولا شِغار» (١).

وفي الأثر أنَّ التيعة: هي الأربعون شاة، والتيمة: هي الزائدة على الأربعين قبل أن تبلغ الفريضة الأخرى. وقيل: إنَّ التيمة المعلوفة يريد مولاها ذبحها^(٣). والسيوب: قيل: إنَّها الركاز. «لا خلاط ولا وراط» يقول: لا يفرَّق بين عمر عبين متفرِّق. «ولا شناق ولا شغار» (٤): والشناق: ما زاد على الفريضة، وهو: الوقص أيضا.

وقيل: لا تؤخذ الكرائم، وهو: كبش يحمل عليه الراعي زاده، ولا الولهى: وهي الربَّي. وإنَّما سمِّيت وَلْهَي إذا فُرِّق بينها وبين سخلها(٥).

٥٠٨)- وروي أنَّ النَّبيَّ ﷺ قال له رجل: أبعث إليك ببدنة هديَّــة؟ قــال:

⁽۱) في النَّسخ: «العباهلية». وصحّحناه من المعاجم اللغويّة. و«الأقيال: ملوك بــاليمن دون الملــك الأعظم، واحدهم قيل، يكون ملكا على قومه ومخلافه ومحجره. والعباهلة الذين قد أقرّوا علـــى ملكهم لا يزالون عنه». ابن سلام: الغريب، ٢١٢/١. ابن منظور: لسان العـــرب، ٢١٢/١، مركة، الجامع، ٢١٢/١.

⁽٢) أورده **ابن الضحَّاك،** كتاب الآحاد والمثاني، رقم: ٢٧٠٨، ١٧٣/٥. عن الضحَّاك. مع زيادة.

⁽٣) ابن بركة، الجامع، ٦١٢/١.

⁽٤) الشغار هو نكاح في الجاهليَّة نهى عنه الرسول ﷺ، يتمُّ عن طريق أن يزوَّج الرجل بنته مــــثلاً لآخر، على أن يزوِّجه أخته دون صداق من الطرفين. ابن بركة، الجامع، ١٦٠/٢.

⁽٥) الولهي: «شديدة الحزن على ولدها». ابن منظور، اللسان، ٣١/١٣، مادّة: «وله».

«نعم، لا تجعلها ولهي» (۱).

٥٠٩ - وعن ابن عمر قال: أعيد إلى عمر وهذه كتاب السبّي وهذا: «ليس فيما دون أربعين شاة شيء، فإذا بلغت أربعين ففيها شاة إلى عشرين ومائة، فإذا زادت على الثلاثمائة ففي كلّ مائة شاق»(١).

فهذا ما جاء به الخبر، وصَدَق به الأثر، وقال به أهل البصر (٣).

- ٥١٠)- وقال ﷺ: «لا تؤخذ هرمة، ولا ذات عوار، ولا تيس غنم، إلا أن يشاء صاحبه»(1).
- ١١٥)- وروي عنه ه الله قال: «يعد صغيرها وكبيرها وتعد السخال والعجاجيل أولاد البقر» (٥).
- ٥١٢)- وقيل: إنَّه نهى عَلَيْ أَن تؤخذ كرائم أموالهم، فقال عَلَيْ: «إذا جاء المصدِّق فلينصرف وهُو عنكم راض»(١٠).

(١) لم نقف على تخريجه.

⁽۲) رواه البخاري، كتاب الزّكاة، باب زكاة الغنم، رقم: ۱۳۸٦، ۲۷/۲. وأبو داود، كتـــاب الزّكاة، باب زكاة السائمة، رقم: ۲۰۹۷، ۴۸۹/۱، مع زيادة، عن أنس.

⁽٣) البسيوي، الجامع، ١٩٢/٢.

⁽٤) رواه الربيع، كتاب الزَّكاة، باب ما لا يؤخذ في الزَّكاة، رقم: ٣٣٥، ص١٠٤، بلفظ مقارب، عن جابر مرسلا. والبخاري، كتاب الزَّكاة، باب لا تؤخذ في الصدقة هرمة...، رقم: ١٣٨٧، عن أنس.

⁽٥) أورد ابن الجوزي جزءا منه، كتاب التحقيق في أحاديث الخلاف، ٢٩/٢، عن الشعبي، بلفظ: «لا زكاة في السخالب».

٥١٣)- وقال ﷺ: «أدُّوا زكاتكم طيبة بها أنفسكم»(١٠).

٥١٤) - وقيل: إنَّه على بعث عاملا على الزَّكاة فلمًا قدم قال: هذا لك وهذا لي. فقام على المنبر(٢) فقال: «إنَّا لنستعمل الرَّجُلُ فإذا أتى قال: هذا لك وهذا لي! من استعملناه فليأت بقليله وبكثيره»(٣).

ومن أجل ذلك لا يقبل من الولاَة ما ادَّعوه لنفوسهم مَّمَا اتَّهمـــوا فيـــه، وكُرهت لهم الهديَّة.

٥١٥)- وقــال ﷺ: «ابتغوا لياً^(١) أموال اليتامى لا تأكلها الزَّكاة»^(٥).

مصدَّقیکم» وأبو داود، کتاب الزَّکاة، باب رضا المــصدَّق، رقــم: ۱۰۰/۱، ۱۰۸۸، عــن حابر بن عتیك، بلفظ: «سیأتیکم رکیب مبغضون، فإذا جاؤوکم فرحِّبوا بهم وخلُوا بینهم وبین ما یبتغون فإن عدلوا فلأنفسهم... وأرضوهم فإنَّ تمام زکاتکم رضاهم، ولیدعوا لکم».

- (۱) رواه أهمد، باقي مسند الأنصار، حديث أبي أمامة الباهلي، رقم: ٢٦٢/٥ ،٢٦٣١، والطبراني في مسند الشاميّين، لقمان عن أبي أمامة، رقم: ٤٠١/٢ ،١٥٨١ عن أبي أمامة. والحديث جزء من خطبة حجة الوداع. قال الهيثمي: «رواه الطبراني في الكبير ورجالـــه موثوقـــون». مجمـــع الزوائد، ٢٠٦/١.
 - (٢) (أ) و(د): «على المنبر».
- (٣) رواه البخاري، كتاب الأحكام، باب هدايا العمَّال، رقم: ٦٢٦، ٢٤٤٦/٦. ومسلم، كتاب الإمارة، باب تحريم هدايا العمَّال، رقم: ١٤٦٣/٣ ،١٨٣٢. بلفظ مقارب وزيـــادة. عـــن أبي حميد الساعدى.
 - (٤) في كل النسخ: «بيعوا أموال». ولعله تصحيف.
- (٥) رواه الطبرافي في الأوسط، رقم: ٩٩٨، ٢٩٨/١، عن ابن عمر.وعبد الرزاق، كتاب الزّكاة، باب صدقة مال اليتيم والالتماس فيه...، رقم: ٦٦/٤، عن يوسف بن ماهك. بلفظ: «ابتغوا في

وقيل: إنَّ عليًّا بن أبي طالب كان يُخرج الصَّدقة من مال بني رافع وهـــم أيتام، فدلَّ أنَّ في أموالهم الصَّدقة (١٠).

٥١٦)- وعن علي بن أبي طالب عن النبي الله عنها: «في الأربعين شاة شاة». شاقٌ»(١). وعن عائشة رضى الله عنها: «في الأربعين شاة شاة».

٥١٧) - وعن السبّي ﷺ: «إذا لم يكن إلا تسعًا وثلاثين فليس شيء حتّى يُتم الأربعين»^(٣). فالرّواية عن علي وعن عائشة رضي الله عنها.

قال قوم: الزَّكاة في السَّائمة وغيرها^(١)؛ لأنَّــه قـــال: «في الأربعين شاةً شاةً» ولم يخصَّ شيئا.

٥١٨)- والذي قال: الزَّكاة في السَّائمة، يحتجُّ بقول النَّبيِّ التَّلِيُّلُا: «ليس في سائمة الرَّجُل صدقة حتَّى يتمَّ الأربعين» (٥).

مال اليتيم... ». قال ابن حجر: «وفي الباب عن أنس مرفوعا... وروى البيهقي مــن حــديث سعيد بن المسيب عن عمر موقوفا عليه مثله، وقال: إسناده صحيح». التلخيص الحبير: ١٥٨/٢.

(١) ابن بوكة، الجامع، ٦٢٩/١.

(٢) رواه أبو داود، كتاب الزَّكاة، باب زكاة السائمة، رقم: ١٥٦٨، ١٩٠/١، والترمذي، كتاب الزَّكاة، باب ما جاء في زكاة الإبل والغنم، رقم: ٦٣١، ١٧/٣. عن ابن عمر. وقال: «حديث حسن، والعمل على هذا عند عامَّة الفقهاء».

(٣) رواه الربيع، كتاب الزَّكاة، باب في النصاب، رقم: ٣٣٢، عن ابن عبَّاس، بلفظ: «ليس فيمـــا دون أربعين... »، مع زيادة.

(٤) ابن بركة، الجامع، ٦١٠/١، ٦١٨.

(٥) رواه أبو يعلى في مسنده، مسند أبي بكر الصديق ﷺ، رقم: ١٢٧، ١١٥/١، عـــن أنـــس.
 بلفظ: «إذا كانت سائمة الرَّحل ناقصة من الأربعين شاةً واحدةً فليس فيها إلاَّ أن يشاء ربُّها».

9 (٥) - وقال النها: «الخليطان يتراددان الفضل بالتسويَّة بينهما، ولا يجمع بين مفترق، ولا يُفرَّق بين مجتمع» (١). هذه حجَّة من قال بخلطة الرعى والحلب والمرابط. وبعض قال: الخلطة: الشركة والمفاوضة (٢).

[٥] - مسألة من السُّنَّة في الإبل

الرّحيم، هذه فريضة الصّدقة التي فرضها رسول الله الرّحيم، هذه فريضة الصّدقة التي فرضها رسول الله الله على وجهها المسلمين التي أمر الله بها رسوله الله الله على وجهها يعطاها، ومن سألها على فجهها يعطاها، ففي الأربع والعشرين فما دونها في كلّ خَمْس شاة. فإذا بلغت خمسا وعشرين إلى خمس وثلاثين ففيها ابنة مخاض. وقد أجاز أن يؤخذ ابن لبون ذَكر إذا لم تكن ابنة مخاض. فإذا بلغت ستًا وثلاثين إلى خمس وأربعين ففيها ابنة لبون. فإذا بلغت ستًا وأربعين إلى خمس وأربعين ففيها على المناه ال

قال الزيلعي: «قال الترمذيُّ في العلل: سألت محمَّد بن إسماعيل عن هذا الحديث فقال: أرجو أن يكون محفوظا، وسفيان بن حسين صدوق.. وقال: سفيان بن حسين وثقه يجيى بن معين وهــو أحد أثمَّة الحديث، إلاَّ أن الشيخين لم يخرجا له وله شاهد صحيح». نصب الراية: ٢٣٧/٢

⁽١) هذا جزء من الحديث المتقدِّم، ينظر، رقم: ٥١٦.

⁽٢) ابن بركة، الجامع، ٦٢٥/١. البسيوي، الجامع، ١٩٤/٢.

الدلائل والحجج

مائة وعشرين ففيها حِقّتان — طروقة الفحل . فإذا زادت على مائة وعشرين ففي كلّ أربعين ابنة لبون وفي الخمسين حقّة (١٠). فهذه الرِّواية عن نافع أنَّها نسخة عمر شُهُهُ.

٢١٥)- وروي أنَّه قال ﷺ: «ليس فيما دون خمس ذَودٍ صدقة»(٢).

٥٢٢)- وروي أنَّــه قــال ﷺ: «ما من صاحب إبل لا يؤدِّي زكاتها.....»(").

[٦] — مسألة افيما عُفي عن زكاته من الحيوانا

٥٢٣)- وروي أنَّه قال على: «ليس في القتوبة صدقة ولا في الجارّة صدقة»(١٠). وفي آثارهم الجارّة: الإبل تُحرُّ بالخطام(٥٠).

⁽۱) رواه البخاري، كتاب الزَّكاة، باب زكاة الغنم، رقم: ۱۳۸٦، ۲۷/۲. وأبو داود، كتــــاب الزَّكاة، باب في زكاة السائمة، رقم: ۱۹۹۷، ۱۹۹۷. عن أنس.

⁽٢) هذا جزء من الحديث المتقدِّم تخريجه، ينظر رقم: ٤٩١، ٤٩١. وتمامه عند البسيوي: «...وعلم بذلك وجب أداء حقِّها». الجامع، ١٩٩/٢.

⁽٣) بياض في جميع النَّسخ. وتمام الحديث عند مسلم: «ما من صاحب إبل ولا بقر ولا غسم لا يؤدِّي حقَّها إلا أقعد لها يوم القيامة بقاع قرقر تطؤه ذات الظَّلف بظلفها، وتنطحه ذات القرن بقرها، ليس فيها يومئذ جمَّاء ولا مكسورة القرن...». كتاب الزَّكاة، باب إثم مانع الزَّكاة، رقم: هم ٩٨٨، ٩٨٨، عن حابر بن عبد الله. وقد تقدَّم تخريج نظيره، ينظر رقم: ٤٩٣.

⁽٤) رواه الربيع، كتاب الزَّكاة، باب ما عفي عن زكاته، رقم: ٣٣٨، ص١٠٥. عن ابن عبَّــاس، بلفظ: «ليس في الْحَارَّةِ ولا في النَّخَة ولا في الْحَبْهَة صدقة». قال الرَّبيع: الجَارَّةُ: الإبلُ التي تُحَرُّ بالزِّمامِ وتذهب وترجع بِقُوتِ أهل البيت، والكُسْعَةُ: الحمير، وَالنَّحَّة: الرَّقيـــق، والجُبْهَة: الخيل.

⁽٥) في (ج): «تَحرُّ بالخطيم». والخطام: كلُّ حبل يُعقد في حلق أنف البعير ليقاد به مثل اللجام. ابن

٥٢٤)- وقال ﷺ: «ليس في الكسعة صدقة»(١). وقيل: هي السي تُضرب (١).

٥٢٥)- وقال ﷺ: «ليس في العوامل صدقة» (٣٠).

٥٢٦)- وقال: «عضي عن أمَّتي زكاة الخيل والبغال والحمير»(1). وهذه حجَّة من قال: الزَّكاة في السَّائمة دون غيرها.

[٧] - مسألة في البقر

وأمَّا البقر فلم أجد فيها خبرا عن النَّبيِّ ﷺ فيما نظرت من آثارهم، وعسى النَّه لا يخلو من خبر وغاب عنِّي، والبقر كالإبل سواء حذو النَّعل بالنَّعل.

جعلوا جذعة البقر موضع بنت مخاض من الإبل. والثنيَّة مــن البقــر مكان ابنة لبون من الإبل. والرُّباعية من البقر مكان حقَّة مــن الإبــل. والسُّداسيَّة من البقر مكان جذعة من الإبل. فإذا زاد على المائة والعشرين

منظور، اللسان، ١٨٧/١٢، مادَّة: «خطم».

⁽١) هذا جزء من الحديث السابق الذي تقدُّم تخريجه.

⁽٢) قال ابن بركة: «والكسعة هي العوامل من الإبل والبقر والحمير، وإنَّما سمِّيت كــسعة لأنَّهـــا تُكسع أي تضرب. والكسع أن يضرب الضرع باليد بعد أن يُنضح بالماء البارد ليصعد اللـــبن». الجامع، ١٩/١.

⁽٣) رواه أبو داود، كتاب الزّكاة، باب في زكاة السائمة، رقــم: ٩٩/٢، ١٥٧٢، والــدارقطني، كتاب الزّكاة، باب ليس في الخضروات صدقة، رقم: ١، ٩٤/٢. عن عليّ. قال الزيلعي: «قال ابن القطّان في كتابه: هذا سند صحيح، وكل من فيه ثقة معروف». نصب الراية: ٢٥٥/٢.

⁽٤) لم نقف على تخريجه بمذا اللفظ. وتقدُّم تخريج حديث بمعناه، ينظر رقم: ٥٢٤.

ففي الأربعين منها ثنيَّة، وفي الخمسين رباعية. وفي الخمس منها شاة إلى خمس وعشرين كالإبل سواء^(۱).

[٨] — مسألة لي جواز تقديم الصدقة عن وقتها]

٥٢٧)- روي أنَّ النَّبِيَّ عَلَىٰ بعث عمر عَلَىٰ لقبض الزَّكاة فأتى العبَّاسَ (٢) عمَّ النَّبِيِّ عَلَىٰ فقال: إنَّ عمَّـك النَّبِيِّ عَلَىٰ فقال: إنَّ عمَّـك منع زكاة ماله، فقال النَّبِيُّ عَلَىٰ: «يا أَبَا حفص إنَّ عمِّي لم يمنع زكاة ماله إنَّما احتجنا فجعلنا زكاة عامين بعام»(٢).

وفي قولهم: إنَّ تقديم الصَّدقة جائز بهذا الخبر، على أنَّه إن تلف المال فـــلا رجوع فيها، فهذا في آثارهم (١٠).

(١) البسيوي، الجامع، ٢٠٠/٢. وجدول الأعمار كما يأتي:

الأعمار	البقر	الإبل
هي التي انتهت سنتها الأولى ودخلت في السنة الثانية	حولية	بنت مخاض
هي التي انتهت سنتها الثانية ودخلت في السنة الثالثة	ئنيّة	بنت لبون
هي التي انتهت سنتها الثالثة ودخلت في السنة الرابعة	رباعيّة	حقّة
هي التي انتهت سنتها الرابعة ودخلت في السنة الخامسة	سداسيّة	جذعة
-710.	امع، ۱۱/۲ه	ابن بركة، الجا

- (٢) العبَّاس بن عبد المطَّلب بن هاشم بن عبد مناف القرشي الهاشمي، عمُّ الرسول ﷺ. مات ســــنة ٣٣هــــ. ينظر: ابن حجر، الإصابة، ترجمة رقم: ٤٥١٠، ٦٣١/٣.
- (٣) رواه مسلم، كتاب الزَّكاة، باب في تقديم الزَّكاة ومنعها، رقم. ٩٨٣، ٦٧٦/٢. عن أبي هريرة. والطبراني في الأوسط، رقم: ٢٩٩/١، ١٠٠٠. عن عبد الله بن مسعود.
 - (٤) البسيوي، الجامع، ١٩٥/٢.

[٩] — [مسألة في منع الزكاة عن آل محمَّد ومواليهم]

٥٢٨)- وروي أنَّ عبد المطَّلب بن ربيعة (١) والفضل بن عبَّاس (٢) قالا للنَّبيِّ عَلَيْ: يا رسول الله، قد بلغنا من السنِّ ما ترى، فقد أحببنا التزويج، فولِّنا أمر الصَّدقة، فقال عَلَيْ: «إنَّها أوساخ النَّاس لا تحلُّ لحمَّد ولا لآل محمَّد» (٢).

٥٢٩)- وروي أنَّه قال على: «لا تحلُّ لنا الصَّدقة. ومولى القوم منهم» (١٠).

[١٠] - [مسألة في جواز ميراث الصدقة]

٥٣٠)- وروي أنَّ رجلا تصدَّق بجارية على أمِّه، فماتت أمُّه، فأتى إلى النَّبيِّ الله، وردَّ الله النَّبيِّ الله، وردَّ الله على الله، وردَّ الله على على الله، وردَّ الله عليك جاريتك»(٥).

⁽۱) عبد المطَّلب بن ربيعة بن الحارث بن عبد المطَّلب بن هاشم الهاشمي. ينظر: ابن حجر، قمذيب التهذيب، ٣٨٣/٦.

⁽٢) الفضل بن العبَّاس عبد المطَّلب بن هاشم الهاشمي، ابن عمَّ النبيِّ ﷺ. ينظر: ابن حجر، تحـــذيب التهذيب، ٢٨٠/٨.

⁽٣) رواه مسلم، كتاب الزَّكاة، باب ترك استعمال آل النَّبيّ على الصدقة، رقم: ١٠٧٢، ٢٥٦/٢. وأبو داود، كتاب الخراج، باب في بيان مواضع قسم الخمس وسهم ذوي القرب، رقم. دوي العرب، رقم. ١٦٣/٢، ٢٩٨٥. عن ربيعة بن الحارث والعباس بن عبد المطلب. في حديث طويل.

⁽٤) رواه النسائي، كتاب الزّكاة، باب مولى القوم منهم، رقـــم: ٢٦١٢، ١٠٧/٥، والترمـــذي، كتاب الزكاة، باب ما جاء في كراهية الصدقة للنبيِّ وأهل بيته ومواليه، رقم: ٢٦٧، ٣٦٥، ٤٦/٣، عن أبي رافع. وقال: «حديث حسن صحيح».

⁽٥) رواه مسلم، كتاب الصيام، باب قضاء الصيام عن الدِّت، رقم: ١١٤٩، ٨٠٥/٢. والترمذي، كتاب الزَّكاة، باب المتصدِّق يرث صدقته، رقم: ٦٦٧، ٥٤/٣. عن بريدة، بلفظ: «بينما أنـــا

٥٣١) - وقيل: إنَّ رجلا من الأنصار تصدَّق على أمِّه بقطعة، ثمَّ ماتت أمُّه، فسأل الـنَّبِيَّ فَصَال: «قد وقع أجرك على الله، وردَّ الله عليك فسأل الـنَّبِيَّ فَصَال: «قد وقع أجرك على الله، وردَّ الله عليك قطعتك» (١). والصَّدقة حائزة لمن ردَّها عليه الميراث واشتراها بحـــذا الخبر في قول بعضهم (٢).

[١١] — [مسألة في كراهية الرجوع في الصدقة وشرائها]

٥٣٢)- وكره ذلك^(٦) قومٌ لقول السَبَّيِّ ﷺ: «الرَّاجع في هبته كالكلب يقيء ثمَّ يرجع إلى قيئه»^(١).

٥٣٣)- وقيل: إنَّ النَّبِيَّ ﷺ قال لعمر بن الخطَّاب ﷺ: «لا تعديَّ مصدقتك» (٥٠ النَّبِيِّ ﷺ وخده يُباع في السُّوق فأراد أن يأخذه. والأكثر على القول الأوَّل (٢٠).

جالس عند رسول الله ﷺ إذ أتته امرأة فقالت: إنِّي تصدَّقت...». مع زيادة في آخره.

⁽۱) رواه النسائي، كتاب الفرائض، باب ميراث الوالد من ولـــده، رقـــم: ٦٨/٤، عــن عمرو بن شعيب عن أبيه. بلفظ: «أنَّ رجلا تصدق على ولده بأرض، فردَّها إليه الميراث، فذكر ذلك لرسول الله على فقال له: وجب أجرك ورجع إليك مالك».

⁽٢) البسيوي، الجامع، ١٨٨/٢.

⁽٣) (أ) و(ج) و(د): - «ذلك».

⁽٤) رواه **البخاري،** كتاب الهبة، باب هبة الرَّجل لامرأته، رقم: ٢٤٤٩، ٩١٥/٢، عن ابن عبَّاس.

⁽٥) رواه الربيع، كتاب الزكاة، باب في الخيل، رقم: ٤٦٢، ص١٨٧، عن أبي ســعيد الخــدريّ، والبخاري، كتاب الزّكاة، باب هل يشتري صدقته، رقم: ١٤١٨، ٥٤٢/٢، عن ابن عمر.

⁽٦) البسيوي، الجامع، ١٨٨/٢.



[١-باب في فضل الصيام ووجوبه]

[١] - مسألة في شهر الصُّوم وفضائله

٥٣٤)- روي أنَّ النَّبِيَّ عَلَيْ قسال: «إذا دخل شهر رمضان فتحت أبواب النيران»(١).

[٢] - مسألة في رؤية الهلال

٥٣٦) - روي أنَّ النَّبيَّ عَلَيْ قسال: «إذا رأيتم الهلال فصوموا، وإذا رأيتم الهلال فطووا» (١). الهلال فأفطروا» (١).

٥٣٧)- وروي أنَّه قال ﷺ: «صوموا لرؤية الهلال وأفطروا لرؤيته، فإن غمَّ عليكم فأتِمُّوا العدَّة ثلاثين يوما»(١).

⁽۱) رواه البخاري، كتاب الصيام، باب هل يقال رمضان أو شهر رمضان، رقـــم: ۱۸۰۰، ۲۷۲/۲، و النسائي، كتاب الصيام، باب فضل شهر رمضان، رقم: ۲۰۹۷، ۲۰۹۶، عن أبي هريرة.

⁽۲) رواه الربيع، كتاب الصيام، باب في فضل رمضان، رقم: ۳۲۷، ۱۰۳/۱، مع زيدة. والبخاري، كتاب الصيام، باب من صام رمضان...، رقم: ۱۸۰۲، ۲۷۲/۲، عن أبي هريرة.

⁽٤) رواه **الربيع،** كتاب الصيام، باب في ليلة القدر، رقم: ٣٢٣، ص١٠٢، عن أبي سعيد الخدريّ. =

٥٣٨)- وروي أنَّه قال الله الشهر تسعة وعشرون يوما ويكون ثلاثين، فإذا رأيتموه فصوموا، وإذا رأيتموه فأفطروا»(١). ولها كرهوا صوم يوم الشكِّ.

قال أبو الحسن رحمه الله: من صام يوم الشكِّ فقد ترك قول السَّبِيِّ عَلَيْ: «صوموا ثرؤية الهلال». وبعض لم ير بذلك بأسا^(۱).

٥٣٩)- وروي أنَّ النَّبِيَّ عَلَى قال له رجل أعرابيُّ: يا رسول الله أبصرتُ الهُلال اللَّيلة، فقال له رسول الله عَلى: «أتشهد أن لا إله إلاَّ الله، وأنِّي الهُلال اللَّيلة، فقال الدنبيُّ الله؟». فقال الأعرابيُّ: نعم. فقال السنَّبيُّ اللَّيْ الله؟ «قم يا بلال فأذن في النَّاس فليصوموا غدًا» (٣). وأجاز النَّبيُ عَلَىٰ خسره في رؤية الهلال.

ومسلم، كتاب الصيام، باب وجوب صوم رمضان، رقم: ١٠٨٠، ٧٥٩/٢، بلفظ: «فإن أغمى عليكم فاقدروا له ثلاثين»، عن ابن عمر.

⁽٢) البسيوي، الجامع، ٢٢٤/٢.

⁽٣) رواه أبو داود، كتاب الصيام، باب في شهادة الواحد على رؤية الهلال، رقم: ٢٣٤٠، ١٥/١ ١/٥/١، والترمذي، كتاب الصَّوم، باب ما جاء في الصَّوم بالشهادة، رقـم: ٢٩١، ٢٩٨، عن ابن عبَّاس. قال الهيثمي: رواه الطبراني في الكبير وإسناده حسن. مجمـع الزوائد، ٣٦/٣.

قال الشَّيخ أبو الحسن رحمه الله: من لم يصم بخبر الواحد فقد حالف ما النَّاس عليه فلم يعمل بما جاءت به الأحاديث عن السَّبِيِّ ﷺ. ومن رأى الهلال فليصم (١).

وإذا انتشر الخبر انتشارًا لا يُدفع لزمه الصَّوم. وإن كان في السَّماء غــيمٌ جازت شهادة العدل على صيامه. ومن صام بشهادة الواحد فـــلا يفطــر إلاَّ بشهادة عدلين، وصام ثلاثين يوما غير اليوم الذي شهد به الواحد.

والصِّيام يوم الشكِّ إلى الضُّحى فيما قيل. وقيل: إلى أن يقدم المسافر، ويرمض الفصال. فإن صحَّت الرُّؤية أَتَمُّوا الصِّيام، وإن كان قد أكل فعليه الإمساك إلى اللَّيل^(۱).

وقالوا: إنَّه يصوم يوما بدله لمن صامه أو أفطره إذا صحَّت الرؤيــة؛ لأنَّ الذي صامه، على غير نيَّة. وقد قيل: إنَّه لا بدَّ على واحد منهما؛ لأنَّه صــحَّ بعد أن انقضت الفريضة (٣).

[٣] - مسألة فيما رووا من الخبر في اللَّيل في رمضان

٠٤٠)- روي أنَّ النَّبيَّ عَلَيْ نهى عن صوم اللَّيل (٤٠).

⁽١) البسيوي، الجامع، ٢٢٤/٢.

⁽٢) المصدر نفسه، ٢/٥/٢.

⁽٣) المصدر نفسه.

⁽٤) رواه البخاري، كتاب الصَّوم، باب التنكيل لمن أكثر الوصال، رقم: ١٨٦١، ٢٩٣/٢، بلفـظ: «إنِّي لست مثلكم، إنِّي أُطعم وأُسقى»، وأبو داود، كتاب الصَّوم، باب في الوصـال، رقـم: ٧٢٠/١، ٢٣٦، ٧٢٠/١، عن ابن عمر.

٥٤٢)- وروي أنَّ النَّبيَّ عِلَمُ قال: «من أصبح جُنُبًا أصبح مفطرًا» (٢).

فعند علمائنا رحمهم الله والأكثر منهم أنَّ من أجنب أو جامع ثمَّ توانى عن الغسل متعمِّدا أنَّه يفسد ما مضى من صومه. وكذلك الذي يصيبه التبع^(٣) بعد الجنابة سواء.

⁽۱) رواه البخاري، كتاب الصَّوم، باب قوله تعالى: ﴿ أَحِلَّ لَكُمْ لَيْلَةَ الصَّيَامِ... ﴾، رقـــم: ١٨١٦، ٢٠/٢، عــن التفسير، باب ومن سورة البقرة، رقم: ٢٩٦٨، ٢٠/٥، عــن البراء، دون الشطر الأخير منه، والفاعل هو: قيس بن صرمة الأنصاري.

⁽۲) رواه الربيع، كتاب الصَّوم، باب ما يفطر الصائم...، رقم: ٣١٥، ٢٠٠/١، والنسائي، كتاب الصَّوم، باب ذكر الاختلاف على مجاهد، رقم: ٢٩٧٩، ٢٩٧/، عن أبي هريرة.

⁽٣) «التَّبع: ما تَبِع أثر شيء، فهو تَبَعة». ابن منظور، اللسان، ٢٩/٨، مادَّة: «تبع». ويقصد هنا ما يبقى من المنِّ في مجرى البول. البسيوي، الجامع، ٢٢٩/٢.

وقالوا: إن أدرك الصُّبح وقد غسل رأسه وفرجه فلا بأس عليه في قـــول بعضهم. وإن لم يجد ماء تيمَّم (١). والذي ينام على أنَّه يقوم، واشتغل بشغلٍ مِنْ أَمْر غُسْله له فيه عذرٌ ففي قولهم: يُبدل يومه (١).

قال أبو الحسن: أخذنا بهذا وبالأحوط وتركنا قول من تأوَّل أنَّ للرَّجل أن يجامع امرأته في اللَّيل^{٣)}.

قال القاضي: ما أرى عليه بدلا وقد أساء في فعله.

والصُّبح الذي يَحْرُم [به] الطُّعام وتحلُّ به الصَّلاة الفجر الثاني المعترض.

٥٤٤) - وروي أنَّ عديًّا بن حاتم قال: يا رسول الله، وضعت عقالين، أحدهما: أبيض، والآخر أسود، فقال له النَّبيُّ الله النَّما الخيط الأسود بياض النَّهار من سواد اللَّيل»(°).

⁽١) المصدر نفسه، ٢٢٩/٢ - ٢٣٠.

⁽۲) المصدر نفسه، ۲۲۹/۲.

⁽٣) المصدر نفسه، ٢٢٩/٢ - ٢٣٠.

⁽٤) لم نقف على تخريجه بهذا اللفظ. وفي معناه ما رواه أحمد، مسند باقي الأنصار، حديث الـــسيِّدة عائشة، رقم: ٢١٤٣٤، ٢٧٩/٦، بلفظ: «كان رسول الله ﷺ ليصبح جُنبا مـــن جمـــاع ثم يغتسل، ثمَّ يصبح صائما». ولابن بركة تعليق على هذا الحديث. الجامع، ٢٦/٢.

⁽٥) رواه ابن خزيمة، كتاب الصيام، باب ذكر البيان أنَّ الله ﷺ أراد بقوله: ﴿حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَيْضُ﴾، رقم: ١٩٢٥، ٩/٣، والترمذي، كتاب التفسير، باب ومن سورة البقرة، رقم: ١٩٧٠، ١٠٥٥، وقال: «هذا حديث حسن صحيح».

٥٤٥)- وروي أنَّ النَّبيَّ عَلَيْهُ أمر بتأخير السُّحور (١).

وروي عن ابن عبَّاس أنَّ قائلا قال له: آكل حتَّى أشكَّ؟! قال: لا، ولكن حتَّى لا تشكَّ. وقيل: إنَّه قال: حتَّى تشكَّ. قال الله تعالى: ﴿وَكُلُواْ وَاشْرَبُواْ وَاشْرَبُواْ وَاشْرَبُواْ وَاشْرَبُواْ وَاشْرَبُواْ وَاشْرَبُواْ وَاشْرَبُواْ وَاشْرَبُواْ وَاشْرَبُواْ وَاسْرَبُواْ وَاسْرَالُوا وَالْمُوالُولِا وَالْمُوالُولِ وَالْمُوالُولِ وَالْمُوالُولِ وَالْمُولِ وَالْمُوالُولِ وَالْمُوالُولِ وَالْمُولِيْ وَالْمُوالُولِ وَالْمُوالُولِ وَالْمُولِيْ وَالْمُوالِمُولِيْ وَالْمُولِيْ وَالْمُوالُولُولِ وَالْمُولِيْ وَالْمُولِيْ وَالْمُولِيْ وَالْمُولِيْ وَالْمُولِيْ وَالْمُولِيْ وَالْمُولِيْ وَالْمُولِيْلُوا وَالْمُولِيْ وَالْمُولِلْمُولِلْمُولِلْمُولِقُولُ وَالْمُولِلِ

- ٥٤٦)- وروي أنَّه على عن وصل الصَّوم (٢).
 - ٥٤٧) وروي أنَّه على نهى عن صوم اللَّيل (٣).

[٤] - مسألة في النّيّة للصّيام

٥٤٨)- وروي أنَّ النَّبَيَّ قَالَ: «لا صوم لمن لم يبيِّت (1) الصيام من اللَّيل». اللَّيل». وقال بعض كذلك: «لا صوم لمن لم يبيِّت الصِّيام من اللَّيل». وقال: كلُّ يوم فريضة، وأوجب لكلِّ يوم نيَّــةً مــن اللَّيــل (٢). وقــال

⁽۱) رواه الربيع، كتاب الصَّوم، باب ما يفطر الصائم، رقم: ٣٢٠، ص١٠١، بلفظ: «لا تزال أمَّيَ بخير ما عجَّلوا الفطور وأخَّروا السحور»، عن ابن عبَّاس، وأحمد، مسسند الأنسصار، حديث المشايخ عن أبي بن كعب، رقم: ٢١٣٥، ١٤٧/٥، عن أبي ذرِّ.

⁽٢) تقدُّم تخريج حديث بمعناه، ينظر رقم: ٥٤٠.

⁽٣) تقدَّم تخريجه، ينظر رقم: ٥٤٠.

⁽٤) كذا في النَّسخ المعتمدة، ولعلَّ الأصوب ما ورد في حامع البسيوي، ٢٢٦/٢، بلفظ: «يثبِّت»، حتَّى لا تنكرَّر العبارة مع ما يأتي.

⁽٥) رواه الترمذي، كتاب الصَّوم، باب ما جاء لا صيام لمن لم يعزم مـــن اللَّيـــل، رقـــم: ٧٣٠، ١٠٨/٣ . وأبو داود، كتاب الصَّوم، باب النِّـــيَّة في الصيام، رقم: ٢٤٥٤، ٢٤٤/١، بلفـــظ: «من لم يجمع الصيام قبل الفحر فلا صيام له»، عن حفصة.

⁽٦) البسيوي، الجامع، ٢٢٧/٢.

آخرون (۱): من نوى أوَّل ليلة من الشَّهر أنَّه يصوم الشَّهر أجزاه ولا عليـــه غير ذلك.

وقد اختلفوا فيمن ينوي الصِّيام من اللَّيل ثمَّ يُغمى عليه قبل طلوع الفجر؛ قال قوم: صيامه تامُّ، وهو على اعتقاده، وقد قيل غير ذلك^(١).

وبعض قال: أنَّ أمر النَّبِيِّ ﷺ بإباتة الصَّوم من اللَّيل فضيلة لا فريــضة^(٣). والله أعلم.

[٢-باب في أحكام الصوم ونواقضه]

[١] - مسألة في المسافر والمريض

والمسافر والمريض ينويان الفطر من اللّيل ثمَّ جاز لهما ذلك. وإن خــرج المسافر بعد طلوع الفحر لم يفطر ذلك اليوم وعليه أن يبدله وإن كــان قــد صامه (٤). كذا قال القاضي، والله أعلم.

وإن كان قد أفطر بعد أن سافر فقد أسقط عنه علماؤنا رحمهم الله الكفَّارة وأفسدوا ما مضى من صومه (٥). وقالوا: من صام في السَّفر وأفطر في السَّفر انتقض صومه في السَّفر (١).

⁽١) في (أ) و(د): «بعض».

⁽٢) البسيوي، الجامع، ٢٢٦/٢.

⁽٣) المصدر نفسه.

⁽٤) كذا في النسخ.

⁽٥) المصدر نفسه، ٢٣٠/٢.

⁽٦) المصدر نفسه، ٢٣٤/٢.

والمسافر والمريض إذا أفطرا من غير مخافة على أنفسهما ولا نيَّة من اللَّيل فسد ما مضى من صومهما. وإن كان بعذر فيبدل يوما إذا أخذ ما ينجِّي به نفسسه. وإن كان اعتمد على الإفطار بعد ذلك فقد قيل في الكفَّارة باختلاف، ويقضيان ما عليهما إن صحَّ هذا ورجح هذا. وإن ماتا أُطعمَ عنهما إن أوصيًا بذلك.

[۲] - مسألة فيما قيل من صيام السُّفر

9٤٩)- روي أنَّ رجلا جاء إلى النَّبيِّ فقال: يا رسول الله، إنَّني أجد فِيَّ قوَّة على الصَّوم في السَّفر فهل عليَّ من جناح؟ فقال له النَّبيُّ فَيُّذ: «هِيَ رخصة من الله، فمن أخذها فحسنٌ، ومن صام فلا جناح عليه»(١).

٥٥٥) وروي أنَّه ﷺ مرَّ برجل مسجَّى عليه بثوب فقال ﷺ: «إقبلُوا رخصة الله تعالى»^(۱).

٥٥١) - وروي أنَّ بعضا قال: سافرت مع النَّبيِّ ﷺ إلى مكَّة ونحن صيام، فترلنا مرّلا، فقال ﷺ: «إنَّكم صرتم من عدوِّكم (٢) والفطر أقوى

⁽۱) رواه مسلم، كتاب الصيام، باب التخيير في الصَّوم والفطر في السَّفر، رقم: ۱۱۲۱، ۲۸۹۷، والنسائي، كتاب الصيام، باب ذكر الاختلاف على عروة في حديث حمزة فيه، رقم: ۲۳۰۳، ۱۸۶/٤

⁽۲) رواه مسلم، كتاب الصيام، باب جواز الصَّوم والفطر في شهر رمضان للمسافر، رقم: ١١١٥، ٢٢٦٠، والنسائي، كتاب الصيام، باب ذكر الاختلاف على على بن المبارك، رقم: ٢٢٦٠، ٢٢٦٠، بلفظ: «ليس من البرِّ الصيام في السَّفر، عليكم برخصة الله ﷺ فاقبلوها»، عسن جابر بن عبد الله.

⁽٣) كذا في النسخ، وتبدو العبارة ناقصة. وفي صحيح مسلم: «إنَّكم قد دنوتم من عدوَّكم». ينظـــر

٥٥٢)- وروي أنَّ بعضا قال: كنَّا مع رسول الله الله الصَّائم ومنَّا المضائم ومنَّا المضطر، فلا يعيب الصائم على المضطر ولا المضطر على الصَّائم (٣).

فلهذه الأخبار أنَّه من شاء صام ومن شاء أفطر، والكلُّ حسن بفضل الله الكريم.

[٣] - مسألة فيما يفسد الصُّوم

٥٥٣)- روي أنَّ النَّبيَّ عَلَيْ قال: «مَن جَامَعَ أَعتَقَ رقبة»(١).

٥٥٤)- وروي أنَّه قال ﷺ: «من جامع عامدا في شهر رمضان في

=

تخريج هذا الحديث في الهامش التالي.

⁽١) كذا في النسخ. وفي مسلم من كلام أبي سعيد الخدريِّ: «لقد رأيتنا نصوم مع رســول الله ﷺ بعد ذلك في السفر».

⁽۲) رواه مسلم، كتاب الصيام، باب أجر المفطر في السَّفر، رقم: ۱۱۲۰، ۷۸۹/۲، وأبسو داود، كتاب الصيام، باب الصَّوم في السَّفر، رقم: ۲٤٠٦، ۱۷۳/۱، عن ربيعة بن يزيد.

⁽٣) رواه البخاري، كتاب الصَّوم، باب لم يعب أصحاب النَّبيِّ ﷺ بعـضهم بعـضا في الــصَّوم والفطر والإفطار، رقم: ١٨٤٥، ٢٨٧/٢، عن أنس. ومسلم، كتاب الصيام، باب جواز الصَّوم والفطر في شهر رمضان للمسافر، رقم: ١١١٦، ٧٨٦/٢، عن أبي سعيد.

⁽٤) لم نقف على تخريجه بمذا اللفظ، وإنما ورد ما في معناه، ينظر تخريج الحديث الآتي. وينظر: ابسن بركة، الجامع، ١٥/٢.

النَّهار فليصم شهرين متتابعين، وإلاَّ فليطعم ستِّين مسكينا»('').

ففي الأثر أنَّ علماءنا رحمهم الله يقولون: يعتق رقبة، فإن لم يجد فـــصيام شهرين متتابعين، فإن لم يجد فإطعام ستِّين مسكينا^(٢).

وكذلك عندهم أنَّ من أكل متعمِّدا أو عبث بذكره متعمِّدا لإنزال النطفة أنَّ عليه البدل والكفَّارة (٣).

وكذلك الذي يديم النَّظر إلى فرج حتَّى أمنى، أو مسَّه فأمنى، فعليه البدل والكفَّارة. فأمَّا إن نظر خطفة فأمنى فقيل: ليس عليه إلاَّ بدل يومه (١٠).

ومن نظر فرجا حراما، فقد قيل: لا نقض عليه. وقال بعضهم: يُبدل يومه. وقال بعض: إن أمنى فعليه بدل يومه إلاَّ أن يكون متعمِّدا لإنزال النَّطفة فهو عندهم كمن جامع^(٥).

٥٥٥)- وقد اختلفوا فيمن قبَّل امرأته وهو صائم، فقال بعض: لا ينقض(٢)،

⁽۱) رواه البخاري، كتاب الصَّوم، باب إذا جامع في رمضان، رقم: ۱۸۳٤، ۱۸۳۶، والترمذي، كتاب الصَّوم، باب ما جاء في كفَّارة الفطر في رمضان، رقـــم: ۲۲، ۱۰۲۳، في حـــديث طويل، ولفظه: «بينما نحن عند رسول الله ﷺ إذ جاء رجل فقال يا رسول الله ﷺ هلكت... قال: وقعت على امرأتي وأنا صائم... فقال له رسول الله ﷺ فهل تجد امرأة تعتقهــا، فقــال: لا...»، عن أبي هريرة.

⁽۲) البسيوي، الجامع، ۲۲۸/۲.

⁽٣) المصدر نفسه.

⁽٤) المصدر نفسه.

⁽٥) المصدر نفسه.

⁽٦) المصدر نفسه، ٢٣١/٢.

واحتجُّوا بما روي عن عائشة رضي الله عنها أنَّها قالت: كان رسول الله عنها أنَّها قالت: كان رسول الله عنها يُقبِّل وهُو صائم، قالت: ولكنَّه أملَكَكُم لإرْبه(١).

٥٥٦)- ولِمَا روي عن عمر بن الخطَّاب ﴿ أَنَّهُ قَالَ: هششت وقبَّلت وأنا صائم، فَسأَلت النَّبيُّ ﴿ أَرَايت لو صائم، فَسأَلت النَّبيُّ ﴿ أَرَايت لو تمضمضت بماء وأنت صائم؟». قال: قلت: لا بأس، فقال النَّبيُّ ﴾ . أو قال: «فكذلك»(١).

وقال بعض: من قبَّل انتقض صومه. ولعلَّ حجَّتهم قول عائشة رضي الله عنها: «ولكنَّه أملكُكُم لإربه». والله أعلم.

وقد وحدت أنَّ من أكل رمضان كلَّه متعمِّدا من غير عذر أنَّ عليه صيام ثلاثين شهرا، وصيام كفَّارة شهرين متتابعين، كأنَّه جعل لكلِّ يــوم شــهرا وكفَّارة لذلك الشَّهر، ولعلَّ هذا من جعل الشَّهر عبادة واحدة تكفيــه نيَّــة واحدة، يقول: من أفطر يوما واحدا فسد الشَّهرُ كلُّه (٣). والله أعلم.

[٤] - مسألة في القيء وما أشبهه

ومن ذرعه القيء فلا شيء عليه. وإن كان عامدا فقد قيل فيه اختلاف:

⁽۱) رواه البخاري، كتاب الصَّوم، باب المباشرة للصائم، رقم: ۱۸۲٦، ۲،۸۰/۲، ومسلم، كتــــاب الصيام، باب بيان أنَّ القبلة في الصَّوم ليست محرَّمة، رقم: ۱۱۰٦، ۲۷۷٦/۲، عن عائشة.

⁽۲) رواه أبو داود، كتاب الصَّوم، باب القبلة للصائم، رقم: ۲۳۸۰، ۷۲۰/۱، والحاكم، كتـــاب الصَّوم، رقم: ۲۰۷۱، ۱۹۷۱، ۹۹۲/۱، ۱۹۹۲، وقال: «هذا حدیث صحیح علی شرط الـــشیخین و لم یخرجاه».

⁽٣) البسيوي، الجامع، ٢٣١/٢.

٥٥٧) - قال بعض: عليه القضاء، واحتجُّوا بأنَّ أبا هريرة وأبا الدَّرداء رَوَيَكَ دُلك عن رسول الله ﷺ (١). وقال بعض أصحابنا: عليه بدل يومه. وقد قيل أيضا بالكفَّارة (٢).

والذي يطلع من صدر الإنسان فيصير على لسانه قادرا أن يلفظه فأساغه فعليه بدل يومه، وإن لم يكن قادرا على لفظه فلا شيء عليه. وقد وجدت أنَّ من بلع ذبابا عامدا أنَّ بعضا لا يبرئه من الكفَّارة (٣).

وفي جامع الشَّيخ أبي الحسن رحمه الله من احتقن في دبره فسد ما مــضى من صومه (٤). وقد كرهوا أن يستنقع الصائم في الماء.

ولا كفَّارة على من أفسد صيام البدل من رمضان متعمِّدا، أو صيام النَّذر والمتمتِّع والكفَّارة، ولكن ينتقض ما مضى من صيام ذلك كلِّه، إلاَّ ما وجد في كتاب أبي إسحاق إبراهيم بن قيس^(٥) رحمه الله أنَّ على الجحامع في صيام

⁽۱) رواه أبو داود، كتاب الصَّوم، باب الــصائم يــستقيء متعمِّدا، رقــم: ۲۳۸، ۲۲۱، ۷۲٤/۱ والترمذي، كتاب الصَّوم، باب فيما استقاء عمدا، رقم: ۷۲۰، ۹۸/۳، عن أبي هريرة، بلفظ: «من ذرعه قيء وهو صائم فليس عليه قضاء، وإن استقاء فليقض». وقال: «حــديث حــسن غريب، وقد روي هذا الحديث من غير وجه... عن أبي الدرداء وثوبان وفضالة».

⁽٢) البسيوي، الجامع، ٢٣١/٢.

⁽٣) المصدر نفسه.

⁽٤) المصدر نفسه.

⁽٥) أبو إسحاق (ت: بعد ٥٧٥/١٠٨٦م) إبراهيم بن قيس بن سليمان الحضرمي، أبو إســحاق، عاش بين عمان وحضرموت. تولى الإمامة في حضرموت، وكانت له انتــصارات في معـــارك عديدة على الشيعة في اليمن، له آثار علميَّة تشهد له بالتفوق في الشعر والفقه والجهاد، منــها:

الاعتكاف الكفَّارة (١). والله أعلم.

وعن الشَّيخ أبي الحسن رحمه الله قال: أفعال المعاصي تفطر الصَّائم (٢).

٥٥٨)- واحتجُّوا في ذلك بأنَّ النَّبيَّ اللَّهِ قَال: «الكذب والغيبة يفطران» (٣). فقاس عليهما (١).

وفي كتاب الشَّيخ أبي إسحاق إبراهيم بن محمَّد رحمه الله: أنَّه من قـــذف محصنة، أو شهد زورا، أو افترى على الله كذبا، وما أشبهه أنَّ عليه قضاء يومه ذلك. والله أعلم.

[٥] - مسألة فيمن فعل شيئا ناسيا

٥٥٥)- روي عـن البّي الخطأ أنّه قال: «رفع عن أمّتي الخطأ والنسيان»(٥).

ديوان السيف النقاد، وكتاب مختصر الخصال في العقيدة والفقه. السعدي، معجم الفقهاء، ترجمة ، رقم: ٨، ١٣/١-١٦. قسم المشرق.

⁽١) الحضومي، مختصر الخصال، ص١٢٤.

⁽٢) البسيوي، الجامع، ٢٣٦/٢.

⁽٣) رواه الربيع، كتاب الصَّوم، باب ما يفطر الصائم، رقم: ٣١٧، ص١٣٠، بلفظ: «الغيبة تفطــر الصائم وتنقض الوضوء»، عن ابن عبَّاس، وأورده الهندي في الكتر، رقم: ٢٣٨٢، ٢٣٨٢، ٧٩٥/٨، بلفظ: «خمس يفطرن الصائم وينقضن الوضوء الكذب والغيبة»، عن أنس.

⁽٤) البسيوي، الجامع، ٢٣٧/٢.

⁽٥) رواه جابر، باب ما جاء في التقيَّة، رقم: ٧٩٤، مسند **الربيع،** ص٢٥١، و**ابن ماجة،** كتـــاب الطلاق، باب طلاق المكره والناسي، رقم: ٢٠٤٥، ٢٥٩/١، مع زيادة، عن ابن عبَّاس.

فكذلك الإثم مرفوع عليهم. وقد وجدت أنَّه من جـــامع ناســـيا أبـــدل يومه (١). وإن أكل أو شرب ناسيا فقد قيل: يبدل يومه.

٥٦٠)- وقال بعض: ليس عليه شيء (٢)؛ لِمَا روي أَنَّ النَّبِيَّ عَلَيْهُ قَــال: «الله أطعمه وسقاه» (٣).

[7] - مسألة في بعض ما اختُلف فيه

٥٦١)- روي أنَّ عائشة رضي الله عنها كانت صائمة، فرأها حفصة في آخر النَّهار مصفرَّة الوجه، فقالت لها: ألست صائمة؟! فقالت: بلى، ولكنِّي أصابين جهد فأفطرت، فأخبرت النَّبيُّ اللهُ بـــذلك فقال: «تقضى يوما مكانه»(٤).

٥٦٢)- وعن هارون عن أمِّ هانئ قالت: دخل النَّبيُّ عَلَيْ بإناء من لبن فشرب ثمَّ ناولني فشربت، فقلت: يا رسول الله، كنت صائمة ولكنِّبي كرهت أن أردَّ سؤرك، فقال النَّبيُّ عَلَيْ: «إن كان من قضاء رمضان فاقضى يوما مكانه وإن كان من غير قضاء فإن شئتِ فاقضى وإن

⁽١) البسيوي، الجامع، ٢٢٨/٢.

⁽٢) المصدر نفسه.

⁽٣) رواه البخاري، كتاب الصَّوم، باب الصائم إذا أكل أو شرب ناسيا، رقم: ١٨٣١، ٢/٢٨، ومسلم، كتاب الصَّوم، باب أكل الناسي وشربه... لا يفطر، رقم: ١١٥٥، ١١٥٥، عن أبي هريرة.

⁽٤) رواه إسحاق بن راهویه، ما یروی عن مطرف بن عبد الله، رقــــم: ۲۲۲/۳، ۲۲۲/۰ عـــن عبد الله بن الشخّیر، بلفظ: «تقضی مکانه یومین».

شئت فلا تقضي» (۱).

٥٦٣) – وروي عن عائشة وحفصة رضي الله عنهما جميعا كانتا صائمتين فأفطرتا، فقال لهما النَّبيُّ ﷺ: «أبدِلاً يوما مكانه»(٢).

٥٦٤) - قال الشَّيخ أبو الحسن: الذي نقول به: هذا كلَّه في التطوَّع (٣)، ويحتجُّ بما روي عن أمِّ هانئ أنَّه الله قَلَ قسال: «المتطوَّع أمين لنفسه، إن شاء صام وإن شاء أفطر»(١).

وقال: من تعمَّد لإفساد يوم من قضاء رمضان فسد عليه ما مسضى مسن صومه (٥). وكان رحمه الله يقول: من أوجب على نفسه تطوُّعا ثمَّ أفسسده متعمِّدا لزمه بدله (٢).

ووجدت عن غيره، قال: الله أعدل مِن أن يؤاخِذَ أحدا بما لم يَفترض عليه. قال القاضي: بقول أبي الحسن رحمه الله أقولُ.

⁽١) رواه مالك، كتاب الصيام، باب من صام تطوّعا، رقم: ٣٦٢، ١٨٢/٢، والدارمي، كتاب الصيام، باب فيمن يصبح صائما تطوّعا ثمّ يفطر، رقم: ١٧٣٥، ٢٧/٢، عن أمّ هانئ.

⁽۲) رواه أبو داود، كتاب الصَّوم، باب من رأى عليه القضاء، رقم: ۷٤٥/۱، ۷٤٥/۱، عن عائشة، والترمذي، كتاب الصَّوم، باب ما جاء في إيجاب القضاء عليه، رقم: ۷۳۵، ۱۱۲/۳، وقـــال: «ورواه مالك بن أنس... وغير واحد من الحفَّاظ... عن عائشة مرسلا».

⁽٣) البسيوي، الجامع، ٢٣٧/٢.

⁽٤) رواه الترمذي، كتاب الصَّوم، باب ما جاء في إفطار الصائم، رقم: ٧٣٢، ١٠٨/٣، والحاكم، كتاب الصَّوم: رقم: ٢٠٤/، ١٠٤/١، عن أمَّ هانئ. قال الزيلعي: «قال صاحب الجوهر: هذا حديث مضطرب إسنادًا ومتنا». نصب الراية: ٣٣٧/٢.

⁽٥) البسيوي، الجامع، ٢٣٨/٢.

⁽٦) المصدر نفسه.

[٧] - مسألة فيما رخِّص فيه

٥٦٥)- روي أنَّ النَّبيَّ ﷺ احتجم وهُو صائم (١) ولذلك لا بأس أن يحتجم الصَّائم. وللصَّائم أن يقلع ضرسه ويخرج الدَّم. ومن أُكره فأدخل في حلقه ماء أو غيرَه فلا شيء عليه.

والذي سبقه الماء وهو يتوضَّأ لصلاة الفريضة فلا شيء عليه إذا لم يتوضَّأ قبل دخول الوقت، وإن كان وضوؤه للنَّافلة أبدل يوما.

وقيل: من أُغمي عليه الشَّهرَ كلَّه فلا شيء عليه، قال الله تعالى: ﴿فَمَــن شَهِدَ مِنكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ ﴾ [البقرة/ ١٨٥]. وقال قوم(٢): يقضيه. والشَّيخ أبو الحسن رحمه الله فيمن قال بالقضاء(٢).

وأمَّا الجحنون فلا شيء عليه إلاَّ أن يفيق وقد بقي من الشَّهر شيء صام الشَّهر.

وفي الصَّبِيِّ إذا بلغ، والمشركِ إذا أسلم، وقد بقي من الــشَّهر شــيءٌ اختلافٌ: قال بعضهم: ليس عليه إلاَّ ما أدرك، وقال آخرون: يبدل مــا فاته (٤). والله أعلم.

⁽۱) رواه البخاري، كتاب الصَّوم، باب الحجامة والقيء للـــصائم، رقـــم: ۱۸۳٦، ۲۸۰/۲، والترمذي، كتاب الصَّوم، باب ما جاء من الرخصة في ذلك، رقم: ۷۷۲، ۴۷/۳، عن ابن عبَّاس.

⁽٢) (ب): + «قد».

⁽٣) البسيوي، الجامع، ٢٢٦/٢.

⁽٤) البسيوي، الجامع، ٢٢٧/٢.

[٨] - مسألة فيما رخّص فيه للنّساء

وفي الأثر: أنَّ للحامل إذا خافت أن تطرح ولدها، وكذلك المرضع لهمـــا أن تفطرا وتبدلا.

قيل: ولو جاء^(۱) رمضانُ آخرُ وخفن ذلك أفطرن وقضين بعد ذلك كــلَّ ما كان عليهما فلا كفَّارة عليهما^(۲).

وقد أجازوا للطابخات والعاجنات أن يذقن باللّسان، ولا شيء عليهنَّ. وقيل أيضا: إنَّ للمرأة أن تمضغ الطَّعام للصَّبِيِّ (٢) وتعزل الريق (٤). والله أعلم بالصَّواب، وإليه المآب.

[٩] - مسألة في حدِّ الصِّيام إلى اللَّيل

٥٦٦)- روي أنَّ النَّبيَّ ﷺ قال: «إذا سقط القرص وجب الإفطار»^(٥). يعنى بذلك: غروب الشَّمس.

٥٦٧)- وروي أنَّ النَّيَّ ﷺ قسال: «إذا أقبل اللَّيل وأدبر النَّهار وغربت الشَّمس فقد أفطر الصَّائم» (٢).

⁽١) (أ) و(ج) و(د): «جاز».

⁽٢) المصدر نفسه، ٢٣٢/٢.

⁽٣) (د): «تمضغ لولدها الصبي».

⁽٤) المصدر نفسه، ٢٣١/٢.

^(°) لم نقف على تخريجه. وقد أورده البسيوي في الجامع، ٢٢٣/٢.

⁽٦) رواه البخاري، كتاب الصوم، باب متى يَحلِّ فطر الصائم، رقم: ١٨٥٣، ١٩١/٢، ومــسلم، كتاب الصيام، باب بيان وقت انقضاء الصَّوم وخروج النَّهار، رقم: ١١٠٠، ٧٧٢/٢، عن عمر.

٥٦٨)- وروي أنَّه قسال الله «إذا غابت الشَّمس من هاهنا أفطر الصائم»(١). يقول: حرج من صومه أكل أو لم يأكل.

979) - وعن ابن مسعود على قال: دخلت أنا ومسروق على عائشة رضي الله عنها فسألت، فقلت: رجلان من أصحاب محمَّد على، أحدنا يعجِّل الإفطار والصلاة، والآخر يؤخِّر الصَّلاة والإفطار. فقالت: أيُّهما يعجِّل؟ فقلنا عبد الله بن مسعود. قالت: كذا كان رسول الله على يصنع، فقد أمر رسول الله على بتعجيل الإفطار وتأخير السَّحور(٢).

وقد شاهدت أبا علي الحسن بن علي بن قريش (١) رحمه الله بتروى وكنّا به وقد شاهدت أبا على الحسن بن شاذان في سنة النستين وخمسين وأربعمائة، فرأيته لا يفطر حتّى يظلم اللّيل وتبين النّجوم، ولعلّ ذلك من كثرة

⁽۱) رواه مسلم، كتاب الصيام، باب بيان وقت انقضاء الصَّوم وخروج النَّهــــار، رقــــم: ١١٠١، ٧٧٢/٢، مع زيادة، عن عبد الله بن أبي أوفى.

⁽۲) رواه مسلم، كتاب الصيام، باب فضل السحور وتأكيد استحبابه، رقــــم: ۱۰۹۹، ۲۷۲۱/۲، و والترمذي، كتاب الصَّوم، باب ما جاء في تعجيل الإفطار، رقم: ۷۰۲، ۸۳/۳، عن أبي عطيَّة.

⁽٣) رواه الربيع، كتاب الصَّوم، باب ما يفطر الصائم ووقت الإفطـــار والـــسحور، رقـــم: ٣٢٠، ص ١٠١، بلفظ: «بخير» عن ابن عبَّاس. والترمذي، كتاب الصَّوم، باب تعجيل الإفطار، رقم: من أبي ذرِّ.

⁽٤) كذا في النَّسخ، ولم نعثر على ترجمته، ويبدو أنَّ الصواب هو: أبو علي الحسن بن ســعيد بــن قريش. وقد تقدمت ترجمته.

الاحتياط؛ لأنّه لا ينكر على من أفطر مع دخول اللّيل. وكذلك رأيت أهـــل عمان لا يصلُّون صلاة المغرب حتَّى تكثر النُّجوم، ولم نسألهم عن ذلك، ولعلَّ ذلك لإسباغ الوقت.

وقيل: ثلاثة من أخلاق الأنبياء عليهم السَّلام: تعجيل الفطور، وتـــأخير السُّحور، وطول السُّجود.

وقيل: إنَّ للصَّائم دعوةً مستجابة عند إفطاره. ولله الحمد كثيرا.

[10] - مسألة فيمن اشتبه عليه رمضان

ومن تشابهت عليه الشُّهور ولم يدر أيُّها شهر الصِّيام تحرَّى رمضان، فإن صام شعبان لم يُحْزِهِ، وإن صامه وصام شهرا بعده فلا بدل عليه في قولهم (١٠). والله أعلم بالصَّواب.

[٣- باب في شوال وزكاة الفطر وصوم التطوع]

[١] - مسألة في رؤية هلال الفطر

ولا يفطر النَّاس إلاَّ بشهادة عدلين، أو رجل وامرأتين، أو تمام ثلاثين يوما غير اليوم الذي شهد به العدل^(٢) الواحد، أو الشُّهرة التي لا تُدفع.

ومن رأى الشَّهر وحده أفطر سرًّا. ومن نظره قبل اللَّيل آخر يـــوم مـــن رمضان فأفطر قبل اللَّيل أبدل يومه. وإن لم تصحَّ رؤية الهلال إلاَّ بعد الـــزَّوال يوم الفطر فقد قيل: يخرجون في ذلك اليوم. وقيل: من الغد.

⁽١) البسيوي، الجامع، ٢٣٧/٢.

⁽٢) (أ) و(ب) و(ج): - «العدل».

ومن اعتمد على الإفطار آخر يوم من رمضان مخالفا للسنَّة فوافقه الفطــر، فقد قيل بالكفَّارة.

قال القاضى: عليه التوبة والاستغفار بلا كفَّارة.

[٢] - مسألة في زكاة الفطر

٥٧٢)- روي عـن الـبَّيِّ فَلَمُ أمر بزكاة الفطر من رمضان قبل أن تفرض الزَّكاة (٢).

٥٧٣)- وروي أنَّه قال ﷺ: «يخرجها الرَّجل عن نفسه وعن من يَمُونُه من ولده كبيرًا أو صغيرًا أو معتوهًا»^(٣). وزوحته،

⁽۱) رواه البيهقي، كتاب الصيام، باب الشهادة تثبت على رؤية هلال الفطر بعد الــزوال، رقـــم: ٢٣٧/٨، ١٩٤٥، ٢٤٩/٤، عن الدرقية الهلال، رقم: ٣٤٥٦، ٢٣٧/٨، عن أنس. قال العظيم آبادي: «وصحَّح الدارقطني إسناده... وصحَّحه النووي في الخلاصة». عون المعبود: ١٤/٤.

⁽۲) رواه ابن ماجة، كتاب الزّكاة، باب صدقة الفطر، رقم: ۱۸۲۸، ۱/۵۸۰، والنسائي كتاب الزّكاة، باب فرض صدقة الفطر قبل نزول الزّكاة، رقم: ۲۰۰۷، ۹/۵، بلفظ: «أمرنا رسول الزّكاة، بالله بصدقة الفطر قبل أن تترل الزّكاة»، عن قيس بن سعد. قال ابسن حجسر: «إساده صحيح». وخاله رجاله رجال الصحيح». فتح الباري، ۲۶۳۳–۲۶۲.

⁽٣) رواه مسلم، كتاب الزَّكاة، باب زكاة الفطر على المسلمين، رقم: ٩٨٤، ٢٧٧/٢، وابن خزيمة، كتاب الزَّكاة، باب الدليل على أنَّ صدقة الفطر يجب أداؤها، رقم: ٨٣/٤، ٢٣٩٨، بلفظ: «أنَّ رسول الله ﷺ فرض زكاة الفطر من رمضان على الناس...». عن ابن عمر.

لقوله التَكَنِيرُ: «عمَّن يمون». وقال بعض: لا يلزم لزوجته شـــيء؛ لأنَّ نفقتها لسبب^(۱).

ويخرج فطرة عبده إذا لم يكن آبقا ولا مغتصبا، وفي المسرقمن اخستلاف. وكذلك في عبده الذي اشتراه للتّجارة خلاف منهم. ووجدت عن الشّيخ أبي الحسن يقول: لا أرى عليه زكاة الفطر وزكاة القيمة (٢).

وإذا ملك عبدا قبل الصُّبح ليلة الفطر بوَرْثٍ أو أَسْرٍ أخرج عنه. فإن كان في بيع العبد خيارٌ فزكاته تلزم من صار إليه.

وكذلك من وُلد له ولد قبل طلوع الفجر من ليلة الفطر أخرج عنه.

٥٧٤)- ولا تجب إلاَّ على غنيٍّ لقول الـنَّبيِّ ﷺ: «لا صدقة إلاَّ عن ظهر غِنْي»(٢).

[٣] - مسألة أخرى في ذلك لوقت زكاة الفطر]

٥٧٥)- روي أنَّ النَّيَّ النَّيَّ فرض زكاة الفطر من شهر رمضان على كلّ نفس من المسلمين، حراً أو عبدا، رجلا أو امرأة، صغيرا أو كبيرا، صاعا من شعير (١).

⁽١) البسيوي، الجامع، ٢١٨/٢.

⁽٢) المصدر نفسه.

⁽٣) رواه البخاري، كتاب الزَّكاة، باب لا صدقة إلاَّ عن ظهر غنَّى، رقم: ٦٢/٥، ١٣٦٠، ١٣٦٠، هـ ٥١٨/٢، بلفظ: «خير والنسائي، كتاب الزَّكاة، باب الصدقة عن ظهر غنى، رقم: ٢٥٣٤، ٢٢/٥، بلفظ: «خير الصدقة» مع زيادة، عن أبي هريرة.

⁽٤) رواه **البخاري،** كتاب الزكاة، باب فرض زكاة الفطر، رقم: ١٤٣٢، ٥٤٧/٢، عن ابن عمر.

٥٧٦)- وروي أنَّه قال ﷺ: «إنَّ على كلِّ مسلم صاعا من قمح أو صاعا مماً سوى ذلك»(١).

وعلماؤنا رحمهم الله متَّفقون أن لا يكون أقلَّ من صاع، وتركوا قول من خالف وقال بنصف صاع من برُّ^(۲).

وعندهم أنَّه يخرجها مُمَّا يأكل^(٣). وسمعت أنَّه: لا يجوز للإنسان أن يخرج زكاة نفسِ واحدة من جنسين^(٤).

٥٧٧)- وروي عن النَّبيِّ اللَّه أنَّه أمر بزكاة الفطر أن تُخرج قبل أن يخرج النَّاس إلى المصلَّى (٥).

ويستحبُّ أن تُخرج غداة الفطر لأنَّها زكاة. وهذا ما عليه العمل اليوم بحضرموت.

⁽۱) رواه الترمذي، كتاب الزّكاة، باب صدقة الفطر، رقم: ٦٠/٣، ٣٠/٣، بلفظ: «أنَّ السَّبَيُّ عَلَيْهُ السَّبِيَّ عَلَيْهُ الفطر، رقم: ٦٠/٣، بلفظ: «أنَّ السَّبِيَّ والفقير إذا شعيب عن أبيه عن جدِّه. والبيهقي، كتاب الزَّكاة، باب من قال بوجوبها على الغنيِّ والفقير إذا قدر، رقم: ٧٦٩٥، ٢٠٠/٤، بلفظ: «أدُّوا صاعا من قمح...» مع زيادة. عن ثعلبة بن صعير عن أبيه. قال الزيلعي: «قال في التنقيح: وهذا المرسل إسناده صحيح كالشمس، وكونه مرسلا يضرُّ، فإنَّه مرسل سعيد، ومراسيل سعيد حجَّة». نصب الراية: ٣٠٣/٢.

⁽٢) البسيوي، الجامع، ٢١٨/٢.

⁽٣) المصدر نفسه.

⁽٤) المصدر نفسه، ٢١٩/٢.

⁽٥) رواه أبو داود، كتاب الزكاة، باب متى تؤدَّى، رقم: ١٦٦٠، ١٦٦١، وابن حبَّان، كتـــاب الزكاة، باب صدقة الفطر، رقم: ٣٢٩٩، ٩٣/٨، عن ابن عمر.

وقد قيل: من أُحرَجَ إلى محتاج قبل ذلك بيوم أو يومين وما أشبه ذلك فحائز؛ لأنَّه لا تجب إلاَّ بعد الهلال(١٠).

[٤] - مسألة فضل الصِّيام

٥٧٨)- قيل: إنَّ رجلا جاء إلى النَّبِيِّ الله فقال: يا رسول الله، ماذا أصوم؟ قال له ابن مسعود: ثلاثة أيَّام من كلِّ شهر غير شهر الفطر تربح - أو كلام مثل هذا - وساوس الصدور(''). قال: ليس إيَّاك أسأل! قال النَّبِيُّ الله: «صدق ابن مسعود» فقال الرَّحل: إنَّ لي طاقة على ذلك، فقال: «صم الاثنين والخميس»، قال: إنَّ لي طاقة على ذلك، قال: «فصم صيام أخيك داود التَّنِينُ يصوم يوما ويضطر يوما»، قال: إنَّ لي طاقة على ذلك قال: التَّنِينُ مصاما» قال: أن لي طاقة على ذلك قال: التَّنِينُ مصاما» ويفطر يوما».

٥٧٩)- وروي أنَّه قال ﷺ: «من صام الدَّهر فلا صام ولا أفطر»^(١).

⁽١) ابن بركة، الجامع، ٣١/٢.

⁽٢) كذا في النسخ. وأوردها الرستاقي، منهج الطالبين، بلفظ: «فإلهن يذهبن وسواس الشيطان وغل الصدور». ١٨/٥.

⁽٣) لم نقف على تخريجه بمذا اللفظ. ورواه بما يقاربه معنى البخاري، كتاب الصَّوم، باب حق الجسم في الصَّوم، رقم: ١٨٧٤، ٢٩٧/٢، ومسلم، كتاب الصَّوم، باب النهي عن صوم الدهر لمــن تضرر به، رقم: ١١٥٩، ١٢/٢، مع اختلاف في اللفظ وزيادة، عن عمرو بن العاص.

⁽٤) رواه البخاري، كتاب الصوم، باب صوم داود عليه السلام، رقـــم: ٦٩٨/٢، ١٨٧٨، عــن عمرو بن العاص، بلفظ: «لا صام من صام الدهر». والنسائي، كتاب الـــصُّوم، بـــاب ذكــر الاختلاف على عطاء، رقم: ٢٣٧٤، ٢٠٥/٤، عن أبي قتادة.

١٥٥) - وعن الشَّعيِّ أنَّه قال ﷺ: «إنَّ الله يقول: إنَّ المصوّم لي وأنا أجازي به، وإنَّ في الجنَّة لَنهرًا (١) يقال له: "الريَّان" للصَّائمين والصَّائمات، فإذا كان يوم القيامة توضع لهم موائد يجلسون عليها والنَّاس فيه» قال الله عليها والنَّاس فيه» قال الله تعالى: ﴿وَالصَّائِمِينَ وَالصَّائِمَاتِ وَالْحَافِظِينَ فُرُوجَهُمْ وَالْحَافِظَاتِ وَالْدَّاكِرِينَ اللَّهَ كَثِيرًا وَالذَّاكِرَاتِ أَعَدَّ اللَّهُ لَهُم مَعْفِرَةً وَأَجْرًا وَالذَّاكِرَاتِ أَعَدًّ اللَّهُ لَهُم مَعْفِرةً وَأَجْرًا عَظِيمًا ﴾ [الأحراب/٥٣] (١).

⁽١) (أ) و(ج) و(د): «نهرا».

⁽٢) لم نقف على تخريجه. أورده البسيوي، الجامع: ٢٣٩/٢.



[١-باب في فريضة الحجِّ]

[١] - مسألة فضيلة الحجِّ

١٨٥) - روي عن النّبي الله له بكل خطوة سبعمائة حسنة من حسنات الله له بكل خطوة سبعمائة حسنة من حسنات الحرم»(١).

٥٨٢)- وروي أنَّه قال على: «المنفق في الحجّ كالمنفق في الجهاد في سبيل الله، الدرهم بسبعمائة درهم» (١).

وفي الأثر أنَّ المشي أفضل لمن قدر عليه^(٣). والله أعلم.

[٢] - مسألة في فريضة الحجِّ

٥٨٣)- روي أنَّ النَّبيَّ ﷺ قال: «حُجُّوا قَبِل أَن لا تحجُّوا»(١٠).

⁽۱) رواه البيهقي، كتاب المناسك، باب من حجَّ مكَّة ماشيا، رقم: ٩/٨. ٩/٨. وابن خزيمـــة، كتاب المناسك، باب جماع أبواب ذكر أفعال اختلف الناس في إباحته للمحرم، رقـــم: ٢٥٨٠. ١٤٤/١. مع زيادة في آخره. عن زادان. قال المنفري: «قال الحاكم: صــحيح الإســناد». الترغيب والترهيب: ١٠٧/٢.

⁽٢) رواه الطبراني في الأوسط، رقم ٢٢٥، ٥٢٧٥، وأورده الهيثمي بلفظ: «النفقة في الحجِّ مثل النفقة في سبيل الله، الدرهم بسبعمائة». عن بريدة. وقال: «فيه أبو زهير و لم أجد من ذكره. بحمع الزوائد، ٢٠٨/٣.

⁽٣) ابن بركة، الجامع، ٤٣/٢.

⁽٤) رواه الحاكم، كتاب الحج، باب حجُّوا قبل أن لا تحجُّوا، رقم: ٦١٧/١ . ١٦٤٦. عن علي. والدارقطني، كتاب الحج، باب المواقيت، رقم: ٣٠٢/٢ .٢٩٣. عن أبي هريرة. قـــال ابـــن

فهذا يدلُّ على أنَّ^(۱) على الإنسان أن يحجَّ في أوَّل وقت الإمكان. قـــال بعض: موسَّع عليه إلى الموت^(۱). وشدَّد بعض قال: من تركه بعد اللَّــزوم لا تنفعه الوصيَّة^(۱).

قال آخرون: هو دَين يوصي به عند الموت، وإن لم يوص به مات كافرا، كما قال الله تعالى^(٤).

الجوزي: «قال العقيلي: محمَّد بن أبي محمَّد بمهول... ولا يعرف هذا الحديث إلاَّ به ولا يتـــابع عليه، ولا يصعُّ في هذا شيء». العلل، ٥٦٣/٣.

⁽١) في (ج): «فذلك يدل على أن يحج»، وفي (د) و(ب): «فهذا يدل على أن للإنسان أن يحج».

⁽٢) البسيوي، الجامع، ٢/٢٥٦. الكندي، بيان الشرع، ٣٩/٢٢.

⁽٣) **البسيوي**، الجامع، ٢٥٦/٢.

 ⁽٤) يشير إلى قوله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلاً وَمَن كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَن الْعَالَمينَ ﴾ [آل عمران/٩٧].

⁽٥) رواه الترمذي، كتاب الحجّ، باب ما جاء في التغليظ في ترك الحسجّ، رقسم: ١٧٦/٣. ١٧٦٨. والدارمي، كتاب المناسك، باب من مات و لم يحجّ، رقم: ١٧٨٥. مع اختلاف طفيف. قسال الترمذي: «هذا حديث غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه وفي إسناده مقال، وهلال بن عبد الله بحهول، والحارث يضعّف في الحديث». وقد خرَّج ابن حجسر طرقسه المختلفة. الدرايسة، عمول، والحارث يضعّف في الحديث».

⁽٦) البسيوي، الجامع، ٢/٥٥/.

[٣] - مسألة لي وجوب الحجّ مرّة في العمرا

٥٨٥) - وعن أنس بن مالك عن النّبيّ الله صلّى الظّهر ذات يوم ثمّ جلس فقال: «اسألوني عمّا شئتم ولا يسألني اليوم أحد عن شيء إلا أخبرته». وقال الأقرع بن حابس: يا رسول الله أيجب علينا الحـجُ في كلّ عام - أو قال: كلّ عام تجب علينا فريضة الحجّ؟! - فغضب النّبيّ للله لذلك واحمرّت وحنتاه فقال الله الله الكفرتم، ولكن إذا نهيتكم عن شيء تقوموا بها، ولو لم تقوموا بها لكفرتم، ولكن إذا نهيتكم عن شيء فانتهوا عنه، وإذا أمرتكم بشيء فأتوا منه ما استطعتم»(۱).

[٤] - مسألة في الاستطاعة

٥٨٦)- وروي عن النَّبِيِّ ﷺ أنَّــه قـــال: «الاستطاعة زاد وراحلة» (٢٠). والاختلاف في ذلك كثير بين المسلمين:

قال قوم: من وجد زادا وراحلة وجب عليه الحجُّ من فضلة المال. قال آخرون: يبيع من الأصل إذا كان يبقى منه ما يكفي عياله عليه إلى أن يحجَّ. وقال

⁽۱) رواه الربيع، كتاب الحج، باب في فرض الحج، رقم: ٣٩٤. ١/٨٨. عن أنسس. والحساكم، كتاب التفسير، باب ومن سورة آل عمران، رقم: ٣١٥٥. عن ابن عبَّاس. قال الحاكم: هسذا حديث صحيح على شرط الشيخين و لم يخرجاه. وقال ابن حجو: أصله في صحيح مسلم... وله شاهد من حديث أنس ورجاله ثقات. التلخيص الحبير، ٢٢٠/٢.

⁽۲) رواه الترمذي، كتاب التفسير، باب ومن سورة آل عمران، رقم: ۲۹۹۸. ۲۲۰/۰. عن ابسن عمر. والحاكم، كتاب الحج: رقم: ۱٦۱۳، ۲۰۹/۱، عن أنس، وقال: «هذا حديث صحيح على شرط الشيخين و لم يخرجاه».

آخرون: يبيع من المال أوَّلا ويحجُّ إذا بقي منه ما يبيعون ويأكلون إلى أن يحــجُ. وقال آخرون: صحَّة الأبدان. وذلك مع الوجود. هذا ما وجدت في جامع الشَّيخ أبي الحسن رحمه الله(١). والذي يقول به أبو الحسن رحمه الله: زاد وراحلة مع الأمن على ما وردت به السُّــنَّة(١).

قال القاضي: الاستطاعة: زاد وراحلة مع ما وردت به السُّـنَّة مع الأمن، على ما قال الشَّيخ أبو الحسن رحمه الله.

[٥] - مسألة في الحجّ عن الغير من الأحياء

٥٨٧)- وروي أنَّ امرأة خثعميَّة سألت النَّبيَّ ﷺ قالت: يا رسول الله، إنَّ أبي شيخ كبير وقد أدركتُه فريضة الحجِّ، أفأحجُّ عنه؟ قال: «نعم»^(٢).

٥٨٨) - وفي خبر آخر قال لها ﷺ: «أرأيت لو كان على أبيك دين أكنت قاضية عنه؟» قالت: نعم، قال: «فدَيْنُ الله أحقُّ وأولى» (١).
 وهذا يحتجُّ من قال: الحجُّ من رأس المال لأنَّه أشبه بالدَّين.

⁽١) البسيوي، الجامع، ٢٥٥/٢.

⁽٢) المصدرنفسه.

⁽٣) رواه الربيع، كتاب الحجِّ، باب في فرض الحجِّ، رقم: ٣٩٤، ص٨٨، عن أنس. والبخاري، كتاب الحج، باب الحجِّ على من لا يستطيع الثبوت على الراحلة، رقــم: ١٧٥٥، ٢٥٧/٢، عن ابن عبَّاس.

⁽٤) رواه النسائي، كتاب مناسك الحجّ، باب تشبيه قضاء الحجّ بقسضاء السدَّين، رقسم: ٢٦٣٩. ١١٨/٥، عن ابن عبَّاس والطبراني في الكبير: رقم: ٣٥٥٠، ٢٦/٤، عن حصين بن عسوف. قال الهيثمي: «إسناده حسن». مجمع الزوائد: ٢٨٢/٣.

قال قوم غير ذلك، قال: هي لم تسأله عن الواجب إنَّمـــا ســـألته عـــن الأداء (١). ووجدت أنَّ قوما ضعَّفوا حبرها (١).

٥٨٩)- ووجدت أنَّ رجلا عُقَيليًّا سأل النَّبيَّ ﷺ قال: يا رسول الله أأحـــجُّ عن أبيك» (٢٠). عن أبي، فإنَّه لا يستطيع الحجَّ؟ فقال له النَّبيُّ ﷺ: «حُجَّ عن أبيك» (٢٠).

٥٩٠)- وروي أنَّه قــال ﷺ للخثعميَّــة في خــبر آخــر: «حُجِّي عن أبيك»(١٠).

ففي الأثر أنَّه يجوز أن يحجَّ عن من لا يستطيع الحجَّ من الِكبَر أو المــرض الذي لا يصحُّ منه (٥). والله أعلم.

[7] - مسألة في الحجِّ عن الغير من الأموات

٩١٥)- وروي أنَّ المسلمين قالوا: يا رسول الله أنحجُّ على آبائنا؟ قال: «نعم حجُّوا عنهم» (٢٠).

⁽١) البسيوي، الجامع، ٢٥٧/٢.

⁽٢) ابن حجو، الدراية في تخريج أحاديث الهداية، ٢/٥٠. الزيلعي، نصب الراية، ١٥٧/٣.

⁽٣) رواه ابن حبَّان، كتاب الحجِّ، باب الكفَّارة، رقم: ٤٠٦٧، ٢٠٦٧، عــن ابــن عبَّــاس. والترمذي، كتاب الحجِّ، باب منه، رقم: ٥/٤، ٥/٤، عن أبي رزين، وقال: «هـــذا حـــديث حسن صحيح».

⁽٤) رواه الحاكم، كتاب الحجّ، باب ما جاء أنَّ عرفة كلَّها موقف، رقـــم: ٨٨٥. ٢٣٢/٣. والبزار في مسنده، رقم: ٥٣٢، ١٦٥/٢، عن عليٍّ. قال الترمذيُّ: «حـــديث علـــيٍّ حديث حسن صحيح».

⁽٥) البسيوي، الجامع، ٢٥٨/٢.

⁽٦) لم نقف على تخريجه بمذا اللفظ.

فمضت السُّانة بهذا أن يُحَجَّ عن الأموات.

99) وروي أنَّه عَلَى سمع ملبِّيا يلبِّي عن غيره فقال له النَّبيُّ عَلَى: «إن كنت حججت على نفسك ثمَّ حجَّ عن غيرك» (١).

فلهذا ذهب بعض: أنَّه لا يجوز أن يحجَّ أحد عن غيره حتَّى يحجَّ عن نفسه (١).

وقال آخرون: جائز مع الضَّرورة على وجه الإجارة (٣). وقول الــنَّبيِّ ﷺ: «حُجَّ عن نفسك» لعلَّه قد عرف استطاعة الرَّجل لأنَّه لا يأمر إلاَّ بواجب.

٥٩٣)- وعن النّبي عَنَّا من طريق ابن عبَّاس عَنَّاس عَنَّا قَال: «يدخل الجنَّة ثلاثة بالْحَجَّة الواحدة إذا كانوا مسلمين: الموصي بها، والذي ينفِّذها عن الميِّت، والخارج بها»(1).

ولا يكون الخارج بها إلاَّ من بلد الميِّت، فإن خرج من أقرب منها إلى مكَّة أخذ من المستأجرِ قدر مؤونة ما بين البلد الذي خرج منه وبلد الميِّت، وأنفذ [الباقي] (°) في دم إن بلغ دما، أو فرَّقه في مكَّة.

⁽۱) رواه أبو داود، كتاب المناسك، باب الرَّحل يحبجُ عن غيره، رقم: ١٦٢/٠. ١٨١١. ١٦٢/٠. و الدارقطني، كتاب الحج، باب المواقيت، رقم: ١٤٤. ٢٦٨/٢. عن ابن عبَّاس. قال البيهقي: «إسناده صحيح وليس في هذا الباب أصحُ منه». ابن حجر، التلخيص الحبير: ٢٢٣/٢.

⁽٢) البسيوي، الجامع، ٢٥٧/٢.

⁽٣) المصدر نفسه.

⁽٤) لم نقف على تخريجه.

⁽٥) إضافة من عندنا لتستقيم العبارة.

وإن مات بعد الإحرام منها فله الأجرة إلى حيث مات. وقيل: إنَّ له الأجرة وإن لم يُحرم إذا خرج بما من بلد الميِّت. وقول ثالث: لا أجرة له حتَّى يتمَّ الحجَّ.

قال القاضي: أقول إذا أحرم فله أجرة إلى حيث مات؛ لأنَّه قد دخل فيها وليس يلزم المحرم بالحجَّة إلاَّ تمام ما بقى منها.

[٧] - مسألة لي ضمان الحجِّ عن الغيرا

ووجدت في جامع الشَّيخ أبي الحسن رحمه الله يقول: قد اختُلف في أمر الحَجَّة، فقال قوم: إن أخذها بأجرة إلى مكَّة فليس له أجرة إلاَّ بتمامها، وإن أخذها بضمان فقد لزمته في نفسه وماله، وإن أدركه الموت أوصى بحا، وإن أخذها بأنَّه محتسب أمين فذلك جائز، وعليه ردُّ ما فضل من الدَّراهم. وبعض لم يُجز أن تعطى الحَجَّة غير الثُّقة الأمين (١). وبعض أجاز غير ذلك، وقال: يُشهد عند الإحرام والوقوف والزِّيارة (٢).

وكذلك اختلفوا فيمن يحجُّ عمَّن لا يتولاَّه، فقال قوم لا يجــوز. وأجــاز ذلك قوم وقالوا: لا يدعو له^(٣). والوليُّ فلا اختلاف فيه. وجائز أن تحجَّ المرأة عن الرَّجل.

ويجزي من يحجُّ لغيره أن يقول عند الإحرام: «لَبَيك عن فلان»، ويقــول في سائر ذلك: «اللهمَّ تقبَّل من فلان». والله أعلم.

⁽١) البسيوي، الجامع، ٢٥٨/٢-٢٥٩.

⁽٢) المصدر نفسه، ٢/٩٥٢.

⁽٣) المصدر نفسه، ٢٥٨/٢.

[٨] - مسألة في حجِّ الصِّبيان

٩٤٥)- وروي عن رسول الله على من طريق ابن عبَّاس أنَّه مرَّ بامرأة في محقّة (١) فقيل لها: هذا رسول الله على ، فرفَعَت بعضُدَيْ صبيّ معها فقالت: يا رسول الله ألهذا حجٌّ ؟! فقال رسول الله على: «نعم، ولك أجر» (١).

ولهذا أجاز بعضهم حجَّ الصَّبيِّ، وأحسب أنَّ محمَّد بن محبوب رحمــه الله مَّن يقول بذلك^(٣).

٥٩٥)- وعن جابر قال: خرجنا مع النَّبيِّ الله مهلِّين بالنِّساء والصِّبيان، وقد أهللنا عنهم، وطفنا بهم وسعينا^(١). فهذا أيضا ممَّا يَستدلُّ به مــن أجاز حجَّ الصَّبيِّ.

قال بعض: ليس للصَّبِيِّ حجُّ ولا للعبد، إلاَّ أن يبلغ هذا ويُعتق هذا قبـــل الوقوف بعرفة (٥٠). والله أعلم وأحكم.

وقال القاضى: بهذا القول أقول.

⁽١) المحفَّة: «رحلٌ يُحفُّ بثوب، ثم تركب فيه المرأة... وهو كالهودج، إلاَّ أنَّ الهودج يقبَّب، والمحفَّة لا تقبَّب». ابن منظور، اللسان، ٤٩/٩، مادَّة: «حفف».

⁽٢) رواه مسلم، كتاب الحجِّ، باب صحَّة حجِّ الصبيِّ وأجر من حجَّ به، رقـــم: ٩٧٤/٢، ١٣٣٦، ٩٧٤/٠، و أبو داود، كتاب المناسك، باب في الصبيِّ يحجُّ، رقم: ١٧٣٦، ١٤٢/٢، عن ابن عبَّاس.

⁽٣) ابن بركة، الجامع، ٦٦/٢.

⁽٤) لم نقف على تخريجه. أورده ابن بركة، الجامع، ٦٦/٢.

⁽٥) الكندي، بيان الشرع، ٢١/٢٤-٢٣.

[٢-باب في أحكام عامة للحجِّ والعمرة]

[١] - مسألة فيما يفعل الإنسان عند خروجه

وينبغي لمن أراد الخروج أن يقضي كلَّ ما عليه من دين وأيمان وتباعـة، ويُرضي من عتب عليه، ويكثر من الزَّاد ليتَّسع خُلُقُه. فإذا أراد الخروج صلَّى في مترله ركعتين ثمَّ يقول: «اللهمَّ إنَّك افترضت الحجَّ وأمرت به، فاجعلني مم مَّن استجاب، واجعلني من وفدك الذي رضيت وكتبت وسمَّيت».

ويخلص النِّــيَّة ويقصد الاحتساب.

٥٩٦)- وروي أنَّ النَّبيَّ عَلَىٰ قال: «لو علم النَّاس ما يَ الوحدة ما سار أحد ليلاً وحده»(١).

وهذا يدلُّ على الحثِّ على الصَّاحب في السَّفر، فينبغي أن يتَّخذ أصحابا ثقاتًا أمناء^(٢). والله نسأله التَّوفيق في الدُّنيا والآخرة.

[۲] - مسألة فيما يقول عند ركوبه

٥٩٧)- وعن ابن عمر عن النَّبِيِّ اللَّهِ اللَّهِ كَان إذا ركب راحلته وأراد السَّفر كبَّر ثلاثا، ويقول: ﴿ سُبْحَانَ الذِي سَخَّرَ لَنَا هَذَا وَمَا كُنَّا لَهُ مُقْرِنِينَ وَإِنَّا إِلَى رَبِّنَا لَمُنقَلِبُ ونَ ﴾ [الرَحرف/١٢-١٤]. اللهمَّ إنِّي

⁽۱) رواه البخاري، كتاب الجهاد والسير، باب السير وحده، رقــم: ١٠٩٢/٣ . ٢٨٣٦. وابــن ماجة، كتاب الأدب، باب كراهية الوحدة، رقم: ٣٧٦٨. ٢٢٣٩/٢ . مع اختلاف طفيف في اللفظ. عن ابن عمر.

⁽٢) ابن بركة، الجامع، ٤٤/٢.

٥٩٨) - وعن أبي هريرة أنَّ رجلا جاء إلى النَّبيِّ فقال: يا رسول الله، إنِّي أحبُّ سفرا. فقال السَّبيُّ فَقَالَ: «أوصيك بتقوى الله والتكبير عند كلِّ شرف». فلمَّا ولَّى قال السَّبيُّ فَقَالَ: «اللهمُّ اطوله البعد، وهوِّن عليه السَّفر» (٢).

[٣] - مسألة في المواقيت

٦٠٠)- روي أنَّ النَّبيُّ عَلَيْهُ وقَّت لأهل المدينة ذا الحليفة ولأهل الشام الجحفة

⁽۱) رواه مسلم، كتاب الحجِّ، باب ما يقول إذا ركب إلى سفر الحسجِّ، رقسم: ٩٧٨/٢. ٩٧٨/٢، ون والترمذي، كتاب الدعوات، باب ما يقول إذا ركب الناقسة، رقسم: ٣٤٤٧. ٥٠١/٥، دون الشطر الأخير منه، عن ابن عمر.

⁽۲) رواه ابن خزیمة، كتاب المناسك، باب وصیَّة المسافر بالتكبیر عند صحود الـــشرف، رقـــم: ۱۲۹۲. وابن حبَّان، كتاب الصَّلاة، باب المسافر، رقم: ۲۲۹۲. عن أبي هريرة. قال الحاكم: «هذا حدیث صحیح علی شرط مسلم و لم یخرجاه». ۲۱٤/۱.

⁽٣) لم نقف على تخريجه.

ولأهل الطائف قرن ولأهل اليمن يلملم (''). ووقّت عمر ﷺ لأهل العراق ذات عرق. والله أعلم.

[٤] - مسألة في الإحرام

ولا حجَّ لمن تركه.

٦٠١)- وروي أنَّ النَّبيَّ عَلَى قال: «لا يجاوز الميقات إلاَّ محرم» (٢٠).

قالوا: فإن جاوزه ولم يحرم عاد فأحرم، فإن لم يَعُد و لم يُحرم من حيــــث ذكر أو من حيث أمكنه فعليه دم^(٣). ومن كان مترله ما بين مكَّة والحرم أحرم من مترله.

وإذا أراد أن يحرم اغتسل بسدر أو خطمي (أ). وقد قيل: يجزئه الوضوء، ويلبس ثوبين لإحرامه ويستحبُّ أن يكونا جديدين لم يُلبسا، أو غــسيلين لم يلبسا مذ غُسلاً، ويصلِّى ركعتين للإحرام.

⁽۱) رواه البخاري، كتاب الحج، باب مهل أهل مكة للحج والعمـــرة، رقـــم: ١٤٥٢. ٢٥٥٤/٠. ومسلم، كتاب الحج، باب مواقيت الحج والعمرة، رقم: ١١٨١. ٨٣٨/٢. عن ابن عبَّاس.

⁽٢) رواه ابن أبي شيبة، كتاب الحج، باب من كره أن يدخل مكّة بغير إحـــرام، رقـــم: ١٣٥٢٥، ٣/ ٢١٠. عن مجاهد. والطحاوي، كتاب مناسك الحجّ، باب دخول الحرم هل يـــصلح بغـــير إحرام، رقم: ٣٨٦٥، ٢٦٣/٢. عن ابن عبّاس. بلفظ: «لا يدخل أحد مكّة إلاَّ محرما». قـــال ابن حجر: «بإسناد صحيح»، الدراية، ٦/٢.

⁽٣) **الكندي**، بيان الشرع، ٢٢/ ٨٠.

 ⁽٤) الخطمي: ما يُغسل به الرأس، كالطين والأشنان ونحوه. ابن منظور، اللسان، ٤٩٤/١١،
 مادَّة: «خطم».

٦٠٢)- وقد روى أنَّ النَّبيَّ ﷺ أحرم على إشر صلاة مكتوبة (١). وكذلك جائز إذا حضرت الصَّلاة المكتوبة أن يُحرم في إثرها.

[0] - مسألة في كيفية الإحرام

٦٠٣)- روي أنَّ النَّبيَّ عِلَيُّ أمر النَّاس أن يدخلوا بعمرة (٢٠).

٦٠٤) - وروي أنَّ النَّبِيَ ﷺ أمر أصحابه وقد أحرموا بالحجِّ في القعدة في القعدة في حجَّة الوداع أن يجعلوها عمرة (^(٣) فجعلوها عمرة وأحلُّوا وتمتَّعوا.

⁽۱) رواه ابن شيبة، كتاب، باب من كان يستحبُّ أن يحرم في دبر الـــصلاة، رقـــم: ٢، ٢٠٢/٤، بلفظ: «أحرم دبر صلاة الظهر»، والدارمي، كتاب المناسك، باب في أي وقـــت يــستحبُّ الإحرام، رقم: ٥٢/٢، ٢٠٢٠، عن أنس. قال الهيثمـــي: «رواه البــزار، ورجالــه رجــال الصحيح». مجمع الزوائد، ٥٠٣/٣،

⁽٢) لم نقف على تخريجه.

⁽٣) رواه البخاري، كتاب الحج، باب تقضي الحائض المناسك كلّها إلاَّ الطواف، رقــم: ١٥٦٨. ١٥٦٨. ٥٩٤/٢. وأبو داود، كتاب المناسك، باب في إفراد الحجِّ، رقم: ١٧٨٩. ١٧٨٩. مع زيادة. عن جابر بن عبد الله.

⁽٤) ابن بركة، الجامع، ٦٦/٢.

⁽٥) رواه **الربيع،** كتاب الحج، باب في الإهلال بالحجّ والتلبية، رقم: ٣٩٩، ص١٦٢، عن أبي سعيد

7٠٥) - وهذه تلبية من أحرم بحج وعمرة أو كان قارنا. وقد قرن النّبي السبق المسبق المسبق

[7] - مسألة لي التلبية في طريق الحجِّا

ويلبِّي كلَّما سارت به راحلته، أوعلا شَرَفًا، أو هبط واديًا، أو سمع ملبِّيا. وكلَّما أكثر كان أفضل. ويلبِّي وهو جنب وفي كلِّ وقت، ويستحبُّ أن يرفع بذلك صوته، ويكثر من ذلك حتَّى يُقدم مكَّة. والله أعلم.

[٧] - مسألة في حرمة الحرم

7.7)- روي عن ابن عبَّاس عن النَّبيِّ عَلَيْ أَنَّه قال يوم فتح مكَّة: «إنَّ هـــذا البلد حرَّمه الله يوم خلق السَّماوات والأرض، فهو حرام بحرمة الله إيَّاه إلى يوم القيامة، لا تحلُّ لأحد من قبلي، ولا تحلُّ لأحد من بعـــدي، وإنَّمـــا أحلَّت لي ساعةً من نهار، لا يُختلَى خلاؤها، ولا يُعضد شـــجرها، ولا يُحصد شوكها ولا يُنفَّر صيدها، ولا تحلُّ لقطتها إلاَّ لمن ينشدها». وقيل: يُحصد شوكها ولا يُنفَّر صيدها، ولا تحلُّ لقطتها إلاَّ لمن ينشدها». وقيل: إنَّ العبَّاس عَلَيْهُ قال: يا رسول الله، إلاَّ الإِذْخِرِ فإنَّه لبيوهم، وأشياء ذكرها وقال عَلَيْ: «إلاَّ الإذخر»(٢).

الخدري. والبخاري، كتاب الحجِّ، باب التلبية، رقم: ١٤٧٤، ٥٦١/٢، عن ابن عمـــر. دون قوله: «لَبَيك بعمرة تمامها وبلاغها عليك يا الله».

⁽١) لم نقف على تخريجه. أورده البسيوي، الجامع، ٢٦١/٢.

⁽٢) رواه الوبيع، كتاب الحج، باب في المواقيت والحـــرم، رقـــم: ٣٩٨، ص١٦١. عـــن أنـــس.

كتاب الحج الدلائل والحجج

7٠٧)- وقال ﷺ: «إنَّ إبراهيم السَّنِيِّ حرَّم مكَّة وأنا حرَّمت المدينة وهي ما بين عير إلى ثور، فمن أحدث فيها حدثاً أو آوى مُحدِثًا فعليه لعنة الله ولعنة اللاَّعنين والملائكة والنَّاس أجمعين»(١).

والنَّاس مختلفون فيمن قتل الصَّيد بالمدينة وهو محلٌّ، قال بعــض بـــالجزاء، وقال بعض: لا حزاء عليه (٢٠). والله أعلم.

[٨] - مسألة فيما لا يجوز فعله للمحرم

7 · ۸ وروي أنَّ النَّبَيَّ عَلَى سأله رجل: ما يترك الحرم من النَّياب؟ فقال على «القميص والعمامة والبرنوس والسراويل وثوب مستَّه زعفران أو ورس، ولا يلبس الخفَّين إلاَّ إن لم يجد نعلين، فيقطعهما أسفل من الكعبين» (٣).

البخاري، كتاب الحج، باب لا ينفر صيد الحرم، رقم: ١٧٣٦. ٢٥١/٢. مــع احــتلاف في اللفظ، عن أبي هريرة.

⁽۱) قوله: «إنَّ إبراهيم التَّكِيْلِ حرَّم مكَّة...»، رواه البخاري، كتاب البيوع، باب بركة صاع السنبيّ ولم الله رقم: ۲۰۲۲، ۷٤۹/۲، ومسلم، كتاب الحجِّ، باب فسضل المدينسة، رقسم: ۱۳٦۰، ومسلم، كتاب الحجِّ، باب فسضل المدينسة، رقم عن عبد الله بن زيد. وقوله: «وأنا حرَّمت المدينة وهي مسا بسين عسير...»، رواه البخاري، كتاب الحجِّ، باب حرم المدينة، رقم: ۱۲۷۱، ۲/۲۲، ومسلم، كتاب العتق، باب تحريم تولي العتيق غير مواليه، رقم: ۱۳۷۰، ۱۳۷۰، عن عليِّ، بلفظ: «المدينة حرم...»، مع زيادة في آخره.

⁽۲) الكندي، بيان الشرع، ١٨٩/٢٤.

⁽٣) رواه البخاري، كتاب العلم، باب من أجاب السائل بأكثر ثمًّا ســاله، رقـــم: ٦٢/١. ١٣٤، ومسلم، كتاب الحجِّ، باب ما يباح للمحرم بحجٍّ أو عمــرة ومـــا لا يبـــاح، رقـــم: ١١٧٧.

- ٦٠٩)- وعن ابن عبَّاس عن السَّبِّيِّ الله قسال: «إن لم يجد المحرم النَّعلين لبس الخفين»(١).
 - ٠١٠)- وعن ابن عمر عن النَّبيِّ فَي النَّهِ الله قطعهما أسفل من الكعبين (١٠).
 - ٦١١)- وروي أنَّه على نهى المحرم أن يَنكح أو يُنكح أو يخطب (٦).

قال القاضي: لا بأس بتزويج المحرم.

٦١٢)- وروي أنَّ السبَّيَّ عليه قميص ملطَّخ بالزَّعفران فأمره أن يخرجه من عليه (١٠).

ففي الأثر أنَّه كذلك من وقع في ثوبه طيبٌ طَرَحَهُ، ومن وقع عليي ىدنە غُسَلُهُ^(٥).

٨٣٤/٢. عن ابن عمر.

- (١) رواه البخاري، كتاب الحجِّ، باب لبس الخفّين للمحرم إذا لم يجـــد الـــنعلين، رقـــم: ١٧٤٤. ٢٥٤/٢، والترمذي، كتاب الصُّوم، باب لبس السراويل والخفين للمحسرم، رقم. ٨٣٤. ١٩٥/٣. مع زيادة. عن ابن عبَّاس.
 - (٢) هذا جزء من الحديث المتقدِّم تخريجه.
- (٣) رواه مسلم، كتاب النكاح، باب تحريم نكاح المحرم وكراهة خطبه، رقم: ١٠٣٠/٢، ١٤٠٩، والنسائي، كتاب مناسك الحجّ، باب النهي عن ذلك، رقم: ٢٨٤٣، ١٩٢/٥، عن عثمان بن عفان.
- (٤) رواه البخاري، كتاب أبواب الإحصار وجزاء الصيد، باب إذا أحرم جاهلا وعليه قميص، رقم: ١٧٥٠، ٢٥٥/٢، مع اختلاف في اللفظ، وا**لترمذي،** كتاب الصُّوم، باب الذي يحرم وعليـــه قميص، رقم: ٨٣٥، ٩٦/٣ ، عن صفوان بن يعلى عن أبيه.
 - (٥) البسيوي، الجامع، ٢٦٣/٢.

ومن استنشق طِيبًا متعمِّدا فعليه دم. وإن أكل طعاما فيه طيب فقد قالوا: لا بأس عليه(١).

٦١٣)- وروي أنَّه على نسي فلبس قميصا فشقَّه فأخرجه من أسفل (٢).

ففي الأثر: عن الشَّيخ أبي الحسن رحمه الله أنَّه من نسي ولبس قميصا أنَّــه يفعل كذلك ويخرجه من أسفل^(٣).

ومن لبس مخيطا فعليه دم إن تركه إلى اللّيل ناسيا ويخرجه من أسفل مــن حينه ولَــبَّى ولا دم عليه. ومن غطَّى رأسه نزع من حين ذَكَــرَ. وقيـــل: لا شيء عليه إلاَّ أن ينسى ذلك إلى اللّيل.

ولا يلبس المحرم ما يُترَع عنه إذا مات.

وفي الشعرة مسكين، وفي الشَّعرتين مسكينان، والثلاثــة فــصاعدا دم. وكذلك الأظفار.

ومن قطع شجرة من الحرم فعليه دم على قدرها: إن كانت دوحــة – وهي الكبيرة من الشَّجر – فبدنة، وإلاَّ فشاة. وقد حكم في مــسواك بدرهم. وقيل: إنَّ رجلا كسر عودا، فحكم عليه بدرهم. وقيل: إنَّ أقلً الحكم في الشَّجر مسكين وأكثره بقرة (١٠).

⁽١) البسيوي، الجامع، ٢٦٣/٢.

⁽٢) لم نقف على تخريجه. أورده الهندي في الكتر، رقم: ١٢٨٨٥، ٢٧٩/٥، عن حابر بن عبد الله، بلفظ: «بينما النبيُّ ﷺ حالس مع أصحابه إذ شقَّ قميصه حتَّى خرج منه فقيل له ، فقال: إنِّي واعدتهم أن يقلِّدوا هديي اليوم فنسينا». وعزاه إلى ابن النجار.

⁽٣) البسيوي، الجامع، ٢٦٦/٢.

⁽٤) المصدر نفسه، ٢٨٦/٢.

وعن ابن محبوب: في عود صغير في الحرم إطعام مسكين^(۱). وعن ابن عبَّاس: في الدَّوحة – وهي الشَّحرة الكِبيرة – بقرة، والجزلة – وهي الوسطى– شاة، وفي القضيب درهم.

والشَّرح في مثل هذا يطول. غير أنَّا كتبنا هذا الكتاب في وقت لا يمكـــن فيه إلاَّ ما قد ذكرناه. والله الموفِّق للصَّواب.

[٩] - مسألة في ذكر شيء من صيد الحرم

٦١٤)- وروي أنَّ النَّبيَّ ﷺ جعل في الضبع كبشًا (٢).

٥١٥)- وقد يرفع عن النَّبيِّ ﷺ قال: «الضبع من الصيد»(٢)؛ ولهذا هي عندهم حلال.

717)- وعن ابن عبَّاس فَهُ عن النَّبِيِّ عَلَيْ قال: « في بيضة النَّعامة صوم يوم أو إطعام مسكين » (3).

⁽١) البسيوي، الجامع، ٢٨٦/٢.

⁽۲) رواه ابن ماجة، كتاب المناسك، باب جزاء الصيد يصيبه المحـــرم، رقــــم: ۳۰۸۰. ۲۰۳۰، ۱۰۳۰، و ابن خزيمة، المناسك، باب ذكر جزاء الضبع إذا قتله المحرم، رقم: ۲۶۲، ۲۸۲، مع زيادة، عن جابر. قال الحاكم: «هذا حديث صحيح»، المستدرك، ۲۲۳/۱.

⁽٣) هذا جزء من الحديث السابق.

⁽٤) أورده الشافعي، كتاب الحج، باب فيما يباح للمحرم وما يحرم، رقم: ٨٥١. ص٩٠٩. عــن أبي موسى الأشعري. والبيهقي، كتاب الحج، باب بيض النعامة يصيبها المحرم، رقم: ٩٦٥٠، ١٨٢/٥. قال الزيلعي: «قال الدارقطين: وفيه أبو المهزم يزيد بن أبي سفيان، ضعيف». نصب الراية، ١٣٧/٣.

 ⁽٥) البسيوي، الجامع، ٢٩٠/٢. ولكنَّه أشار إلى «دانقين». والدانقيُّ: هو الــــدانق: نـــوع مـــن
 النقود.وأمَّا الرَّحَمَة فهي طائر أبقع يشبه النسر. الرازي، مختار الصحاح، ص١٠١.

71٧)- وعن ابن عبَّاس عن النَّبيِّ عَلَيْ فَي بيضةِ حمامةِ إذا كان فيها فرخ درهم، وإن لم يكن فيها فنصف درهم (١) يقسم على فقراء المسلمين.

٦١٨)- وروي أنَّه ﷺ حكم في الضبّ بجدي (٢). وكذلك حكي عن عن عمر ﷺ، وقد قيل: بصاع من طعام (٣).

وعن ابن عبَّاس أنَّه قال: من قتل حمارا وحشيًّا أو نعامة ففيها بعير ينحر عكَّة للمساكين (٤). كذلك من قتل ذوات القرون مشل: الوعل والأروى (٥) فعليه بدنة بقرة. وفي أولادهن أولاد بدنة مثلهن والنَّعامة مثلهن وأولادها كأولادهن والظبي وما كان في معناه، والحمامة وما كان في معناها شاة، وفي أولادهما ولد شاة مثلها (١). والله أعلم.

[١٠] - مسألة لي جزاء أنواع من الصيد في الحرما

ووجدت أنَّه من دلِّ على صيد أو أشار إليه فعليه الجزاء. وإذا قَتَل اثنـــان صيدا فعليهما جزاء واحد، إلاَّ أن يفترقا فعلى كلِّ واحد منهما جزاء.

⁽١) لم نقف على تخريجه.

⁽٢) رواه البيهقي، كتاب الحجِّ، باب جزاء الصيد بمثله من النعم يحكم به، رقم: ٩٦٤٥، ١٨٢/٥، عن طارق بن شهاب. قال ابن حجر: «حديث عمر في الضب حـــدي، ســنده صــحيح». التلخيص الحبير، ٢٨٥/٢.

⁽٣) البسيوي، الجامع، ٢٨٩/٢.

⁽٤) المصدر نفسه، ٢٨٨/٢.

 ⁽٥) الأروى: الأرويَّة بالضمِّ والكسر: الأنثى من الوعول، وقيل: غنم الجبل. ابن منظور، اللـــسان،
 ٣٥١/١٤ مادَّة: «روي».

⁽٦)البسيوي، الجامع، ٢٨٩/٢-٢٩٠.

ووجدت أنَّه من رمى طيرا على أغصان شجرة وأصلها في الحرم أنَّــه لا جزاء عليه إذا كانت أغصانها خارجة من الحرم، وإذا رمـــاه علــــى أغـــصانها وأصلها في الحلِّ فعليه الجزاء إذا كانت الأغصان في الحرم(١).

وقد قيل في الجرادة والذُّبابة والحلمة (٢) قبضة من طعام، وفي القمَّلة تمـــرة. وقد قيل: يُخرجها من بدنه ولا يخرجها من ثوبه وإذا أخرجها من بدنه جعلها في ثوبه.

وقيل: من دخل الحرم بصيد فليطلقه. ومن دخل بلحم صيد فقد قيل: يدفنه، وقيل: إذا أطعمه أحدا فأكله فإنَّ على مَن أَكَلَه الجزاء. وقيل: في الذَّرَّة قبضة إن قتلها.

وقد روى أنَّ عمرا ﷺ كان يُقرِّد (٢) بعيره وهو محرم، ففي الأثر: أنَّــه لا بأس على فعل ذلك. وقد قيل فيمن قتل القُرَاد بلُقْمة. والله أعلم.

[11] - مسألة فيما لا بأس للمحرم أن يفعله

⁽١) المصدر نفسه، ٢٨٦/٢.

⁽٢) «الحَلَمَة بالتحريك: القُراد الكبير، والجمع: الحَلَم». ابن الأثسير، النهايــة في غريــب الحديث، ٤٣٤/١.

⁽٣) «قرَّدَ بعيره تقريدًا: نزع قردانه». الرازي: مختار الصحاح، ٢٢١، مادَّة: «قرد».

⁽٤) رواه البخاري، كتاب الصَّوم، باب الحجامة والقيء للصائم، رقم: ١٨٣٦، ١٨٥٢، ومسلم، كتاب الحج، باب جواز الحجامة للمحرم، رقم: ٨٧، ٢٨٢/٢، عن ابن عبَّاس.

لأنَّ النَّبيَّ ﷺ احتجم ولم يَردْ أنَّه أوجب جزاء (١).

٦٢٠)- وقال آخرون: لا يجوز^(٢)، وقد قال النَّبيُّ ﷺ: «**فِي الدَّم دم**»^(٣).

[17] - مسألة فيما أبيح قتله في الحرم

٦٢٢) - وروي أنَّ النَّبِيَّ عَلَى قال: «اقتلوا كلَّ مؤذِ فِي الحلِّ والحرم» (°). مروي أنَّ السنَّبِيَّ عَلَى أباح للمحرم أن يقتل الحيَّة والعقرب ٦٢٣) - وروي أنَّ السنَّبِيَّ عَلَى أباح للمحرم أن يقتل الحيَّة والعقرب والعقور (٧).

⁽١) ابن بركة، الجامع، ٤٧/٢. الكندي، بيان الشرع، ٢٣٩/٢٢.

⁽٢) ابن بركة، الجامع، ٤٨/٢.

⁽٣) قال الشيخ سعيد بن مبروك القنوبي: الحديث لا أصل له في سنَّة رسول الله ﷺ . حلقة سؤال أهل الذكر، ٢٣ شعبان ١٤٢٤هــــ/١٩ أكتوبر ٢٠٠٣م.

⁽٤) رواه البخاري، كتاب التفسير، باب سورة البقرة، رقم: ٤٢٤٥، ١٦٤٢/٤، ومالك، كتـــاب الحجِّ، باب فدية من حلق قبل أن ينحر، رقم: ٩٣٨، ٤١٧/١، عن كعب بن عجرة.

⁽٥) لم نقف على تخريجه. وأورده البسيوي، الجامع، ٢٩٠/٢، بلفظ: «يُقتل».

⁽٦) الحدأة: «طائر يطير يصيد الجرذان... والجمع: حدّاءٌ». ابن منظور، اللسان، ٥٤/١، مادَّة: «حدأ».

⁽٧) رواه مسلم، كتاب الحج، باب ما يندب للمحرم وغيره قتله، رقم: ٦٧، ٢/٢٥٨، والنــسائي، كتاب مناسك الحجّ، باب ما يقتل في الحرم من الدوابّ، رقم: ٢٨٨١، ٢٠٨/٥، عن عائشة.

فبعض قال: إذا خافهنَّ. قال آخرون: لم يَردْ ذكر الخوف(١).

ومن قتل البازي المعلَّم فقد وجدت في جامع الشَّيخ أبي الحسن أنَّ عليـــه كفَّارة (^{۲)}. والله أعلم.

[١٣] - مسألة فيما يفعله الحاجُّ عند دخول مكَّة

ولا يقطع المحرم التَّلبية حتَّى يقف على باب المسجد. فإذا وقف على باب المسجد وقابل الكعبة أمسك عن التَّلبية وقال: «الله أكبر الله أكبر. اللهمَّ أنت ربِّي وأنا عبدك، والبلد بلدك، والبيت بيتك، والحرم حرمك، جئت أطلب رضاك وتمام طاعتك». ويدعو عما أحبَّ.

[18] - مسألة فيما لا بأس للمحرم أن يفعله لي بداية الطواف]

77٤) – وروي أنَّ النَّيَّ اللهمَّ انت السلّام، ومنك السلّام، وإليك منه، فإذا دخل قال: «اللهمَّ أنت السلّام، ومنك السلّام، وإليك يرجع السلّام، فحينا يا ربَّنا بالسلّام، وأدخِلنا دار السلّام». فإذا دنا من البيت قال: «اللهمَّ زد بيتك هذا شرفا وتعظيما، وبراً وتكريما»(۱).

⁽١) ابن بركة، الجامع، ٧٣/٢.

⁽۲) البسيوي، الجامع، ۲۸۹/۲.

⁽٣) رواه الطبراني في الكبير: ٣٠٥٣/١٨١/٣. والهيثمي في المجمع: ٢٣٨/٣. عن حذيفة بــن أسيد. قال المناوي: «قال ابن حجر: فيه مقال لانفراد عمر بن يجيى به وشيخه عاصم بــن

ويكثر من الدُّعاء والاستغفار لذنوبه. ويمدُّ يده إلى الحجر الأسود يمـــسحه بيده، ويكبِّر ثلاثًا، ويقوم حيال الحجر ويدعو لنفسه وللمؤمنين والمؤمنات، ويصلِّى على محمَّد النَّبيِّ عَلَيْهُ.

[١٥] - مسألة في الطّواف

واذا أراد الطُّواف دنا من الحجر بقدر ما لا يقابل الباب، ثمَّ يأخذ بالطُّواف على يمينه، ويقول عند ركن الحَجَر: «الله أكبر الله أكبر اللهمَّ ارزقني إيمانًا بك، وتصديقًا بكتابك، ووفاءً بعهدك، واتِّباعًا لسنَّتك وسنَّة نبيك مُحَمَّد عَلَيْ (۱). ويمسح الرُّكن إن أمكنه، وإلاً كبَّر حياله.

(٦٢٦) - ثم يأخذ في الطُّواف وهو يقول: «سبحان الله، والحمد لله، ولا الله الله، والله أكبر، ولا حول ولا قوَّة إلا بالله العلي العظيم. وصل اللهم وسلم على محمَّد النَّبي وآله وسلم تسليما». هكذا روي عن النَّبي عن النَّبي عن النَّبي عن النَّبي العول في طوافه (٢).

⁻⁻⁻⁻⁻⁻

سليمان متهم بالكذب... وقال الهيثمي: فيه عاصم بن سليمان الكرزي وهو متروك». فيض القدير، ١٦٥/٥.

⁽۱) رواه البيهقي، كتاب المناسك، باب جماع أبواب ما يجتنبه المحسرم، رقم. ٣٠٢٦، ١٦٥/٨، من نافع. قمال ابسن مقطوعا عن الشافعي. والطبراني في الأوسط، رقم: ٣٣٨/٥، ٥٤٨٦، عن نافع. قمال ابسن حجو: «سنده صحيح». التلخيص الحبير، ٢٤٧/٢.

⁽٢) وردت هذه الأذكار عن النِّيِّ، ولكن لم نجدها مذكورة مع الطواف. البخاري، كتاب أبــواب التهجُّد، باب فضل من تعارَّ من الليل فصلًى، رقم: ١١٠٣، ٢٨٧/١، عن عبادة بن الصامت،

الناس السالام قالت الآدم الناس المسالام قالت الآدم الناس ال

فصلٌ اللهمَّ عليهم أجمعين؛ فالواجب الاقتداء بهم عليهم الــسَّلام؛ فهــذه سنَّة في الطَّواف.

فإذا قصد الباب كبَّر ثمَّ قال: «اللهمَّ متَّعني بما رزقتني، وقني شعَّ نفسى، واجعلنى من الصَّالحين».

ثمَّ يمشي وهو يقول كما ذكرنا من التَّسبيح والتَّحميد والتَّهليل والتَّكبير، فإذا وصل الميزاب كبَّر ثمَّ قال: «اللهمَّ إنِّي أسألك الرَّاحة عند الموت، والعفو عند الحساب، والنَّجاة من العذاب».

ويمشي وهو يذكر كما وصفنا، فإذا بلغ الرُّكن اليمانيُّ كبُّر ثمُّ قال:

وهسلم، كتاب الذكر والدعاء، باب فضل التهليل والتسبيح والدعاء، رقم. ٢٦٩٥، ٢٠٧٢/٤، عن أبي هريرة.

⁽١) (أ): «زادوا».

⁽٢) أورد ابن الجوزي في العلل، ٥٧١/٢، شطرا منه، عن ابن عبَّاس. وقال العواقي: «قـــال ابـــن الجوزي: لا يصحُّ». تخريج أحاديث الإحياء، ٢٠١/١.

«اللهم النّي أعوذ بك من الكفر والفقر، وضيق الصدر، وعذاب القبر، وموقف الخزي في الدُّنيا حَسسَنَةً وَفِي وموقف الخزي في الدُّنيا حَسسَنَةً وَفِي الأَخرَةِ حَسنَةً وَقَنا عَذَابَ النَّارِ ﴾ [البقرة/٢٠٢]. وتستلمه إن قدرت على ذلك وتمسحه، وتمشى متواضعا تسبّح كما وصفنا.

فإذا بلغ ركن الْحَجَر قال: «اللهمَّ إنَّا نسألك إيمانا بك، وتصديقا بكتابك، ووفاء بعهدك، واتباعا لسنَّتك وسنَّة نبيِّك محمَّد اللهُ

ثمَّ يأخذ في الطَّواف حتَّى يتمَّ سبعة أشواط، يدعو لنفسه عند كلِّ ركن على ما وصفنا، يقول في طوافه من التَّسبيح والتَّحميد والتَّهليل والتَّكبير كما وصفنا في الرِّواية عن النَّبيِّ عَلَى ويستكمل بالشَّوط السابع جملة الـرُّكن^(۱) حتَّى لا يبقى عليه شيء، وإن أمكنه أن يمسح الحَجَر عند كلِّ شـوط، وإلاً كبَر حياله. ولا يدخل الحجر في شيء من طوافه.

فإذا أتم سبعة أشواط صلَّى ركعتين خلف مقام إبراهيم الله أو حيث أمكنه، ثم أتى زمزم وشرب من مائه وصبَّ على رأسه، ثم قال: «اللهم إنَّي أسألك إيمانًا تامًّا، ويقينًا ثابتًا، ودينا قيمًا، وعلما نافعًا، وعملا صالِحًا، ورزقا حلالاً واسعًا، وشفاءً من كلِّ داء». ثم يأتي الرُّكن فيدعو حياله بما فتح الله ولا يطيل، ثم ينحدر من باب الصَّفا.

[١٦] - مسألة منه ليَّ أحكام الطواف

٦٢٨)- وروي أنَّ النَّبيَّ على قال: «من طاف بالبيت وركع فله من

⁽١) أي: ركن الطواف بالبيت من أركان الحجِّ.

الأجركثير»^(۱).

٦٢٩)- وعن ابن عبَّاس أنَّ النَّبِيَّ عَلَّا قال: «الطَّواف بالبيت صلاة، لكن أحلَّ الله فيه الكلام فلا تَكلَّموا إلاَّ بما يحلُّ»(١).

(٦٣٠) - وروي أنَّ النَّبيَّ عَلَيْهُ أمر الحائض أن تفعل أفعال الحجِّ كلَّها إلاَّ الطَّواف بالبيت فحتَّى تطهر (٦). فهذا دليل على أنَّه لا يجوز لأحد أن يطوف إلاَّ بطهارة.

٦٣١) - وروي أنَّ السبَّيَّ الله طاف بالبيت وسعى بين الصَّفا والمروة راكبا (١٠). فو حدت في الأثر: أنَّ ذلك لشيكة (٥) كانت به (٢).

⁽۱) لم نقف على تخريجه بهذا اللفظ. رواه ابن ماجة، كتاب المناسك، باب فضل الطواف، رقم: ٢٩٥٦، ٢٩٥٨، بلفظ: «...وصلَّى ركعتين كان كعتق رقبة». قال العراقي: «أخرجه الترمذي وحسَّنه، والنسائي وابن ماجه، من حديث ابن عمر». تخريج أحاديث الإحياء، ٢٠٨/١.

⁽٢) رواه الدارمي، كتاب المناسك، باب الكلام في الطواف، رقـــم: ٦٦/٢، ١٨٤٧، والحــاكم، كتاب المناسك، رقم: ٦٦٠٧، ١٦٨٧، مع اختلاف طفيف في اللفظ. عن ابن عبَّاس. وقال: «هذا حديث صحيح الإسناد و لم يخرجاه وقد أوقفه جماعة».

⁽٣) رواه أبو داود، كتاب المناسك، باب الحائض قملَّ بالحجِّ، رقم: ١٧٤٤، ١٧٤٤، عـــن ابـــن عبَّاس، والترمذي، كتاب الصَّوم، باب ما تقضي الحائض من المناسك، رقم: ٩٤٥، ٣٨١/٣، عن عائشة. وقال: «العمل على هذا الحديث عند أهل العلم».

⁽٤) رواه مسلم، كتاب الحج، باب حواز الطواف على بعير وغيره، رقم: ١٢٧٣، ٩٢٦/٢، وأبــو داود، كتاب الحج، باب الطواف الواحب، رقم: ١٨٨٠، ٥٧٩/١، ٥٧٩/١، عن حابر بن عبد الله.

⁽٥) الشيكة: من الشوك، يقال: شيك الرجل يُشاك شـوكًا: إذا أصـيب بـشوكة و لم يـستطع إخراجها. الزمخشري: الفائق في غريب الحديث، ١٥١/١.

⁽٦) ابن جعفر، الجامع، ٣٣٣/٣.

٦٣٢)- وروي أنَّه على بغلته (١٠).

٦٣٣)- وروي أنَّه الله البيت في عمرة مرَّة واحدة (٢٠٠).

ففي الأثر: عن الشَّيخ أبي الحسن (٢) رحمه الله قال: أحبُّ أن يدخل الرَّجل البيت مرَّة واحدة وهو مُحلِّ، اقتداء برسول الله ﷺ.

[17] - مسألة في الاختلاف في الطّواف

٦٣٤)- وروي أنَّ النَّبيَّ عَلَيْهُ قال لعائشة رضي الله عنها: «طوافك بالبيت يكفيك لحجَّتك وعمرتك» (٤). فبهذا يحتجُّ من قال بالطَّواف الواحد والسعي الواحد للحجِّ والعمرة.

970) - قال آخرون بالطَّوافين والسَّعين، وحجَّتهم في ذلك ما روي عـن عائشة رضي الله عنها إذ قالت: يا رسول الله، أترجع نسوتك بحجَّة وعمرة وأرجع أنا بحجَّة منفردة؟! فأمر النَّبيُّ الخاها عبد الرَّحمن أن يعتمر بها من التنعيم(٥). فحُجَّتهم إنَّما قالوا: لم تكن قارنة(١).

⁽١) لم نقف على تخريجه. وإنما ورد في كتب السُّــنَّة والسيرة أنَّه طاف في حجَّة الوداع على ناقته.

⁽٢) لم نقف على تخريجه.

⁽٣) البسيوي، الجامع، ٢٧٤/٢.

⁽٤) رواه أبو داود، كتاب المناسك، باب طواف القران، رقم: ١٨٩٧، ومسلم، كتاب الحج، باب بيان وجوه الإحرام، رقم: ١٢١١، ٨٧٩/٢، بلفظ: «يسعك طوافك لحجّك وعمرتك»، عن عائشة.

⁽٥) هذا جزء من الحديث المتقدِّم تخريجه، ينظر رقم: ٦٢٦.

⁽٦) **ابن بركة**، الجامع، ٥٦/٢. **البسيوي**، الجامع، ٢٦٦/٢. **الكندي**، بيان الــشرع، ١٦٠٥-١٦٠.

قال القاضي: أقول بطوافين وسعيين، ثمُّ السُّعي من الصُّفا والمروة^(١).

[١٨] - مسألة في السعي بين الصَّفا والمروة

٦٣٦)- روي أنَّ النَّبِيَّ عَلَيْ قال: «من طاف بالبيت فلْيَسْعَ بين الصَّفا والمروق» (٢). وهو سنَّة واجبة، وقيل: إنَّها فريضة (٢).

رووي أنّه قال الله الله الله الله الله الصّفا صعد عليه، فإذا رأى البيت كبّر سبع تكبيرات، ويثني على الله تعالى، ويصلّي على النّبيّ محمّد الله ويستغفر الله لنفسه وللمؤمنين والمؤمنات، ويسأل الله حاجته من أمر دنياه وآخرته أ، وينحدر من الصّفا إلى المروة، فإذا بلغ المسيل سعى فيد ويقول: "ربّ اغفر وارحم، وتجاوز عمّا تعلم، واهدنا الصرّاط الأقوم، إنّك أنت الله الأعزُّ الأكرم، وأنت الربُّ وأنت الحكم". فإذا بلغ العَلَم الأخضر مشى رويدا، فإذا بلغ المروة صعد عليها حيث يرى البيت، ثمّ كبّر سبع تكبيرات، ويذكر الله، ويفعل كما فعل على الصّفا، فيسعى سبعا يسدأ بالصّفا ويختم بالمروة، ثمّ يحلُّ من إحرامه ويحلق ويقصرً» (٥٠).

⁽١) (أ): «بين الصفا». (ب) و(د): «من الصفا». وفي العبارة خلل. يتأمَّل.

⁽٢) لم نقف على تخريجه بمذا اللفظ. وروى البخاري، كتاب الحج، باب ما جاء في الـــسعى بـــين الصفا والمروة، رقم: ١٥٦٤، ٩٣/٢، أنَّ النَّبِيَّ فَلَمَّ قدم مكَّة فطاف بالبيت ثمَّ صلَّى ركعتين ثمُّ سعى بين الصَّفا والمروة». عن ابن عمر.

⁽٣) البسيوي، الجامع، ٢٧١/٢.

⁽٤) (أ): - «وآخرته».

⁽٥) رواه الربيع، كتاب الحجِّ، باب في الكعبة والمسجد والصُّفا والمـــروة، رقــــم: ٤١٣، ص١٦٨،

ففي الأثر: أنَّه من أراد السَّعي خرج من بين الأسطوانتين المذهَّبتين، ثمَّ من باب الصَّفا وهو يقول: «اللهمَّ أدخلني مدخل صدق، وأخرجني مخرج صدق، واجعل لي من لدنك سلطانًا نصيرًا».

فيصعد على الصَّفا ولا يعلوه، ولكن بقدر ما يستقبل البيت، وقد قيل: خمس درجات، ومن لا يستطيع قام في أصله، والمروة تقوم في أصله، ويقول وهو يمسشي في السسَّعي: «اللهمَّ اجعل هذا المشي كفَّارة لكلِّ ممشى كرهته ولم ترضه عني». ثمَّ يكبِّر الله كثيرا، ويهلِّله كثيرا، ويحمده كثيرا، ويسبِّحه كثيرا، ويدعو لنفسه وللمؤمنين والمؤمنات، ثمَّ يسعى سبعة أشواط، يبدأ بالصَّفا ويختم بالمروة على ما ذكرنا، ثمَّ يحلُّ(۱).

[١٩] - مسألة في الإحلال للعمرة

ومن دخل بعمرة قبل أشهر الحجِّ فهي عمرة تامَّة، وإنَّما يكون المتمتِّع بالعمرة في أشهر الحجِّ.

الشطر الأوَّل بمعناه، وبلفظ: «فإذا وقف على الصَّفا كبَّر ثلاثا... ويصنع على المروة مثل ذلك ثلاثا ثلاثا ثلاثا»، بدل «سبع». وابن خزيمة، كتاب المناسك، باب الخروج إلى الصَّفا والمروة، رقم: ثلاثا ثلاثا»، بدل «سبع». وابن خزيمة، كتاب المناسك، باب الخروج إلى الصَّفا والمروة، رقم: ٢٧٥٧. ٢٧٥٧. ١٤٨/٣، عن جابر بن عبد الله. والشطر الثاني رواه الطبراني في الأوسط، رقم: الأعسزُ المحرد، بلفظ: «كان إذا سعى في بطن المسيل قال: اللهمَّ اغفر وارحم وأنت الأعسزُ الأكرم»، عن ابن مسعود، قال ابن حجر: «وفي إسناده ليث بن أبي سليم وهو ضعيف، وقسد رواه البيهقي موقوفا من حديث ابن مسعود... وقال: هذا أصحُّ الروايات في ذلك عسن ابسن مسعود يشير إلى تضعيف المرفوع». التلخيص الحبير، ٢٥١/٢.

⁽١) البسيوي، الجامع، ٢٤٦/٢.

وفي آثارهم رحمهم الله أنَّ الداخل بالعمرة على الحجِّ أفضل من المنفرد.

وكذلك روي عن ابن عبَّاس قال: ما طاف بالبيت طـــائف إلاَّ وأحـــلَّ بالعمرة، وإذا أحلَّ المتمتِّع حلَّ له كلُّ الحلال إلاَّ الصَّيد في الحرم.

وصفة إحلاله إذا انحدر من المروة بعد أن ختم سبعة أشواط حـــلَّ مـــن رِ إحرامه، حلَّق أو قصَّر، وقيل: الحلق أفضل، وقلَّم أظفاره.

٦٣٨)- وروي أنَّ النَّبيَّ عَلَى قال في حجَّته التي حـــدَّه فيهـــا المــشركون:
 «اللهمَّ ارحم المحلِّقين»، فقال عَلَىٰ ثلاثًا، ثمَّ قال: «والمقصرين» (۱).

فمن قدَّم نسكا قبل نسك أو زاد شيئا أو قصَّر فيعيده ولا شيء عليه، ما لم يحلق أو يقصِّر.

وروي أنَّه كان ﷺ إذا حلق رأسه استقبل القبلة وأعطى الحالق شِقَّ رأسه الأيمن ثمَّ الأيسر، وأعطى شعره أبا طلحة يقسمه على النَّاس^(٢). والمتمتَّع يحـــلّ على ما وصفنا، وعليه ما استيسر من الهدي.

⁽١) رواه الربيع، كتاب الحجّ، باب في فضل الحجّ والعمرة، رقم: ٤٤٤، ص١٨١، عـن عائــشة. والبخاري، كتاب الحج، باب الحلق والتقصير عند الإهلال، رقم: ١٦٤٠، ٢١٦/٢.

 ⁽۲) رواه مسلم، كتاب الحجّ، باب بيان أنَّ السُّــنَّة يوم النحر أن يرمي ثمَّ ينحر، رقـــم: ١٣٠٥،
 ٩٤٧/٢، بلفظ مقارب، عن أنس.

ووجدت في الأثر: عن محمَّد بن محبوب ظَيْهَ أَنَّه حفظ عن موسى (١) رحمة الله عليهما: أنَّ من أحلَّ من إحرامه ثمَّ قصَّر لنفسه أنَّه لا شيء عليه، وإن قصَّر له من قد أحلَّ كان أحبَّ إليهما (٢).

والمحرم بالحجِّ فقط يقول: «اللهمَّ إنِّي أحرمت بحَجَّة تمامها وبالاغها عليك». ثمَّ لا يحلُّ إلاَّ عند جمرة العقبة يوم النَّحر.

والقارن يقول: «اللهمَّ إنِّي أحرمت بحَجَّة وعمرة تمامهما وبالاغهما عليك» ثمَّ يكون محرما حتَّى يحلَّ منهما جميعا يوم النَّحر. والله أعلم.

[٢٠] - مسألة لي تحويل الحجّ إلى عمرقا

٦٣٩)- وروي أنَّ النَّبيَّ ﷺ أمر من دخل بحج أن ينقلها إلى العمرة^(٣).

والنَّاس مَتَّفقون في إدخال الحجِّ على العمرة، ومختلفون في إدخال العمــرة على الحجِّ^(٤).

⁽١) لعله: موسى بن على الأزكوي (ت: ٢٣١هـــ)، تقدَّمت ترجمته.

⁽٢) ابن جعفر، الجامع، ٣٤٨/٣.

⁽٣) رواه البخاري، كتاب الحجّ، باب تقضى الحائض المناسك كلّها إلاَّ الطَّواف، رقم: ١٥٦٨، ٢ واه البخاري، كتاب الحجّ وليس مع أحد در ١٥٦٨، عن حابر بن عبد الله، بلفظ: «أهلَّ النَّبيُّ هُو وأصحابه بالحجِّ وليس مع أحد منهم هدي غير النَّبيُّ وطلحة وقدم عليٌّ من اليمن ومعه هدي، فقال: أهللتُ بما أهلُ به النَّبيُّ عَلَيْ أصحابه أن يجعلوها عمرة ويطوفوا ثمَّ يقصرُوا ويحلُّوا إلاَّ من كان معه الهدى...».

⁽٤) ابن بركة، الجامع، ٧/٢.

وينبغي للحاجِّ ما دام بمكَّة أن يكثر من الطَّواف بالبيت ويركع مع كــلِّ أسبوع ركعتين، ويكون اشتغاله بما يعنيه من الأمر، من أمر الحجِّ. والله نسأله التَّوفيق لمَا يُرضيه.

[٣-باب في أحكام خاصَّة بالحجِّ]

[١] - مسألة في الخروج إلى منى والإحرام بالحجِّ

7٤٠)- وروي أنَّ السبَّيَّ ﷺ خرج إلى منى يوم التَّروية وصلَّى بها خمس صلوات (١) وغدا إلى عرفات.

ففي الأثر: أنَّ من أراد أن يحرم بالحجِّ: فإذا كان عشيَّة التَّروية وأراد أن يُحرم بالحجِّ اغتسل بالماء ولبس ثوبي إحرامه ثمَّ طاف أسبوعا وصلَّى ركعتين^(٢).

ووحدت أنَّه يركع ركعتين للإحرام (٢) ثمَّ يجهر بالتَّلبية ويقول: «لبَّيك اللهمَّ لبَّيك، لبيَّك لا شريك لك لبَّيك، إنَّ الحمد والنِّعمة لك والملك لا شريك لك، لبَيك بحجَّة تمامها وبلاغها عليك». يقول ذلك ثلاثا ثمَّ يقوم.

⁽۱) رواه الحاكم، رقم: ۱۹۹۱، ۱۹۲۱، ۱۳۲۸، والدارمي، كتاب المناسك، باب كم صلاة يصلًى بمـــنى حتَّى يغدى إلى عرفات، رقم: ۱۸۷۱، ۷۷/۲، عن ابن عبَّاس. ورواه مسلم بما يقاربه معـــنى، كتاب الحجِّ، باب حجَّة النَّبيِّ عَلَيْنَ، رقم: ۱۲۱۸، ۸۸۹/۲، عن حابر بن عبــــد الله، بلفــظ: «توجَّهوا إلى منى فأهلوا بالحجِّ وركب رسول الله عَلَيْ فصلَّى بما الظُّهــر والعــصر والمغــرب والعشاء والفحر».

⁽٢) **الكندي**، بيان الشرع، ٢٥١/٢٣.

⁽٣) ابن جعفر، الجامع، ٣٥٦/٣. الكندي، بيان الشرع، ٢٥٣/٢٣.

وقال قوم: من أحرم من مسجد الجنِّ فكلُّ ذلك جائز^(١).

(٦٤١)- وروي عنه ﷺ أنَّه كان في مصلاًه (^{٢٥}).

٦٤٢)- وروي أنَّه كان ﷺ ربَّما أهلَّ إذا استوت به راحلته (٣)، ولا يقف عند البيت بعد التَّلبية.

وقد قيل: إنَّه من طاف بالبيت بعد أن طاف به للحـــجِّ فقـــد أخطــا، وكذلك إن طاف به بعد طواف الزِّيارة تطوُّعا أخطأ ولا شيء عليه (١٠).

فإذا ركب راحلته وتوجَّه إلى منى ابتهل إلى الله تعالى في الدُّعاء، وإذا أتى منى قسال: «اللهمَّ إنَّ هذه منى، وهي ممَّا دللت عليه من المناسك السألكاُ() أن تمنَّ عليَّ فيها ويْ غيرها بما مننت به على أوليائك وأصفيائك، فها أنا عندك وبين يديك ويْ قبضتك».

ويترل بها ويصلّي بها خمس صلوات: يجمع الظُّهر والعـــصر، والمغـــرب والعشاء، والفحر، ويبيت^(١) بها مع النَّاس ويكثر من ذكر الله تعالى.

⁽١) الكندي، بيان الشرع، ٢٥١/٢٣.

⁽۲) (أ) و(ج): «مصلا»، و(د): «مصلى». ويبلو أن في العبارة نقصا.

⁽٣) رواه الربيع، كتاب الحجِّ، باب في الإهلال بالحجِّ والتَّلبية، رقم: ٤٠١، ص١٦٣، عن ابن عمر، بما يقاربه لفظا. والبخاري، كتاب الحجِّ، باب قول الله تعالى: ﴿ يَأْتُوكَ رِجَالاً ﴾، رقم: ١٤٤٣-٥٠٢/٢، ١٤٤٤، عن ابن عمر وجابر بن عبد الله.

⁽٤) **الكندي،** بيان الشرع، ٢٥١/٢٣.

⁽٥) إضافة من عندنا ليستقيم المعنى.

⁽٦) (ب): - «وييت».

[٢] - مسألة في الغدو إلى عرفات

ولا حجَّ لمن لم يقف بها.

7٤٣) – روي أنَّ السبَّيَ عَدا إلى عرفات بعد صلاة الفجريوم عرفة ونزل بعرفات، فلمَّا زالت الشَّمس قام على فخطب النَّاس ورغَّبهم، ثمَّ أتى مصلًى فصلًى الظهر والعصر فوقف. وقد كان على أمر من لم يكن معه هدي أن يصوم، ومن كان معه هدي أن يحمله على بعير (۱).

ففي الأثر: أنَّ من غدا إلى عرفات يقول: «اللهمَّ البيك صمدت، وإيَّاك قصدت، وما عندك أردت، أسألك أن تبارك لي في رزقي، وأن تُلَقِّينِي (٢) في عرفات حاجتي، وأن تباهي بي من هو أفضل منيّ».

فإذا وقف عشيَّة اجتهد في الدُّعاء والتَّسبيح والتَّحميد والتَّهليل والتَّكبير والتَّهليل والتَّكبير والنَّناء على الله تعالى والصَّلاة على النَّبيِّ الله ويدعو لحوائجه من أمر آخرت ودنياه، ويخلص النِّيَّة في ذلك الموقف، ويكثر من قول: «لا إله إلاَّ الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد يحيي ويميت وهو حيٍّ لا

⁽۱) لم نقف على تخريجه. أورده البسيوي، الجامع، ٢٧٥/٢.

⁽٢) (أ): «تلقّــنّي». ولعلّ الأوضح ما في جامع ا**لبسيوي، ٢٤٨/**٢: «تكفيني».

يموت، بيده الخير، يفعل ما يشاء، وهو على كلِّ شيء قدير». ويقول: «الحمد لله ربِّ السَّماوات وربِّ الأرض ربِّ العرش تعالى عمَّا يصفون، وله الكبرياء في السَّماوات والأرض وهو العزيز الحكيم»(١).

(٦٤٤) - وروي أنَّ النَّبِيَّ عَلَىٰ وقف بعرفات ثمَّ خطب النَّاس ورغَّبهم ثمَّ قال: «هذا مقام قمته وقامته الأنبياء من قبلي، فأفضل ما قلته وقالته الأنبياء من قبلي: "لا إله إلاَّ الله"، فأكثروا منها، فإنَّه يغضر بها لقائلها» (١). فالواجب الاقتداء به عَلَىٰ.

٥٤٥) - وروي أنَّه قسال ﷺ: «الجنَّة لمن تاب، والمغضرة لمن وقف بعرفات» (٣).

٦٤٦)- وروي أنَّه قال ﷺ: «من وقف بعرفات لم يعرض» (٤٠).

فينبغي لمن وقف بعرفات أن يبتهل إلى الله جهرا، ويسسبِّح ويكبِّر ويهلِّل حتَّى تغيب الشَّمس، ثمَّ يدفع منها، فإن دفع قبل أن تغيب الشَّمس فلا حجَّ له.

ومن وقف بعرفات ثمَّ وقع عليه ظالم فهرب أو حُبس أو أُغمي عليه حتَّى مضت أيَّام منًى فحجُّه تامُّ، ولا يخرج حتَّى يزور البيت. وقد قيل: من أُغمـــي

⁽۱) ابن جعفر، الجامع، ۳۰۰/۳.

⁽۲) لم نقف على تخريجه.أورده البسيوي، الجامع، ٢٧٦/٢. وذكر الشطر الأوَّل منه أحمد المرتضى، شرح الأزهار، ٣٨٥/١.

 ⁽٣) لم نقف على تخريجه. أورده القطب في الجامع الصغير، ص١٩٦.

⁽٤) كذا في النسخ. و لم نقف على تخريجه.

عليه بعد الوقوف أنَّ عليه الحجُّ، والأوَّل أحبُّ إلينا(١).

وقد قيل: إنَّ السَّكران لا إعادة عليه، والمعتوه والمجنون لا حجَّ لهما إلاَّ أن يفيقا ويقفا^(٢).

ومن نظر الشُّهر وحده و لم يُقبل قولُهُ يقفُ يوم عرفة.

ومن غربت الشَّمس ولم يقف بعرفات فقد فاته الحجُّ. وقال بعض: من وقف بعد ذلك ساعة من اللَّيل ولحق مع النَّاس صلاة الفجر بجمع فقد أدرك الحجَّ^(٣).

7٤٧) - قال القاضي: يعجبني ذلك لمن ورد من البلد البعيد لبعد المسشقة؛ لأنّي سمعت أنَّ النّبيَّ عَلَىٰ قال: «من وقف بعرفات ساعة من اللّيل ولحق هنا صلاتنا هذه صلاة الفجر بجَمْع فقد أدرك الحجّ»(٤).

وقيل: من فاته الوقوف بعرفات فعل بمنى مثلما يفعل الحاجُّ، ويدخل بلده ولا يصيب النِّساء ولا الصَّيد حتَّى يحجَّ مِن قابِلِ^(٥).

⁽١) **الكندي،** بيان الشرع، ٩/٢٤.

⁽٢) المصدر نفسه، ٢٠/٢٤.

⁽٣) المصدر نفسه، ٢٣/٢٤.

⁽٤) رواه النسائي، كتاب الحج، باب فيمن لم يدرك صلاة الصبّح مع الإمام بمزدلفة، رقم: ٣٠٣٩، ٥/٢٦، بما يقاربه معنى، والترمذي، كتاب الحج، باب ما جاء فيمن أدرك الإمام بجمع فقد أدرك الحج، رقم: ٢٣٨/٣، عن عروة بن مضرّس، بلفظ: «من شهد صلاتنا هذه، ووقف معنا حتَّى ندفع وقد وقف بعرفة قبل ذلك ليلا أو نحارا فقد أثمّ حجّه وقضى تفشه». وقال: «حديث حسن صحيح».

⁽٥) ابن جعفر: الجامع، ٣٥٢/٣.

[٣] - مسألة في الدُّفع من عرفات

٦٤٨)- روي أنَّ النَّبِيَّ ﷺ دفع من عرفات حين سقطت الشَّمس^(١).

٦٤٩)- وروي أنَّه هُ قَال: «إنَّ أهل الشِّرك والأوثان كانوا يدفعون من عرفات قبل غروب الشَّمس وأنا أدفع بعد غروبها فلا تعجلوا»(٢).

ووجدت أنَّ المسلمين مجمعون [على] أنَّ الحصى مثل: الجوزة والبندقة (٣).

٦٥٠) - وروي أنَّ النَّبيَّ ﷺ لَمَّا دفع من عرفة دهم النَّاس بعيره من ورائـــه فسبق النَّبيَّ ﷺ فقال: «يا أيُّها النَّاس على رسلكم» (¹¹).

وقيل: إنَّه يستحبُّ له إذا دفع من عرفات [أن] يقول: «اللهمَّ إليك أفضت، ومن عذابك أشفقت، وإليك رغبت، وبك رضيت، فاقبل

⁽۱) رواه الربيع، كتاب الحجِّ، باب في عرفة والمزدلفة ومنَّى، رقم: ٤٢٢، ص١٧٢، عن أبي عبيدة مرسلا، بلفظ: «وإنَّا لا ندفع من عرفات حتَّى تغرب الشَّمس». والترمذي، كتاب الحجُّ، باب ما جاء أنَّ عرفة كلَّها موقف، رقم: ٨٨٥، ٣٣٢/٣، عن عليٍّ.

⁽٢) رواه الربيع جزءا من الحديث السابق، بلفظ: «إنَّ أهل الشِّرك والأوثان كانوا يدفعون من عرفات إذا صارت الشَّمس على رؤوس الجبال كأنَّها عمائم الرِّجال في وجوههم، ويدفعون من المزدلفة إذا طلعت الشَّمس على رؤوس الجبال كأنَّها عمائم الرِّجال في وجوههم، وإنَّا لا نلفع من عرفات حتَّى تغرب الشَّمس»، دون زيادة: «فلا تعجلوا». ورواه ابن أبي شيبة بزيادتما، كتاب الحسج، [باب] في وقت الإفاضة من عرفة، رقم: ١٥١٨٤، ٣٨٧/٣، عن المسور بن مخرمة.

⁽٣) الكندي، بيان الشرع، ٣٢٠/٢٤.

⁽٤) رواه الطبرايي في الكبير، باب الفاء، من اسمه فــضل، رقــم: ٦٨٥، ٢٧٢/١٨، عــن الفضل بن العبَّاس.

نُسُكي، وقوِّ ضعفي، وارحم تضرُّعي، وقلَّة حيلتي، وبعد مسيرتي، وسلَّم لي ديني»(١). وتكثر من ذكر الله حتَّى تقدم جَمْعًا.

[٤] - مسألة في القدوم إلى جمع

٦٥١)- روي أنَّ النَّبيَّ ﷺ قال الأسامة (٢) لَمَّا دفع من عرفات: «الصلاة أمامك بجمع» (٣).

٦٥٢)- وروي أنَّه على ملَّى بجمع المغرب والعشاء وبات بها(١).

ففي آثارهم أنَّ القادم إلى جمع يهيِّئ سبعين حصاة من حصى الخذف ويغسلها (°).

ووجدت أنَّ المسلمين مجمعون على أنَّ الحصى مثل الجوزة والبندقة (٢).

⁽١) ابن جعفر: الجامع، ٣٠١/٣.

⁽٢) أسامة بن زيد بن حارثة بن شراحيل بن عبد العزَّى. مات سنة ٤٥هـــ. ينظر: ابـــن حجـــر، الإصابة، ترجمة رقم: ٨٩، ٨٩/١.

⁽٣) رواه الربيع، كتاب الحجّ، باب في عرفة والمزدلفة ومنى، رقم: ٤٢١، ص١٧٢، بلفظ: «دفع رسول الله عَلَيْنَا من عرفة حتَّى إذا كان بالشّعب فترل وبال وتوضَّأ و لم يسبغ الوضوء، فقلت له: الصَّلاة، فقال: «الصَّلاة أمامك»، فركب، فلمَّا جاء المزدلفة نزل فتوضَّأ، وأسبغ الوضوء، ثمَّ أقيمت الصَّلاة فصلًى المغرب، ثمُّ أناخ كلُّ إنسان بعيره في مترله، ثمُّ أقيمت العشاء فصلاًها و لم يفصل بينهما بشيء». والبخاري، كتاب الوضوء، باب إسباغ الوضوء، رقم: ١٣٩، ٢٥/١، عن أسامة بن زيد.

⁽٤) رواه ابن خزيمة، كتاب المناسك، باب ترك التطوُّع بين الوقوف إذا جمع بينهما، رقم: ٢٨٥٢، ٢٦٩/٤ عن ابن مسعود. وأحمد، مسند العشرة المبشَّرين بالجنَّة، مسند عليِّ بـــن أبي طالـــب، رقم: ٢٦٩/١، ٧٥/١.

⁽٥) البسيوي، الجامع، ٢٤٩/٢.

⁽٦) ابن جعفر: الجامع، ٣٦٣/٣.

٦٥٣)- وروي أنَّه على الحصى (١٠).

فإذا قدم جمعا قال: «اللهم ارزقني في هذا المنزل جوامع الخير كله، واصرف عني جوامع الشر كله». وتحتهد في تلك اللّيلة في الدُّعاء بما قدرت عليه فإنَّه قيل: إنَّ أبواب السَّماء لا تغلق تلك اللّيلة. قال الله تعالى: ﴿فَاذْكُرُواْ اللّهُ عندَ الْمَشْعَرِ الْحَرَامِ اللهِ [البقرة/ ١٩٨]. ثمَّ يصلي المغرب والعشاء ويبيت بها إلى أن يصبح، ويكثر الاستغفار. ثمَّ يفيض قبل طلوع الشَّمس.

فمن لم يبت بجمع فعليه دم. وقيل: من لم يدع بما فعليه دم^(٢). ومن أفاض بعد طلوع الشَّمس فعليه دم. ثمَّ يفيض منها وهو يلبِّي.

[٥] - مسألة في الإفاضة من جمع

٦٥٤)- روي أنَّ النَّبيَّ ﷺ دفع من جَمعٍ قبل طلوع الشَّمس^(٣)، ســنَّةً خالف بها المشركين.

⁽۱) لم نقف على تخريجه. قال القرطبي: «ولا نعلم في شيء من الأخبار التي جاءت عن السبّي و الله غسل الحصى ولا أمر بغسله، وقد روينا عن طاوس أنّه كان يغسله». التفسير، ١١/٣. وقال الشيخ سعيد القنوبي بعدم مشروعيَّة غسل الحصى، و«هو القول الصحيح؛ لأنّه لم يأت حديث يدلُّ على مشروعيَّة ذلك، بل دلَّ فعل النبيِّ صلّى الله عليه وعلى آله وصحبه على عدم المشروعيَّة، إذ إنّ النبيَّ صلّى الله عليه وعلى آله وصحبه وسلم رمى من غير أن يقوم بغسل المشروعيَّة، إذ إنّ النبيَّ صلّى الله عليه وعلى آله وصحبه وسلم رمى من غير أن يقوم بغسل ذلك، كما هو ثابت في السُنّة الصحيحة الثابتة عن البّي الله عن ينظر: فتاوى الشيخ سعيد بسن مبروك القنوبي. (نسخة رقمية).

⁽٢) البسيوي، الجامع، ٢٧٧/٢.

⁽٣) رواه البيهقي، كتاب الحجّ، باب الدفع من المزدلفة قبل طلوع الشَّمس، رقم: ٩٣٠٣، و١٢٥/، عن جابر بن عبد الله. والطبراني في الأوسط، رقم: ١٦٤٤، ١٧٩/٢، عن ابن عبَّاس.

700)- وقال على: «إنَّ أهل الشِّرك والأوثان كانوا يدفعون من جمع بعد طلوع الشَّمس وأنا أدفع منها قبل طلوع الشَّمس»(١). فالواجب الاقتداء به على لا يفيض إلاَّ بعد الإسفار قبل طلوع الشَّمس إلى جمرة العقبة وهو يلبِّي حتَّى يصل جمرة العقبة.

[7] - مسألة فيما يفعل الحاجُّ عند جمرة العقبة

فإذا أتى جمرة العقبة قطع التّلبية فقال: «اللهمّ اهدني للهدى، ووفّقني للتّقوى، وعافني في الآخرة والأولى». ثمّ يرميها من بطن السوادي بسبع حَصَيَات، يكبّر في كلّ حصاة تكبيرة، ويقول في إثر تكبيره: «ولله الحمد». فإذا رماها قال: «اللهمّ هؤلاء حصياتي فتقبّلهنّ مني واجعلهنّ لي ذخرا في الآخرة، وأثبني عليهنّ، غفرانك».

٦٥٦)- وروي أنَّ ابن مــسعود ﷺ رمى جمرة العقبة بسبع حصيات فقال: هكذا رأيت من نزلت عليه سورة البقرة يفعل(١).

٦٥٧) - وعن جابر عن النَّبيِّ ﷺ أنَّه رمى جمرة العقبة وهُو على راحلته (٢٠).

⁽١) تقدُّم تخريجه، ينظر رقم: ٦٤٩.

⁽۲) رواه البخاري، كتاب الحجِّ، باب رمي الجمار من بطـــن الـــوادي، رقـــم: ۱۹۹۰–۱۹۹۳، ۲۲۲/۲، ومسلم، كتاب الحجِّ، باب رمي جمرة العقبة من بطـــن الـــوادي، رقـــم: ۱۲۹۹، ۹٤۲/۲ عن ابن مسعود، بلفظ مقارب.

⁽٣) رواه مسلم، كتاب الحجِّ، باب استحباب رمي جمرة العقبة يوم النَّحر راكبـــا، رقـــم: ١٢٩٨، ٩٤٤/٢، عن أمِّ الحصين.

٦٥٨) – وروي أنّه في قال يوم النّحر وهو يرمي جمرة العقبة على راحلته: «خنوا عنّي مناسككم، فإنّي لا أدري لعلّي لا أحج بعد حجّتي هذا» (١).

وقيل: إنَّ جمرة العقبة لا تُرمى إلاَّ من بطن الوادي (٢). فإذا رماها انصرف، ولا يقوم ولا يقف عندها ويقول: «اللهمَّ اجعله حجًّا مبرورًا، وسعيًا مشكورًا، وارزقني نضرة وسرورًا». ومن حلق أو ذبح قبل الرَّمي فليُعد الرَّمي.

ومن نسي التَّكبير كلَّه عند الرَّمي فليعد. فإن فاته فقد قيل: يهدي شاة إذا ترك التَّكبير كلَّه. فأمَّا التَّكبيرة والتَّكبيرتين^(٣) فيعيد مثل ذلك.

ومن رمى بغير حَصَى الحرم أعاد ذلك. فإن فاته فقد قيل: عليه دم. ومن رمى بالحصى مرَّة واحدة فلا يجزيه. ثمَّ يعود إلى مترله فيذبح.

[٧] - مسألة في الإضحاء (١)

709)- وروي أنَّ النِّيَّ عَلَيْ لَمَّا رمى جمرة العقبة انصرف إلى بدنة فنحرها ثمَّ حلق رأسه، ثمَّ قال عَلَيْ: «هذا المنحر، ومنى كلُّه منحر»(°).

⁽۱) رواه مسلم، كتاب الحجِّ، باب استحباب رمي جمرة العقبة يوم النَّحر راكبـــا، رقـــم: ۱۲۹۷، ۱۲۹۷، عن جابر بن عبد الله، بلفظ مقارب.

⁽٢) ابن جعفر: الجامع، ٣٦٠/٣. البسيوي، الجامع، ٢٨٠/٢. (بالمعنى).

⁽٣) كذا في النسخ، تقدير العبارة: «فأمَّا من نسى التكبيرة والتكبيرتين...».

⁽٤) (ب): «الأضاحي».

⁽٥) رواه مسلم، كتاب الحجِّ، باب ما جاء أنَّ عرفة كلَّها موقف، رقـــم: ١٢١٨، ١٩٣/٢، عـــن جابر، بلفظ: «نحرت هاهنا ومني كلُّها منحر، فانحروا في رحالكم».

(٦٦١) وروي أنه لله أجاز أن يشترك الجماعة في البدنة ولا يجاوز بعددهم السبعة (١).

ففي الأثر: إنَّ ابنة مخاض وابن مخاض وابنة لبون وابن لبون وحقَّة عـن واحد. ودون ابن مخاض لا يجزي عن واحد، والجذعة عن خمسة. والثنيَّة وما فوقها فعن سبعة (٢). وجذعة البقرة عن ثلاثة. والثنيَّة عن خمسة. والمسنَّة فمـا فوقها فعن سبعة.

[٨] - مسألة في ضحيَّة الغنم

٦٦٢)- وروي أنَّ النَّبيَّ ﷺ ضحَّى بكبشين موجوءين (١٠).

٦٦٣)- وروي أنَّه على نهى أن يضحَّى بالشَّرماءِ من المعز^(°). وهيى:

⁽١) لم نقف على تخريجه. أورده البسيوي في الجامع، ٢٧٩/٢؛ ٣٢٠٠٣.

⁽٢) رواه مسلم، كتاب الحجّ، باب بيان وجوه الإحرام وأنّه يجوز إفراد الحجّ والتّمتُّع والقران، رقم: (٢) ٨٨٢/٢، ١٢١٣، ٥٨٢/٢، عن جابر بن عبد الله. بلفظ: «فأمرنا رسول الله ﷺ أن نشترك في الإبـــل والبقر، كلُّ سبعة منّا في بدنة».

⁽٣) البسيوي، الجامع، ٢٩١/٢. الكندي، بيان الشرع، ٢٠٨/٢٤-٢٠٩.

⁽٤) رواه الربيع كتاب النّكاح، باب في السّبايا والعزلة، رقم: ٥٢٨، ص٢٤٤، عن الربيع منقطعا. وابن ماجه، كتاب المناسك، باب أضاحي رسول الله ﴿ الله عَلَيْنَا، رقـــم: ٣١٢٢، ٣٠٤٢، عـــن عائشة وأبي هريرة.

⁽٥) لم نقف على تخريجه بهذا اللفظ. وفي معناه ما رواه ا**لترمذي،** كتاب الأضاحي، باب ما يكره مـــن =

مشقوقة الأذن على اثنين.

٦٦٥)- وروي أنَّه قال ﷺ نهى أن يضحَّى بالمقابَلة (٢). وقيل: إنَّها السيّ انقطع من أذها شيء ويترك معلَّقا.

7٦٦)- وروي أنَّه ﷺ نهى أن يضحَّى بالمدابَرة^(٢). وهي: التي يُفعل هِـــا مثل ذلك من وراء أذنيها.

٦٦٧)- وروي أنَّه ﷺ نهى أن يضحَّى بالجدعاء (''). وقيل: إنَّها مقطوعة الأذن (°).

الأضاحي، رقم: ٨٦/٤، ٨٦/٤، عن عليّ، بلفظ: «أمرنا رسول الله ﷺ أن نستشرف العين والأذن، وأن لا نضحّي بمقابَلة ولا مدابَرة ولا شَرْقَاء ولا خَرْقَاء». وقال: «حسن صحيح». وفيه: «المقابلة: ما قُطع طرف أذنها، والمدابرة: ما قطع من جانب الأذن، والشَّرقاء: المشقوقة، والخرقاء: المثقوبة». وأبو داود، كتاب الضحايا، باب ما يُكره من الضحايا، رقم: ٢٨٠٤، ٩٧/٣.

(١) تقدم تخريجه بمعناه في الحديث السابق.

(٢) تقدم تخريجه بمعناه في الحديث رقم: ٦٦٣.

(٣) تقدم تخريجه بمعناه في الحديث رقم: ٦٦٣.

(٤) رواه النسائي، كتاب الضحايا، [باب] الخرقاء وهي التي تُخرق أذنها، رقم: ٤٣٧٤، ٢١٧/٧، عن عليّ، بلفظ: «نهى رسول الله على أن نضحي بمقابلة أو مدابرة أو شرقاء أو خرقاء أو جدعاء». والحاكم، كتاب الأضاحي، رقم: ٧٥٣١، قال المناوي: «جدعاء الأذن أي مقطوعتها. [رواه] أحمد والحاكم في باب الأضحية عن علي أمير المؤمنين، قال الحاكم: صحيح، تركها الذهبي». فيض القدير، ٣٤٦/٦.

(٥) ينظر هذه الأنواع كلها في: ابن بركة، الجامع، ٥٩/٢.

٦٦٨)- وروي أنَّه قال هَذَا: «لا يضحَّى بالأعضب ولا العضباء» (١). وقيل: إنَّها مقطوعة الأذن أيضا (١).

وفي الأثر أنّه لا تجوز العوراء ولا العرجاء ولا مكسورة القرن ولا مقطوعة الذّنب، ما لم يبق ما تذبُّ به عن نفسها ولا الجدّاء (٢). ولا يجزي إلاّ الجذع من الضأن والثّنيُّ من المعز، وتكون سالمة من العوار، بارئة من الهزال (٤).

ووحدت أنَّه يجوز أن يضحَّى ببقر الوحش لوقوع اسم البقر عليها^(٥). وأمَّا الظَّبى وغيره فقد قيل: لا يجوز^(١).

٦٦٩)- وروي أنه ﷺ نحربيده الهدي^(٧).

⁽۱) رواه الترمذي، كتاب الأضاحي، باب في الضَّحيَّة بعصباء القرن والأذن، رقم، ١٥٠٤، ومراء القرن والأذن، رقم، ١٥٠٤، ومراء الله والله والله والله والله والله والله والله والله والله والأذن»، قال قتادة: فذكرت ذلك لسعيد بن المسيّب فقال: العضب: ما بلغ النَّصف فما فوق ذلك. ورواه أبو داود، كتاب الأضاحي، باب ما يكره من الضَّحايا، رقم، ١٨٠٥، ١٨٨٣، عن عليِّ، بلفظ: «لهي أن يضحَّى بعضباء الأذن والقرن». قال الترمذي: «حسن صحيح».

⁽٢) البسيوي، الجامع، ٢٩١/٢.

⁽٣) قال الجوزري: «وفي حديث الأضحى: "لا يضحَّى بجدَّاء"، الجدَّاء: ما لا لبن لها من كلَّ حلوبة، لآفة أيست ضرعها». النهاية في غريب الأثر، ٢٤٥/١. وعند البسيوي هي التي خُلقت بدون ضرع، أو التي يبس بسبب لدغة. الجامع، ٢٩١/٢.

⁽٤) البسيوي، الجامع، ٢٩١/٢.

⁽٥) ابن بركة، الجامع، ١٩/٢.

⁽٦) المصدر نفسه، ١/٩٥.

⁽٧) رواه مسلم كتاب الحجّ، باب حجَّة النّبيّ ﷺ، رقم: ١٢١٨، ١٩١/٢، عن جابر بن عبد الله، في حديث طويل بلفظ: «ثمُّ انصرف إلى المنحر فنحر ثلاثا وستّين بيده».

٦٧٠)- وروي أنَّــه قــال ﷺ «ولُّوها أهل قبلتكم ولا تولُّوها أهل ذمَّتكم»(١). ويستحبُّ أن يذبح ضحيَّته بيده.

(٦٧١) - وروي أنَّه قال عَلَيْ: «ملَّة أبيكم إبراهيم الطَّيِّلا)، وقالوا: ما لنا منها؟ وقال الطَّيِّلا: «لكلِّ شعرة حسنة، وكذلك لكلِّ شعرة من الصُّوف حسنة» (1).

وروي عن ابن عمر قال: ما أنفق النَّاس نفقة أعظم من الـــــُّفوح في هذا اليوم.

7٧٢) - وقيل: إنَّه من ذبح قبل أن يرمي فلا يؤمر بذلك^(۱)، لِمَا روي أنَّ رحلا أتى السَّبَيَّ عَلَىٰ، فقال رسول الله على: «افعل ولا حرج عليك» (أن ولكن من حلق قبل أن ينحر فعليه دم. ويستحبُّ أن يقول عند الذَّبح: «اللهمَّ إنَّ هذا نُسُكي فتقبَّله منِّي، واشكره لي،

⁽١) لم نقف على تخريجه. وقد أورده الرستاقي في منهج الطالبين، ٢٣٥/٧.

⁽۲) رواه ابن ماجه، كتاب المناسك، باب ثواب الأضحية، رقم: ۳۱۲۷، ۴۰/۲، والحساكم، كتاب التفسير، تفسير سورة الحجِّ، رقم: ۳٤٦٧، ۴۲۲/۲، عن زيد بن أرقم. وقال: «صحيح الإسناد و لم يخرجاه». قال المنذري: «قال الحافظ: بل واهيه، عائذ الله هو المجاشعي وأبو داود هو نفيع بن الحارث الأعمى وكلاهما ساقط». الترغيب والترهيب، ۹۹/۲.

⁽٣) البسيوي، الجامع، ٢٨٠/٢.

⁽٤) رواه الربيع، كتاب الحجّ، باب في التّمتُّع والإفراد والقران والرُّخصة، رقـــم: ٤٣٥، ص١٧٧، بلفظ: «فجاءه آخر فقال له: يا رسول الله لم أشعر فنحرت قبـــل أن أرمـــي فقـــال: "ارم ولا حرج"، فما سئل في ذلك اليوم إلاَّ وقال: "ولا حرج"». والبخاري: كتاب العلم، باب الفتيـــا وهو واقف على الدَّابَّة وغيرها، رقم: ٨٣، ٤٣/١، عن عمرو بن العاص.

واجعله فدائي من النَّار»^(۱).

٦٧٣) - وروي [آنّه] ﷺ قال: «كلوا وتنوقدوا» (٢). يعني: من الهدي. فدلً هذا الخبر أنَّ الإطعام غير محدود، ولا يجزيه ما لم يطعم منها.

ووجدت أنَّ من أعطى نسكه رجلا واحدا فقد أخطأ، وهو بحزِ عنـــه^(٣). وقيل: إن سُرقت الضَّحيَّة بعدما ذُبحت فقد أجزت عنه، إلاَّ أن تكون سُرقت و لم تمت بعد^(٤). وقد أجازوا الانتفاع بإهاب الضَّحيَّة، وكرهوا بيعه^(٥).

والضَّحيَّة سنَّة، والمتعة واجبة، ولا متعة على مكّيٍّ، وهو من قول الله تعالى: ﴿ ذَٰلِكَ لِمَن لَمْ يَكُنْ أَهْلُهُ حَاضِرِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ﴾ [البقرة/ ١٩٦]. وقيل: لا يأكل إلاَّ من هدي المتعة والمتطوِّع، وأمَّا غير ذلك فلا يأكل منه، فإن أكل منه شيئا أطعم الفقراء بَدَلَه، وقيل: قيمة ما أكل إذا كان من جزاء (٢).

٦٧٤)- وروي أنَّ عليًّا بن أبي طالب لَمَّا قدم من اليمن أحرم على ما أحرم عليه النَّبيُّ هُمَّا ذلك، وأشركه في هديه (٢).

⁽١) البسيوي، الجامع، ٢/٠٥٠.

⁽٢) رواه البخاري، كتاب الحجّ، باب ﴿وَإِذْ بَوَّأَنَا لِإِبْرَاهِيمَ مَكَانَ الْبَيْتِ... ﴾ [الحج/٢٦]، رقــم: 17٣٢، ١٦٣٢. مسلم، كتاب الأضاحي، باب بيان ما كان من النّهي عــن أكــل لحــوم الأضاحيّ بعد ثلاث في أوَّل الإسلام، رقم: ١٩٧٢، ١٩٧٣، ١٥٦٢/٣، عن جابر بن عبد الله.

⁽٣) البسيوي، الجامع، ٢٩٢/٢.

⁽٤) المصدر نفسه، ٢٩٣/٢.

⁽٥) المصدر نفسه، ٢٩٢/٢.

⁽٦) المصدر نفسه، ٢٩٤/٢.

⁽٧) رواه البخاري، كتاب الحجّ، باب من أهلُّ في زمن النبيِّ ﷺ كإهلال السنبيّ، رقـــم: ١٤٨٣،

فكذلك قالوا: إنَّه يجوز لمن قال: أحرمت على ما أحرم عليه صاحبي، ويجوز أن يُشركه في هديه (١). فإذا اشترك ناس في هدي حاز، إلاَّ أن يكون منهم من يشترك لغير نُسُك فلا يجزيهم جميعا.

والضَّحَيَّة مجزية من يوم النَّحر إلى وقت الزَّوال من يوم رابع. والحمد لله كثيرا. قال القاضي: وحفظت عن الشَّيخ إبراهيم (١) رحمه الله قال: مــن ذبـــح هدي المتعة بمكَّة أجزاه.

[٩] - مسألة في الهدي والبُدْن

وقيل: إنَّ البُدْنَ هي الإبل. وقيل أيضا: البقر. وإنَّما سمِّيت بُدْنًا لأَنَّها تُقلَّد وتُشعر^(١) وتساق إلى مكَّة (١٠).

والهدي: هو الذي يساق إلى مكَّة وينحر فيها، أو يبدلها مــــا لم يــــتكلَّم بلسانه أنَّها هدي. وله أيضا أن يحمل عليها وينتفع بألبالها ما لم تُقلَّد وتُـــشعر، فإذا قُلَّدت وشُعرت فلا ينتفع بما إلاَّ مضطرٌّ.

٥٦٤/٢، عن أنس، ومسلم، كتاب الحجّ، باب حجَّة النبيِّ ﷺ، رقم: ١٢١٨، ١٢٨٨، عن عليّ بن الحسين.

⁽١) المصدر نفسه، ٢٩٢/٢.

⁽٢) هو الشيخ أبو إسحاق إبراهيم بن قيس الحضرمي. تقدَّمت ترجمته.

⁽٣) قال ابن منظور نقلا عن الجوهري: «سُمِّيت بذلك لأنَّهم كانوا يُــسمَّنونها، والجمــع بُـــدُنَّ وبُدُنَّ... يجوز أن تكون سمِّيت بَدَنَةً لعظمها وضخامتها، ويقال: سُمِّيت بدنة لسنِّها». لـــسان العرب، ٤٨/١٣، مادَّة: «بدن».

⁽٤) البسيوي، الجامع، ٢٨٣/٢.

ومن عُطب هديُه في الطَّريق فعل به كما أمر به النَّبيُّ ﷺ عليَّ بـــن أبي طالب.

(777) و كذلك ما روي عنه الله الله بعث هديا مع ذؤيب وأمره بمثل ذلك (7).

ومن ساق هديا للعمرة وهو لا يريد أن يمكث إلى الحجِّ فإنَّه ينحره بمكَّـة ولا يحبسه وينصرف إلى أهله. وكلُّ هَدْي أُهدِيَ إلى مكَّة فهو ينحر بمكَّة ما لم تدخل العشر، فإذا دخلت العشر فهو مُوقَـوف عنــه إلى يــوم النحــر، ﴿وَالْهَدْيَ مَعْكُوفًا أَنْ يَّبْلُغَ مَحلَّهُ ﴾ [الفتح/ ٢٥].

ووجدت في جامع الشيخ أبي الحسن رحمه الله أنَّ هدي المتعة لا يجزي إلاَّ يوم النحر، وهدي التطوُّ ع يجزي إذا بلغ الحرم^(٣).

⁽۱) لم نعثر عليه أنّه أمر بذلك عليًا، وإنّما في بعض الروايات لم يذكر اسمه، وفي أخرى أنّه ناجية الأسلمي، وفي أخرى أنّه أبو قبيصة ذؤيب. رواه مسلم، كتاب الحجّ، باب ما يفعل بالهدي إذا عطب في الطّريق، رقم: ١٣٢٥، ١٣٢٥، ١٣٢٥، كتاب المناسك، رقم: ١٣٢٥، ١٣٢٥، ٢٠٢٢، ١٣٢٥، عن أبي قبيصة. ورواه أبو داود، كتاب المناسك، باب في الهدي إذا عطب قبل أن يبلغ، رقم: ١٧٦٢، ١٧٦٢، ١٤٨/٢، عن أبي قبيصة.

⁽٢) تقدُّم تخريجه في الحديث السابق، بمعناه.

⁽٣) البسيوي، الجامع، ٢٩٢/٢.

٦٧٧)- وروي أنَّ النَّبِيِّ ﷺ نحر الهدي في الحرم يوم صدَّه المشركون زمان الحديبيَّة.

٦٧٨)- وقال ﷺ: «مكَّة كلُّها حرم» (١). وقيل: إنَّ مكَّة هي الحرم، وإنَّ بكَّة ما بين الجبلين.

وروي أنَّ أصحاب رسول الله على كانوا ينحرون البدن معقولة اليسسرى قائمة على ما بقي من قوائمها. فكذلك قالوا: إنَّها تنحر، كما قال الله تعالى: ﴿صَوَآفَ اللهِ اللهِ اللهِ عضهم: تنحر باركة لئلاَّ تؤذي النَّاس بدمها(٢).

٦٧٩) - وروي أنَّه ﷺ قال لعليِّ بن أبي طالب: «لا تعط من لحمها عندهم لا يجوز^(۱). يعني: الهدي. فكذلك عندهم لا يجوز^(۱). والله أعلـــم وبه التوفيق.

⁽۱) لم نقف على تخريجه بمذا اللفظ. ورواه الربيع، كتاب الحجّ، باب في المواقيت والحسرم، رقسم: ٣٩٨، ص١٦١، عن أنس، بلفظ: «مكّة حرام حرَّمها الله...». البخاري، كتاب العلم، بساب كتابة العلم، رقم: ١٦٢، ٥٣/١.

⁽٢) **ابن جعفر**، الجامع، ٣٩٣/٣. **الكندي**، بيان الشرع، ٢٣٣/٢٤.

⁽٣) كذا في النّسخ، ولم نقف عليه هذا اللفظ. ولفظ البخاري، كتاب الحجّ، باب يتصدَّق بجلود الهدي، رقم: ٦١٣/١، ١٦٣٠: «أنَّ عليًّا رضى الله عنه أخبره أنَّ النَّيَّ عَلَيًّا أمره أن يقوم على بدنه، وأن يقسم بدنه كلَّها، لحومها وجلودها وجلالها، ولا يعطى في جزارتها شيئا». وأبو داود، كتاب المناسك، باب كيف تنحر البدن، رقم: ١٧٦٩، ١٤٩/٢، بلفظ: «...أمرني رسول الله على أن أقوم على بدنه وأقسم جلودها وجلالها وأمرني أن لا أعطى الجزار منها شيئا، وقال: نحن نعطيه من عندنا».

⁽٤) البسيوي، الجامع، ٢٩٤/٢.

[١٠] - مسألة في الحلق

٦٨٠)- وروي أنَّ النَّبيَّ ﷺ **نَمًا نحر حلق رأسه حين نحر** (١).

فكذلك الحلق لا يكون إلا بعد النحر قال الله تعالى: ﴿وَلاَ تَحْلِقُونَ وَلَا تَحْلِقُونَ وَلَا تَحْلِقُونَ وَاللهُ وَمُونَا اللهُ تَعْالَى اللهُ وَاللهُ وَاللّهُ وَالّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلَّا لِلللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلَا لَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَال

فمن (٢) حلق قبلُ فعليه دمٌ، وإن حلق بِنَوْرَة أو غيرها أجــزاه، ولا يــؤمر بذلك. وإن لم يكن له شعر أجرى الموسى عليه. ويستحبُّ إذا حلق أن يقول: «اللهم بارك لي في تفثي واغفر لي ذنبي واشكر لي حلقي»، ويكثر مــن قول: «الحمد لله ربّ العالمين ربّ السماوات السبع وربّ العرش العظيم، وله الكبرياء في السماوات والأرض وهو العزيز الحكيم» في كلِّ وقــت، ثمٌ يمضى إلى الزيارة.

[١١] - مسألة في [طواف الزيارة")

ولا حجَّ لمن تركها، والزيارة ركن من أركان الحجِّ التي لا يتمُّ إلاَّ بها، وتعجيلها أفضل، وقد قيل: من أخَّرها فلا شيء عليه (١٠). ومن حرج قبل أن تُزْدَارَ البيت، فيإن رجع وزار مصره حتَّى يَزْدَارَ البيت، فيإن رجع وزار

⁽۱) رواه البخاري، كتاب الحجّ، باب النّحر قبل الحلق في الحصر، رقـــم: ۱۷۱۷، ۲٤٣/۲، عـــن عبد الله بن عمر.

⁽۲) (ب): «فإن».

⁽٣) يعني هنا: طواف الزيارة الذي يقع بعد عرفة يوم النحر.

⁽٤) ابن جعفر، الجامع، ٣٥١/٣.

⁽٥) تُزْدَارُ: أي تُزَار، وازْدَارَ افتعل من الزيارة. الوازي، مختار الصحاح، ص١١٧، مادَّة: «زور».

البيت وسعى، ولم يكن أصاب أهله فليس عليه إلاَّ دمٌ، وقد تمَّ حجَّه. فإن كان أصاب أهله حتَّى يزور البيت. كان أصاب أهله حتَّى يزور البيت. ومن طاف للزيارة ثمانية أشواط ثمَّ نفر فعليه دم.

وفي جامع الشَّيخ أبي الحسن رحمه الله أنَّ من طاف للزِّيارة ستَّة أشواط ثمَّ خرج إلى بلده فأصاب النِّساء والصَّيد فقد فسد حجُّه. قال: وترَكْنا قولَ مسن أثبت له الحجَّ. وقوله هذا يدلُّ على أن قد قيل غير ذلك(١).

ومن زار قبل أن يرمي جمرة العقبة فإنَّه يعود ثمَّ يرمي ويذبح ويحلـــق، ثمَّ يَرْدَار أُوَّلاً فأُوَّلاً. فإن رمى وازدار قبل الذَّبح والحلق فيعود ويذبح ويحلـــق ثمَّ يزور، فإن لم يفعل فعليه دم. وقد قيل: لا شيء عليه.

وعن الشَّيخ أبي الحسن رحمه الله قال: ما قدَّموه وأخَّروه خطأ ثمَّ رجعوا فيه فلا شيء على من فعل ذلك، ما لم يحلق أو يقصِّر (٢). ووجدت عن غيره أنَّه من قدَّم نسكا قبل نسك فعليه دم، ولم يشرط حلقا ولا تقصيرًا (٣).

ومن ازدار وطاف وجامع قبل السَّعي فعليه دم، وقد تمَّ حجُّه. وقهال بعض: إن خرج إلى بلده فعليه بدنة، ولعلَّ أهل هذا الرَّأي من جعل الهسَّعي فريضة؛ لأنَّ بعض المسلمين قال: هو فريضة كالإحرام والوقوف بعرفات وطواف الزِّيارة، وقال بعض: هو سنَّة واجبة معمول بها^(٤).

⁽۱) البسيوي، الجامع، ٢/٢٧-٢٧٦.

⁽٢) المصدر نفسه، ٢٨٠/٢.

⁽٣) ابن جعفر، الجامع، ٢٦٠/٣.

⁽٤) البسيوي، الجامع، ٢٧١/٢.

ومَن ذَكَر وهو يسعى أنَّه لم يركع للطَّواف قَطَع سعيه وصلَّى ولا شيء عليه. ولو ذكر وهو بمنَّى صلاَّهما بمنى. ومن انتقض وضوؤه وهــو يسعى أتمَّ سعيه.

والْمُزدَار يفعل في زيارته كما يفعل في عمرته من الدُّحول من الباب والطَّواف والسَّعي والدُّعاء والتَّسبيح والتَّهليل والتَّكبير، ثمَّ ينصرف إلى منى، ولا يطوف تطوُّعا بعد طواف الزِّيارة. وقيل: مَن فعل ذلك فقد أخطأ (۱). والله أعلم.

[١٢] - مسألة في الرُّجوع إلى منى بعد الزِّيارة

(٦٨١) - روي أنَّ السبَّيَ الله رجع إلى منى بعد الزيارة، وأقام بها أبَّام التَّشريق يرمي الجمار كلَّ يوم حين تزول الشَّمس؛ كلُّ جمرة سبع حَصيات، ويكبِّر مع كلِّ حصاة تكبيرة، يقف عند الأولى والوسطى ببطن الوادي، ويطيل القيام، وأمَّا جمرة العقبة فلا يقف عندها إذا رماها (٢). فيجب الاقتداء به على المَّدَاء به عندها إذا رماها (٢).

فمن رجع إلى منى فعل ما روي عن النَّبيِّ ﷺ، يرمي كلَّ يوم حين تزول الشَّمس، كلَّ جمرة سبعَ حصيات، يُتْبِع كلَّ حصاة تكبيرة، ويـــدعو عنـــد الحَمرات بمثل دعائه عند الصَّفا والمروة.

⁽١) الكندي، بيان الشرع، ٢١٣/٢٣.

⁽۲) رواه أبو داود، كتاب المناسك، باب في رمي الجمار، رقـــم: ۱۹۷۳، ۲۰۱/۲. والحـــاكم، كتاب المناسك، رقم: ۱۷۵٦، ۲۰۱/۱، عن عائشة.

7۸۲)- وروي أنَّ السنَّبيَّ عَلَيْهُ لم يرخُص لأحد يبيت بغير منى إلاَّ الرُّعاة، ويصبحون يرمون مع النَّاس (١). وهنَّ الأيَّام المعلومات السيّ يصلح فيهنَّ الذَّبح: يوم النَّحر ويومان بعده.

٦٨٣)- وروي أنَّه قال ﷺ: «إنَّها أيَّام أكل وشرب»^(١). فلهذا قد نهــــى عن الصَّوم فيها. فمن بات ليالي منى في غير منى فعليه لكلِّ ليلة دم.

ومن لم يرم الجمار في اليوم الأوَّل والثاني رماها في اليوم الثالث بحصى الأَيَّامِ كلِّها. وقد قيل: يرمي الأولى ثمَّ الثانية ثمَّ الثالثة ويرجع حتَّى يُتمَّ (٢). فإن خلت الثَّلاثة الأَيَّام و لم يرم فعليه لكلِّ جمرة كلَّ يوم شاة. والله أعلم. وذلك عشرة دماء.

ولكلِّ حصاة لم يرم بها إطعامُ مسكين. ولكلِّ سبع حصيات بجمرة لم يرم بها دمٌ. وأقول: إذا ترك من كلِّ جمرة أربع حصيات فعليه دم، وإن ترك أقـــلَّ فلكلِّ حصاة إطعام مسكين.

⁽۱) رواه الربيع، كتاب الحجِّ، باب في عرفة والمزدلفة ومنى، رقم: ٤٢٦، ص١٧٣، عن أبي عبيدة مسلم مرسلا، بلفظ: «رخَّص رسول الله ﷺ لرعاة الإبل في البيتوتة ويرمون يوم النَّحر ثمَّ يرمون بالغداة ومن بعد الغد يرمون يومين ثمَّ يرمون يوم النَّفر». وأحمد، باقي مسند الأنصار، حديث عاصم بن عديّ، رقم: ٢٣٨٢٦، ٥/٠٥٤.

⁽۲) رواه مسلم، كتاب الصيام، باب تحريم صوم أيَّام التَّشريق، رقم: ۱۱٤۱، ۲،۰۰/۲، عن نبيـــشة الهذلي. والتومذي، كتاب الصَّوم، باب ما جاء في كراهية الصَّوم في أيَّام التشريق، رقم: ۷۷۳، ۱٤٣/۳، يما يقاربه لفظا.

⁽٣) البسيوي، الجامع، ٢٨١/٢.

وقد قيل: إنَّه لا يجوز من ذلك شيء في اللَّيل إلاَّ لخائف (۱). ومَن عَجَــزَ رمَى عنه وليُّه أو من يثق به (۲) إن لم يكن عنده وليُّه.

قال القاضي: ومن مات بعد أن وقف بعرفات وكان معه أحد من أوليائه أو رفقائه وأراد أن يتمَّ عنه ما بقي من حجِّه فله ذلك، ولا يرم له جمرة العقبة، ولا يزْدَرْ له حتَّى يرمي لنفسه، ويزدار ويعود إلى منى، ثمَّ يرمي لـــه ويـــزدار، وبعد ذلك يرمى له كلَّ ما رمى لنفسه. والله أعلم.

[١٣] - مسألة في النفر

فمن خرج من منى في النّفر الأوَّل بالعشيِّ في اليوم الثاني فحائز، ويدفن ما بقي من الحصى في أصل جمرة العقبة، قال الله تعالى: ﴿ فَمَن تَعَجَّلَ فِي يَوْمَيْنِ فَكَ إِثْمَ عَلَيْهِ ﴾ [البقرة/ ٢٠٣]، ومن لم يخرج حتَّى فَلاَ إِثْمَ عَلَيْهِ ﴾ [البقرة/ ٢٠٣]، ومن لم يخرج حتَّى أدركه اللّيل لزمه القعود لليوم التَّالث حتَّى يرمي الجمار بعد زوال الشَّمس، ثمَّ يمضي للوداع.

[18] - مسألة في الوداع

٦٨٤)- وعن ابن عبَّاس عن السبَّيِّ ﷺ: «لا ينفر أحدكم حتَّى يكون آخر عهده بالبيت» (٣).

⁽١) ابن جعفر، الجامع، ٣٦٤/٣.

⁽٢) في (ج): «من ينوبه».

⁽۳) رواه مسلم، كتاب الحجِّ، باب وحوب طواف الوداع، رقم: ۱۳۲۷، ۹۶۳/۲، و**ابن ماجــه،** كتاب المناسك، باب طواف الوداع، رقم: ۳۰۷۰–۳۰۷۱، ۲۰/۲، عن ابن عبَّاس.

فكذلك عند علمائنا رحمهم الله أنَّه من خرج فلم يودِّع البيت لزمه دم(١). فمن أراد الانصراف إلى أهله فلا يخرج حتَّى يكون آخر العهد بالبيت، يطوف أسبوعا(٢) ثم يصلَّى ركعتين خلف المقام. وقيل: إنَّ الصَّلاة مكروهة بين المقام والبيت؛ لأنَّه فيما قيل: إنَّ تُمَّ قبور الأنبياء عليهم السَّلام("). ثمُّ يقول إذا فـرغ من صلاته: «اللهمَّ كما قضيت نسكي، وقوَّيت ضعفي، فأتمم لي قضاء حاجتى». ثمّ يطوف أسبوعا للوداع، ويصلّي ركعتين، فيأتي زمزم ويـــشرب من مائها، ثمّ يأتي الملتزم فيدعو بما قدر عليه، ويصلِّي على النَّبيِّ عَلَيْ، ثمّ يقول: «اللهمُّ لا تجعل هذا آخر العهد من بيتك الحرام، اللهمُّ أتمم لي أجري، وانظرني نظرة تنفعني في الدُّنيا والآخرة». ويجتهد في كلِّ ما قدر عليه من الدُّعاء ويقول: «﴿ رَبَّنَا عَاتنا فِي الدُّنيَا حَسَنَةً وفي الآخرة حَسَنَةً وقَنَا عَذَابَ النَّارِ ﴾. اللهمَّ إنَّ هذا آخر العهد منِّي ببيتك الحرام، فاعف عنِّي واغفر لي وارحمني، أنت مولاي فنعم المولى ونعم النَّصير، تائبون آيبون حامدون عابدون، وإنَّا إلى ربِّنا راغبون، وإنَّا إلى رَبِّنا منقَلِبُونَ، الْحَمدُ لِلَّه رَبِّ الْعَالَمِينَ»(١٠).

⁽١) ابن جعفر، الجامع، ٣٧٠/٣. الكندي، بيان الشرع، ٥٢/٢٣.

⁽٢) في (ب): «سبعا».

⁽٣) البسيوي، الجامع، ٢٧٠/٢-٢٧١.

⁽٤) شطر من هذا الدعاء ورد في الحديث الذي رواه الربيع، كتاب الحجِّ، باب في الإهلال بـــالحجِّ والتَّلبية، رقم: ٤٠٠، ص١٦٢، عن أبي سعيد الخدريِّ، بلفظ: «آيبون تائبون ساجدون عابدون لربِّنا حامدون». والبخاري، كتاب الحجِّ، باب ما يقول إذا رجع من الحجِّ أو العمرة أو الغزو، رقم: ٣٧/٢، ٢٧٧٢، عن ابن عمر.

ولا يبيع ولا يشتري ولا يقف بعد الوداع، ويمضي وهو محزون على فراق البيت. فإذا ركب راحلته حمد الله تعالى وأثنى عليه، واحتهد في التَّضرُّع والدُّعاء، وقال: «اللهمَّ إنِّي أعوذ بك من وعثاء السَّفر، وكآبة المنقلب، وسوء المنظر في المال والأهل والولد، والحمد لله كثيرًا»(۱).

[١٥] - مسألة فيما يلزم النساء في الحجِّ

٥٨٥) – روي أنَّ النَّبيَّ ﷺ أمر أسماء بنت عميس لَمَّا نفست بمحمَّد بن أبي بكربذي الحليفة أن تغتسل وتستثفر وتهلُّ (٢). كـــذلك للنِّساء أن يفعلن (٣).

والمرأة تخفض التَّلبية لأنُّها مأمورة بخفض الصُّوت.

٦٨٦)- وعن عمر فله سمع السنَّيّ فله ينهى امرأة عن لبس القفّازين والنّقاب وما مسَّه من الثّياب: الورس والزّعضران(1).

⁽۱) رواه مسلم، كتاب الحجّ، باب ما يقول إذا ركب إلى سفر الحسجِّ وغــيره، رقــم: ١٣٤٢، ٢٥/ ١٥ رواه مسلم، كتاب الحجّ، باب ما يقول إذا وسوء المنقلب في المال والأهــل...»، ودون زيادة الحمدلة. وأبو داود، كتاب الجهاد، باب ما يقول الرَّحــل إذا ســافر، رقــم: ٢٥٩٨، عن أبي هريرة، بلفظ قريب عمَّا ذكره المصنَّف.

⁽۲) رواه مسلم، كتاب الحجّ، باب إحرام النّفساء، رقم: ۱۲۰۹–۱۲۱۰، ۸۶۹/۲، عن عائـــشة وعن جابر بن عبد الله. والنسائي، كتاب الطّهارة، باب الاغتسال من النفـــاس، رقـــم: ۲۱۶، ۱۲۲/۱ عن جابر.

⁽٣) (أ) و(ج) و(د): + «كذلك».

⁽٤) روى الربيع جزءا منه، كتاب الحجّ، باب ما يتَّقي المحرم وما لا يتَّقى، رقـــم: ٤٠٦، ص١٦٥، عن أبي سعيد الخدريِّ، بلفظ: «...ولا يلبس المحرم شيئا من ثياب مسَّها الزَّعفران ولا الورس».

7۸۷)- وعن عائشة رضي الله عنها قالت: كنَّا محرمات فيمرُّ بنا الرَّاكب فتسدل إحدانا الثوب على وجهها(۱).

٦٨٨) - وروي عن النَّبي الله أمر الحائض أن تفعل أفعال الحج كلَّها
 إلاَّ الطُّواف بالبيت فحتَّى تطهر (١).

فالعمل على هذا أن لا تنفر حتَّى يكون آخر عهدها بالبيت. فإلى هـذا ذهب علماؤنا رحمهم الله أنَّ من ترك الوداع لزمه دم. ويلزم المرأةَ مـا يلـزم الرجل المحرم من الدم والجزاء وغير ذلك. والله أعلم.

[١٦] - مسألة فيما يلزم العبد في الحجِّ

وإذا أذن الرَّحل لعبده بالحجِّ فحجَّ فجائز له. وإذا أعتق ووجد السبيل إلى الحجِّ لزمه أن يحجَّ لنفسه حَجَّة الفريضة؛ لأنَّ حجَّه وهو في الْمُلك لا يجزيـــه.

والبخاري كتاب الحجّ، باب ما ينهى من الطّيب للمحرم والمحرمة، رقـــم: ٦٥٣/١، ٢٠٤١، ٢٥٣/٠، عن ابن عمر، بلفظ: «...ولا تلبسوا شيئا مسَّه زعفران ولا الورس، ولا تنتقب المرأة المحرمـــة، ولا تلبس القفّازين».

⁽۱) رواه أبو داود، كتاب المناسك، باب في المحرمة تغطّي وجهها، رقم: ۱۹۷/، ۱۹۷/، عـن بجاهد عنها، بلفظ: «كان الرُّكبان يمرُّون بنا ونحن مع رسول الله ﷺ محرمات، فإذا حاذوا بنـا سدلت إحدانا حلبابها من رأسها على وجهها، فإذا جاوزونا كشفناه». وأحمد، بـاقي مـسند الأنصار، حديث السَّيِّدة عائشة، رقم: ۲۲،۲۷، ۲۰/۳.

⁽٢) رواه الوبيع، كتاب الحجّ، باب ما تفعل الحائض في الحسجّ، رقسم: ٤٤٠، ص١٧٩، بلفسظ: «افعلي ما يفعل الحاجُّ غير أنَّك لا تطوفي بالبيت حتَّى تطهري». والبخاري: كتاب الحجّ، باب تقضى الحائض المناسك كلَّها إلاَّ الطَّواف، رقم: ١٥٦٧، ١٩٤/٥، عن عائشة.

وما لزمه في حجّه وهو مملوك من جزاء ودم فهو عليه في رقبته إلى أن يُعتـــق، وعليه الصيام.

وإن جامع في حجِّه وأفسده وهو مملوك ففي جامع السشيخ أبي الحسسن رحمه الله أنَّ عليه حجَّةً مكانَها، ويتمُّ ما بقي عليه من الحسجِّ. ولا يجزيه إن أطعم (١) عنه مولاه، ولكن إن أحصر فقالوا: يهدي عنه مولاه (٢).

قال القاضي: يعجبني إذا حجَّ العبد بإذن سيِّده أنَّ كلَّ ما لزمه فهو علــــى سيِّده. والله أعلم.

[١٧] - مسألة في الزيارة لقبر الرسول الله المسول

فإذا قدم الْمُزدَار المدينة قال: «اللهم أنت السلام، ومنك السلام،

⁽۱) (ب): «أن يطعم».

⁽٢) البسيوي، الجامع، ٢٩٣/٢.

⁽٣) رواه الدارقطني، كتاب الحجّ، باب المواقيت، رقم: ١٩٢، ٢٧٨/٢، والطبراني في الكبير، باب العين، عبد الله بن عمر، رقم: ١٣٤٩، ١٣٤٩، ٤٠٦/١٢، عن ابن عمر، والحديث ضعيف، لمد شواهد ترفعه إلى الحسن لغيره. ابن حجو، التلخيص الحبير، ٢٦٧/٢.

⁽٤) رواه مسلم، كتاب الحجّ، باب فضل الصَّلاة بمـــسجدي مكَّــة والمدينـــة، رقـــم: ١٣٩٤، ١٠١٢/٢، عن أبي هريرة.

واليك يرجع السّلام، فأدخلني دار السّلام»(۱)، ويغتسل إن قدر وياتي المسجد فيدخله وهو ذاكرا لله تعالى، ثم يبدأ بقبر الرسول في ويسلّم على النّبي في ويكون مقامه عند زاوية القبر، وهو مستقبل القبلة، ومنكبه إلى الأسطوانة التي عند رأس رسول الله في ويقول: «أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، وأشهد أنَّ محمّداً عبده ورسوله في أشهد أنَّك رسول الله، وأشهد أنَّك بلّغت رسالة ربيك، ونصحت لأمّتك، وجاهدت في سبيل ربيك، وصدعت بأمر الله حبّى أتاك اليقين، وأدَّيت الذي عليك من الحقّ. فجزاك الله خير حبّى أتاك اليقين، وأدَّيت الذي عليك من الحقّ. فجزاك الله خير الجزاء».

ثمَّ يثني على الله تعالى، ويكثر من الصَّلاة على النَّبيِّ عَلَى الله يتقدَّم إلى مقام النَّبيِّ عَلَى الله يعلى الله وهو خلف الأسطوانة المحلّقة يجعلها بين يديه، فإذا فرغ من الصَّلاة قام إلى قبر النَّبيِّ عَلَى واستقبل القبلة وأخذ الرمانة الداخلة بيده اليمنى، ثمَّ يثني على الله تعالى، ويجتهد في الدعاء والتصرُّع إليه، فإذا أراد الحروج اغتسل إن قدر على ذلك، ثمَّ أتى القبر فسلَّم على النَّبيِّ عَلَى أبي الله وصنع كما صنع حين دخل. والله لا يضيع أجر المحسنين، والحمد لله ربِّ العالمين.

⁽۱) رواه مسلم، كتاب المساجد ومواضع الصَّلاة، باب استحباب الذكر بعد الصَّلاة، رقم: ۹۱،، ۱/٤/٤، عن ثوبان، دون عبارة: «وإليك يرجع السلام فأدخلني دار السَّلام».



[١] - مسألة في الاستئذان والسلام

- ٦٩٠) روي أنَّ النَّيَّ ﷺ كان إذا أراد أن يدخل دارا من ديار المسلمين
 سلَّم ثلاثا من خارج، فإذا ردُّوا استأذن، فإن أذن له دخل، وإلاَّ رجع (١٠). فينبغي الاقتداء به ﷺ.
- (۱۹۱) وعن حابر عنه الله قال: «يسلم القليل على الكثير، والصّغير على الكبير، والرّاكب على الماشي، والماشي على القاعد، والماشيان أيُّهما ابتدأ بالسَّلام كان أفضل، فإذا سلَّم رجل من جماعة أجزى عنهم» (۱).
- 79٢)- وروى عنه السَّلام، يقول: ﴿أَنْهُوا السَّلام إلى حيث أنهته الملائكة عليهم السَّلام، يقول: إلى: وعليكم السلام (٢) ورحمة الله ويركاته (٤).

⁽۱) رواه البخاري، كتاب الاستئذان، باب التسليم والاستئذان ثلاثا، رقم: ٥٨٩٠، ٥٢٠٥/٥، عن أنس، بلفظ: «كان إذا سلَّم سلَّم ثلاثا»، والبيهقي في الشعب، باب في مقاربة أهــل الــدِّين وموادَّاقِم، رقم: ٨٨٢٣، ٤٤٢/٦، عن عبد الله بن بسر، بلفظ: «كــان رســول الله عَلَيْ إذا استأذن على أهل بيت لم يقم حيال الباب حتَّى يقوم يمنة أو يسرة، فيسلَّم ثلاث مرَّات، فإن أذن له، وإلاً رجع».

⁽۲) رواه ابن أبي شيبة، كتاب أهل الكتابين، باب سلام القليل على الكشير، رقم. ١٩٤٤٣، • ٣٨٧/١٠ عن زيد بن أسلم. والبخاري، كتاب الاستئذان، باب تسليم القليل على الكشير، رقم: ٣٨٧/١، عن أبي هريرة، دون عبارة: «والماشيان...» فما بعدها.

⁽٣) (ب) و(ج) و(د): - «وعليكم السلام».

⁽٤) لم نقف على تخريجه. أورده البسيوي، الجامع، ٢٢٢/٤.

٦٩٣)- وروي أنَّ النَّبيَّ عليه رجل وهو في حاجة الإنسان فلم يردَّ عليه. وقد ذكرنا تفسير (١) هذا في باب أدب قضاء حاجة الإنسان (١).

٦٩٤)- وروي أنَّه قال ﷺ: «لا يسلَّم على من كان يصلَّي أو من كان يصلَّي أو من كان يُخبول أو غائط، ولا على كلِّ مشتغل من ردِّ الجواب»(٦).

وفي الأثر: أنَّه لا يسلَّم على المشركين فاإن سلَّموا فردَّ عليهم «وعليك» فقط (١٠).

٥٩٥)- وروي عنه على أنَّه قال: «من لم يسلِّم فلا يؤذن له»(٥).

797)- وروي أنَّه قال ﷺ: «إنَّ التواضع لا يزيد العبد إلاَّ رفعة، تواضعوا يرفعكم الله، وإنَّ العضو لا يزيد العبد إلاَّ عزَّا، فاعضوا يعزَّكم الله، وإنَّ الصدقة لا تزيد المال إلاَّ كثرة، فتصدَّقوا يرحمكم الله»(1).

٦٩٧)- وروي أنَّه قال ﷺ: «من التواضع أن تبدأ بالسَّلام على كلَّ مسلم»(٧).

⁽۱) (ب): - «تفسیر».

⁽٢) تقدَّم تخريجه، ينظر رقم: ٦٤.

⁽٣) تقدَّم تخريجه، ينظر رقم: ٦٤ بمعناه.

⁽٤) **الكندي،** بيان الشرع، ٢٩٥/٥.

⁽٥) رواه البيهقي في الشعب، باب في مقاربة أهل الدين وموادقم، فصل قال وثمًّا يـــدخل في هــــذا الباب...، رقم: ١٨٠٦، ٤٤١/٦، وأبو يعلى في مـــسنده، مـــسند حـــابر، رقـــم: ١٨٠٩، ١٢٠٥، عن جابر بن عبد الله، وهو حديث ضعيف. المناوي، فيض القدير، ١٤٩/٤.

⁽٦) أورده ابن شاهين، كتاب الترغيب في فضائل الأعمال، ٢٦٥/١. عن أنس.

- ٦٩٨)- وروي أنَّه قسال ﷺ: «لا تمادحوا، واحثوا في وجوه المدَّاحين التراب»('').
- ٦٩٩)- وروي أنَّه قال على: «الكيِّس من أدَّب نفسه وعمل لِمَا بعد الموت. والفاجر من أتبع نفسه هواها»(١).

١٠١/٥ عن ابن مسعود موقوفا. وأبو نعيم في الحلية، حديث عمرو بن قيس الملائي، ١٠١/٥ موقوفا على عمرو بن قيس.

⁽۱) رواه مسلم، كتاب الزهد والرقائق، باب النهي عن المدح، رقـــم: ۳۰۰۲، ۲۲۹۷/٤، عـــن المقداد بن الأسود.

⁽۲) رواه الترمذي، كتاب صفة القيامة والرقائق والورع، باب، رقـــم: ۲٤٩٥، ٢٤٩٥، وابــن ماجه، كتاب الزهد، باب ذكر الموت والاستعداد، رقم: ۲۲٦، ۲۲۳/۲، عن شدًاد بــن أوس، وفيه أبو بكر بن أبي مريم وهو ضعيف جدًّا. المناوي، فيض القدير، ۲۷/۵.

⁽٣) جمام القلب: جماعه. ابن منظور، اللسان، ١/١٤٤١ ٢/١٠١-١٠٥، مادَّة: «جمم».

⁽٤) رواه ابن حبَّان في صحيحه، كتاب البرِّ والصلة، باب ما جاء في الطاعة وثوابها، رقـــم: ٣٦١، ٢٧/٢ عن أبي ذرِّ، من حكمة إبراهيم عليه السلام، مع إبدال عبارة: «ساعة يفضي فيهـــا إلى إخوانه» بــــ«ساعة يتفكّر فيها في صنع الله». وفي إسناده إبراهيم بن هشام متروك. والبيهقي في شعب الإيمان، فصل في فضل العقل، ١٦٤/٤. من كلام وهب بن منبه.

[٢] - مسألة في ذكر شيء من الاعتكاف

وهو سنَّة فضيلة.

- ٧٠١)- وروي أنَّ النَّبيَّ ﷺ اعتكف(١).
- ٧٠٢)- وعن عائشة وابن عبَّاس عن النَّبيِّ عَلَيْ أَنَّه قـال: «لا اعتكاف بلا صوم» (٢). فلهذا لو نذر أحد أن يعتكف اللّيل لا يلزمه؛ لأنَّه لا صيام في اللّيل.
 - ٧٠٣)- وروي أنَّه قال ﷺ: «لا تمنعوا إماء الله من مساجد الله»^(٣).

ففي آثارهم أنَّ اعتكاف النساء جائز في المساجد إذا جعل لهنَّ خباء، وفي بيوتهنَّ أفضل^(٤). وقد اعتكفت عائشة رضي الله عنها، وقيل: إنَّها كانـــت لا تعود مريضا إلاَّ على طريقها. واعتكاف المرأة بإذن زوجها.

⁽۱) رواه مسلم، كتاب صلاة التراويح، باب تحرّي ليلة القدر، رقـــم: ۱۹۱٤، ۲۱۰/۲ عـــن أبي سعيد الخدريّ.

⁽٢) رواه الدارقطني، كتاب الصيام، باب الاعتكاف، رقم: ٢، ١٩٩/٢، والبيهقي في الكـــبرى، رقم: ٨٣٦٢، ٨٣٦٤، عن عائشة، وقال: «هذا وهم من سفيان بن حسين أو من سويد بـــن عبد العزيز وسويد بن عبد العزيز الدمشقي ضعيف بمرَّة لا يقبل منه ما تفرَّد به، وقد روي عـــن عطاء عن عائشة موقوفا».

⁽٣) رواه البخاري، كتاب الجمعة، باب هل على من لم يشهد الجمعة غـــسل، رقــم: ٨٥٨، ٣٢٦/١، ٤٤٢، ٣٢٦/١، عن ابن عمر.

⁽٤) البسيوي، الجامع، ٢٠٩/٤.

٧٠٤)- وكان النَّبيُّ الله يخرج إلاَّ لحاجة الإنسان(١٠).

ووجدت في جامع الشيخ أبي الحسن رحمه الله وحفظت أنّه: من تعـــدَّى موردا إلى مورد أبعد منه انتقض اعتكافه (٢).

- ٥٠٥) وروي أنَّه عَلَى اعتكف في العشر الأوائل من رمضان ثمَّ العشر الأواخر، وقال: «إنِّي المعتكف العشر الأوائل التمس بها هنه اللَّيلة»(٣).
- ٧٠٦)- وروي أنَّه اعتكف الأواسط ثمَّ قال: «أتيت فقيل لي: إنَّها في العشر الأواخر»(١٠).
- ٧٠٧)- وروي أنَّه قال عَلَيْ: «من أحبَّ منكم أن يعتكف فإنِّي رأيتها (°)
 اللَّيلة وصبُحتها أسجد في ماء وطين (١٠).

⁽۱) رواه الترمذي، كتاب الصَّوم، باب المعتكف يخرج لحاجته أم لا، رقم: ۱۹۸/۳،۸۰۰، وأبو داود، كتاب الصيام، باب المعتكف يعود المريض، رقم: ۳۳۳/۲، ۲٤۷۳، من كلام عائـــشة. ورواه البخاري، كتاب الاعتكاف، باب لا يدخل البيت إلاَّ لحاجة، رقـــم: ۱۹۲۰، ۱۹۲۰، ۷۱٤/۲، ومسلم، كتاب الحيض، باب حواز غسل رأس زوجها، رقم: ۲۹۷، ۲۹۷، ۲۶۲، عـــن عائــشة أيضا بلفظ: «كان لا يدخل البيت إلاَّ لحاجة الإنسان».

⁽٢) البسيوي، الجامع، ٢١٠/٤ (بالمعني).

⁽٣) رواه البخاري، أبواب صفة الصَّلاة، باب السجود على الأنف، رقم، ٢٨٠/١،٧٨٠، ومسلم، كتاب الصيام، باب فضل ليلة القدر، رقم: ١١٦٧، ٢٨/٢، عن أبي سعيد الخدري، بلفظ: «العشر الأواخر» بدل: «الأوائل».

⁽٤) تقدُّم تخريجه بمعناه في الحديث السابق.

⁽٥) (ب): «أريتها».

⁽٦) تقدَّم تخريجه بمعناه، ينظر رقم: ٧٠٥.

ثمَّ قيل: إنَّها ليلة إحدى وعشرين، قام إلى صلاة الصُّبح وخرج من صلاته وجبهته وأنفه في الماء والطين آثاره (١٠).

- ٧٠٨)- وروي أنَّه قال ﷺ: «من أراد أن يطلبها فلا يطلبها إلاَّ في العشر الأواخر»(١).
- - فهذا يدلُّ على أنُّها في وتر من العشر الأواخر.
- ٧١٠)- وروي أنه ه كان يعتكف في رمضان كل سنة عشرة أيّام،
 فلمًا كان في العام الذي قبض فيه الله عشرين يوما(١٠).
- (٧١١) وروي أنَّ حفصة زوجَ النَّبيِّ اللَّهُ دخلت عليه في المسجد وهو معتكف، فتحدَّثت معه ساعة، فلمًا أرادت الانصراف سار معها إلى باب المسحد (°).

⁽١) كذا في النُّسخ.

⁽٢) رواه الربيع، كتاب الصوم، باب في ليلة القدر، رقم: ٣٢٢، ص١٣١، عن أبي سعيد الخدري، بلفظ: «فالتمسوها في العشر الأواخر»، والبخاري، كتاب صلاة التراويح، باب تحـــرّي ليلـــة القدر في الوتر من العشر الأواخر، رقم: ١٩١٧، ٧١١/٢، عن ابن عبَّاس.

⁽٣) هذا جزء من الحديث السابق.

⁽٤) رواه **البخاري،** كتاب الاعتكاف، باب الاعتكاف في العشر الأواسط مـــن رمـــضان، رقـــم: ٧١٩/٢، ١٩٣٩ عن أبي هريرة.

 ⁽٥) لم نقف على تخريجه.

ففي آثارهم رحمهم الله: [يجوز](١) أن يتحدَّث مع المعتكف بما لا إثم فيه لهذا الخبر(٢).

وقالوا: من عجز عن اعتكاف يومه أو شهره من مرض مضى بعدما دخل فيه، خرج وأطعم لكلٌ يوم مسكينا إن قدر، فإذا صحَّ أتمَّ ما بقى عليه (٣).

ولا يكون الاعتكاف إلاَّ في المساجد التي تُصلَّى فيها الجماعات، وجائز إذا شرط^(٤) المعتكف.

⁽١) إضافة من عندنا ليتمُّ المعنى.

⁽٢) البسيوي، الجامع، ٢١٠/٤.

⁽٣) ابن جعفر، الجامع، ٥٥١/٣، دون ذكر الإطعام.

⁽٤) كذا في النُّسخ.



[١] - مسألة في ذكر شيء من النَّذر

وهو واجب الوفاء به ما لم يكن في معصية.

- ٧١٢)- روي أنَّ النَّبيَّ عَلَى قال: «لا نذر على العبد في معصية الله، ولا فيما لا يملك، ولا فيما لا يستطيع، ولا في قطع الرَّحم»(١).
- ٧١٣)- وروي أنَّ امرأة نذرت أن تصلّي في مائة مسجد، وقال السَّبيُّ ﷺ: «تصلّي في مسجد واحد مائتي ركعة» (٢).
 - وفي الأثر أنَّها تخطُّ مائة خطٌّ وتصلَّى مائتي ركعة (٣).
- ٧١٤)- وروي أنَّه على مرَّ برجل قائم في الشَّمس، فسأل عنه، فقيل: إنَّه نذر أن يصوم ولا يجلس ويكون في الشَّمس ولا يستظلُّ ولا يتكلَّم، فقال النَّبيُّ «يصوم ويجلس ويستظلُّ ويتكلَّم» (١٤)؛ لأنَّ ذلك ليس بطاعة.
- ٥٧١)- وعن عقبة بن عامر (°) أنَّ أختًا له نذرت أن تمــشي إلى البيــت

⁽۱) رواه مسلم، كتاب النذر، باب لا وفاء لنذر في معصية الله، رقم: ١٦٦١، ٣/١٦٦١، مختصرا، عن عمران بن حصين. والنسائي، كتاب الأيمان والنذور، باب اليمين فيما لا يملك، رقم. درو بن شعيب.

⁽٢) نسبه ابن أبي شيبة إلى الحسن: «امرأة نذرت عليها أن تصلّي إلى كلّ سارية من سواري مسجد البصرة، قال: تصلّي بعدد سواري المسجد في مقام واحد». المصنّف، ٤/٣.٥.

⁽٣) البسيوي، الجامع، ٢١٩/٤.

⁽٤) رواه البخاري، كتاب الأيمان والنذور، باب النذر فيما لا يملك، رقم: ٦٣٢٦، ٢٤٥٦/٦، عن ابن عبَّاس.

⁽٥) عقبة بن عامر بن عبس بن عمرو الجهني، صحابيٌّ. مات في خلافة معاوية. ينظر: ابن حجـــر، الإصابة، ترجمة رقم: ٥٢٠/٤.

حاسرة (۱) حافية ، فقال له النَّي الله لا يحب شقاءها ، مُرْ أختك أن تركب وتخمر (۲) ، وتصوم ثلاثة أيَّام ، وتسير ما أطاقت ، لا يكلّف الله نفسا إلاَّ وسعها (۳) .

٧١٦)- وفي رواية عنه الله قال: «تَركب إن عجزت، وتحج أخرى معها»(١).

وكذلك في آثار علمائنا رحمهم الله: أنَّ من لزمه حجٌّ وعجز عن المسير، أحجَّ معه راكبا إذا نذر يمشى (٥)، أو لزمه من يمين (١).

٧١٧) - وروي أنَّه هن أمر امرأة أن تصوم عن أختها وقد ماتت وعليها صيام (٧).

⁽١) في سنن الترمذي: «غير مختمرة».

⁽٢) في سنن الترمذي: «وتختمر»، ويبدو أنَّه أصوب.

⁽٣) رواه البخاري في أبواب الإحصار وجزاء الصيد، باب من نذر المشي إلى الكعبة، رقم: ١٧٦٧، ٢٠٠/ ٢، رقم: ١٦٠/٢، عن عقبة بن عامر مختصرا، والترمذي، كتاب النذور والأيمان، بـــاب ١٦، رقـــم: ١٦٠/٤، ١٦/٤.

⁽٤) يبدو أنه يقصد: وحَجَّة أخرى معها.

رواه الطبراني في الكبير، باب العين، عقبة بن عامر، رقم: ٨٨٦، ٣٢٠/١٧، بلفظ: «مروهـــا فلتختمر ولتركب ولتحجَّ» دون: «أخرى معها»، ووردت الرواية: «بمدي بدنة».

^{(°) (}ب): «بشيء».

⁽٦) البسيوي، الجامع، ٢٢٠/٤.

⁽۷) رواه أبو داود، كتاب الأيمان والنذور، باب في قضاء النذر عن اللّيت، رقم: ٣٣٠٨، ٢٣٧/٣، والنسائي، كتاب الأيمان والنذور، باب من نذر أن يصوم ثمّ مات قبل أن يصوم، رقم: ٣٨١٦، ٢٠/٧، عن ابن عبّاس.

٧١٨) - وروي أنَّه قال ﷺ: «أدُّوا عنهم النَّذر والصيام والصدقة»(١).
 يعنى: الموتى.

ووجدت عن الشيخ إبراهيم بن محمَّد رحمه الله أنَّه من نذر بحجٌّ ثمَّ عجـز عنه بضعف أو بفقر وجب عليه في ذلك كفَّارة مغلَّظة، وإن كان عجز بمرض أو كبَر أحجَّ سواه بأجرة. وكذلك وجدت عنه رحمه الله أنَّه إن عجـز عـن الصيام بضعف أو مرض أطعم عن كلِّ يوم مسكينا، وإن ضعف عن جميـع ذلك فالله أولى به.

[٢] - مسألة لها ذكر شيء في الأيمان

٧١٩ - روي عن السنّي ﷺ: «أحبُ إلى الله ألا يُحلف إلا به فإذا
 حلفتم فاصدقوا» (٢).

٧٢٠)- وقال ﷺ: «من حلف فليحلف بالله وإلا فليصمت» (٣٠).

⁽۱) رواه البيهقي في الكبرى، كتاب الوصايا، باب الحجِّ عن اللَّيت وقضاء ديونه عنه، رقم: ١٢٤٠٨، ٢٧٧/٦ عن أبي الغوث بن الحصين، بلفظ: «كذلك من مات من أهلينا و لم يوص بالحج فيحج عنه؟ قال: نعم، وتوجرون، قال: ويتصدَّق عنه ويصام عنه، قال: نعم والصدقة أفضل، وكذلك في النذر». قال البيهقي: «هذا مرسل بين عطاء الخرساني ومن فوقه ومعناه موجود».

⁽٢) أورده ا**لأصبهاني في** حلية الأولياء، ٢٦٧/٧، عن ابن عمر، بلفظ: «احلفوا بالله وبرُّوا واصدقوا، فإنَّ الله تعالى يحبُّ أن يحلف به». وقال: «تفرَّد به عفان عن مسعر» وهـــو ضــعيف، قـــال البخاري: لا يصحُّ حديثه، وفيه معروف بن محمَّد، قال الذهبي: فيه طعن.

⁽٣) رواه الربيع، كتاب الأيْمان والنُّذور، باب في الأيمان والنذور، رقـــم: ٦٥٤، ص٢٥٧، عن ابن عبَّاس. والبخاري، كتاب الشهادات، باب كيف يـــستحلف، رقـــم: ٢٥٣٣، ٢٩٥١/٢ عن ابن عمر.

- ٧٢١)- وروي أنَّه قال ﷺ: «من حلف على منبري هذا فليتبوَّأ مقعده من النَّار»(١).
- ٧٢٢) وروي أنَّه قال ﷺ: «لا تحلفوا بآبائكم ولا بالطواغيت ولا بالكعبة»(٢).
- ٧٢٣)- وروي أنّه قال ﷺ: «من حلف على يمين فرأى غيرها خيرا
 منها فليكفّر عن يمينه وليأت الذي هو خير»(٢).
 - وبهذا يحتجُّ من قال بجواز الكفَّارة قبل الحنث(1).
- ٧٢٤)- وروي أنَّه قال على «من استعاد بالله فأعيدوه، ومن سأل به فأعطوه، إلا أن يسأل ما لا يستطاع»(°).

⁽۱) رواه أبو داود، كتاب الأيمان والنذور، باب ما جاء في تعظيم اليمين عند منسبر السببيّ، رقسم: ٢٢١/٣ ، ٢٢١٦، ٢٢١/٣ ، بلفظ: «لا يحلف أحد عند منبري هذا على يمين آئمة...»، عن جسابر بسن عبد الله. قال الحاكم: «حديث صحيح الإسناد و لم يخرجاه، وقد رواه مالك بن أنسس عسن هاشم بن هاشم». المستدرك، ٢٩/٤.

⁽۲) رواه الربيع، كتاب الأيمان والتُذور، باب في الأيمان والنذور، رقم: ٦٥٥، ص٢٥٧، عـن أبي سعيد الخدري، دون ذكر الطواغيت والكعبة، ومسلم، كتاب الأيمان، باب من حلف بـاللات والعزَّى، رقم: ١٦٤٨، ١٦٨٣، عن عبد الرحمن بن سمرة، دون ذكر الكعبة. ولفظ الكعبـة رواه النسائي في الكبرى، كتاب الأيمان والكفارات، باب الحلـف بالكعبـة، رقـم: ٤٧١٤، ٢٠/٣، عن قبلة.

⁽٣) رواه الوبيع، كتاب الأيْمان والنُّذور، باب في الأيمان والنذور، رقم: ٦٥٦، ص٢٥٧، عن أبي هريرة، بلفظ: «من حلف يمينا». والبخاري، كتاب الأيمان والنذور، باب قول الله تعالى: ﴿لاَّ يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ باللَّغُو في أَيْمَانكُمْ﴾ [البقرة/٢٢٥]، رقم: ٦٢٤٨، ٢٤٣٦/٦، عبد الرحمن بن سمرة.

⁽٤) البسيوي، الجامع، ٢١٣/٤.

⁽٥) رواه أبو هاوه، كتاب الزُّكاة، باب عطيَّة من سأل بالله، رقم: ١٦٧٢، ١٢٨/٢، عن ابن عمر.

٥٢٧)- وروي أنّه ﷺ استحلف رجلا لرجل فقرأ هذه الآية: ﴿إِنَّ السَّدِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلاً أُوْلَئِكَ لاَ خَلاَقَ لَهُم فِي الآخِرَةِ وَلاَ يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ وَلاَ يَنظُرُ إِلَيْهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلاَ يُزكِيهِمْ وَلَهُمْ عَسَدَابٌ وَلاَ يُركيهِمْ وَلَهُمْ عَسَدَابٌ أَلِيمٌ ﴾ [آل عمران/٧٧](١).

٧٢٦) - وروي أنَّه قال هَيُّ: «إنَّما أنا كأحدكم ولعلَّ أحدكم أعلم بالحجَّة من أخيه فأقضى له وهو مبطل فلا يأكله»(١).

٧٢٨)- وروي أنّه قال هَنْ: «أيّما رجل قضيت له بمال امرئ مسلم فإنّما أقطع له قطعة من نارجهنّم فلا يأكلها»(١٠).

بلفظ: «فإن لم تحدوا ما تكافئوا به فادعوا له حتَّى تروا أنَّكم قد كافأتموه» بدل: «إلاَّ أن يسأل ما لا يستطاع»، قال المناوي: «قال النووي في رياضه: حديث صحيح». فيض القدير، ٥٥/٦.

⁽۱) رواه البخاري، كتاب الرهن، باب إذا اختلف السراهن والمسرقن، رقسم: ۲۳۸۰، ۲۸۸۹، ومسلم، كتاب الأيمان، باب وعيد من اقتطع حقَّ مسلم بيمين فاجرة، رقسم: ۱۲۲/۱، ۱۳۸، ۱۲۲/۱، عن الأشعث بن قيس، بلفظ: «كانت بيني وبين رجل خصومة في بئر فاختصمنا إلى رسول الله فقال على يمين يستحقُّ بما مالا هو فيها فاجر لقى الله وهو عليه غضبان».

⁽٢) رواه البخاري، كتاب الأحكام، باب موعظة الإمام للخصوم، رقم: ٦٧٤٨، ٢٦٢٢/٦، ومسلم، كتاب الأقضية، باب الحكم بالظاهر واللحن بالحجَّة، رقم: ١٧١٣، ١٣٣٧/٣، عن أمِّ سلمة.

⁽٣) تقدُّم تخريجه في الحديث السابق، بألفاظ مقاربة.

⁽٤) تقدُّم تخريجه، ينظر رقم: ٧٢٦، بألفاظ مقاربة.

٧٢٩)- وروي أنّه قال الله وهو عليه غضبان» (۱).
 امرئ مسلم لقي الله وهو عليه غضبان» (۱).

ففي الأثر: أنَّ على هذا أن يتوب ويردَّ المال، ويكفِّر اليمين(٢).

وقيل: إنَّ جابر بن زيد رحمه الله دعا رجلا إلى طعام فقال: أقسمت عليك لَتأتيَــنَّه، فقعد وأكل وقال: كدت أن تحنِّثني (٤). وبمثــل هـــذا قــال بشير بن محمَّد رحمه الله(٥). وقال غيرهم: حتَّى يقول: أقسمت بالله؛ لأنَّ كلَّ بين عندهم لا يُذكر فيها اسم الله فلا كفارة فيها(١).

وفي جامع الشيخ أبي الحسن (٧) رحمه الله: من قال: إنَّه مشرك بـــالله، أو مَقْتَه الله، أو أخزاه الله، أو غضب الله عليه، أو لعنه الله، أو قبَّح الله وجهه، أو

⁽۱) رواه الربيع، كتاب الأيمان والتُذور، باب في الأيمان والنذور، رقم: ۲۰۷، ص۲۰۸، عن ابسن عبَّاس، والبخاري، كتاب المساقاة، باب الخصومة في البئر والقسضاء فيها، رقسم: ۲۲۲۹، عن عبد الله بن مسعود.

⁽٢) البسيوي، الجامع، ٢٥/٤.

⁽٣) تقدُّم تخريجه، ينظر رقم: ٧٢٦، بألفاظ مقاربة.

⁽٤) الكندي، بيان الشرع، ١٤/٢٦.

⁽٥) المصدر نفسه.

⁽٦) المصدر نفسه، ١٦/٢٦-١٠٠.

⁽٧) البسيوي، الجامع، ٢١٢/٤.

أدخله الله نار جهنَّم، أو عذَّبه الله في الآخرة، أو لا أدخله الله الجنَّه، أو لا رحمه الله في الدُّنيا ولا في الآخرة، أو هو يهوديٍّ أو نصرانيٌّ، أو هو بريء من الله، أو برئ الله منه، أو هو نفي مسن دين الله أو دين محمَّد هَيَّا، أو يعبد الشَّمس والقمر، يريد بذلك خروجا من الإسلام، فهذا كلُّه فيه كفَّارة.

ومن قال: عليه حَجَّة لزمه ما جعل على نفسه. وقيل: إن عجز فعن كلِّ حجَّة شهران (۱)، وإن قدر حجَّ. واختلفوا، وقال بعضهم: مغلَّظة: صوم شهرين أو إطعام ستِّين مسكينا، وهو مخيَّر فيهما. وقال آخرون: مرسلة: إطعام عشرة مساكين، أو كسوهم، أو تحرير رقبة. والإطعام لكلِّ مسكين نصف صاع بُرًّا.

وقال بعض علمائنا: يعطي مكيالي ذُرَة طيّبة بمدِّ حضرموت^(٢) أو صـــاع تمر أو شعير. وقد أجازوا في الكسوة عمامةً وسراويلَ وخمارًا للمرأة^(٣).

وإن أحبَّ أن يطعمهم فيطعمهم أكلتين حتَّى يقولوا: قــد شــبعوا. وإن أطعم أكلةً في وقت وأكلةً في وقت فجائز إذا أتمَّ ما يلزمه، هكذا في آثــارهم رحمهم الله(٤). وقالوا: يعطي من الفطيم فصاعدا. وقد قيل: إن أعطى للــصبيِّ أباه فجائز (٥).

⁽١) المصدر نفسه، ٢١٣/٤. ابن جعفر، الجامع، ٣٣٢/٣.

⁽٢) ابن جعفر، الجامع، ٤٩٠/٣. و لم يذكر مدَّ حضرموت.

⁽٣) المصدر نفسه، ٤٢٦/٣. البسيوي، الجامع، ٢١٤/٤.

⁽٤) ابن جعفر، الجامع، ٤٢٤/٣.

⁽٥) الكندي، بيان الشرع، ٢٤١/٢٥، ٢٦١.

ومن قال: هو ملعون، أو مشرك، أو هو يصلّي إلى المشرق، أو هو مقبوح، فلا كفّارة عليه حتَّى يريد به خروجا من الإسلام، أو يذكر اسم الله.

ومن حلف بالصدقة والعتق والحجِّ والصَّوم والطَّلاق والظِّهار فهذا كلَّــه يلزمه إذا حنث.

والاستثناء يهدم الأيمان كلَّها إلاَّ أيمان الطَّلاق والظِّهار والعتاق والنِّكاح فلا ينفع فيها الاستثناء، بل قد قالوا: إنَّ من قال: امرأته طالق، أو عبده حرِّ إلاَّ أن يشاء الله فإنَّ الاستثناء ينفعه (١).

قال القاضي: ينفعه الاستثناء في المستقبل من الأيمان فقط.

ووجدت أنَّ الأيمان بين النَّاس في كلِّ شيء، إلاَّ الحدود والشتم والنكاح، ويجوز في الطلاق.

ولا أيمان بين العبيد ولا بينهم وبين غيرهم، ولا للولد على الوالد.

ومن جعل ماله صدقة على الفقراء كان كله صدقة إذا كان من الثلث فأقل منه، وإلا فالعشر. وقد قال بعض: إذا قال: ماله صدقة، ولم يلذكر الفقراء، فهو يمين؛ لأن أهل الصدقة معروفون. وقال بعض: لا يمين (٢). ومسن قال: عليه الطلاق ثم حنث لزمه (٣) الطلاق.

وكذلك من قال: لَعَمْر الله، أو أَشهَدُ بالله، أو الله عليَّ شاهد، فهذا يمين.

⁽١) البسيوي، الجامع، ٢٢٠/٤.

⁽٢) المصدر نفسه، ٢١٣/٤.

⁽۳) (أ) و(ج) و(د): «أنه الطلاق».

وقال بعض: لا يمين عندهم (١). فمعاذ الله فلعلُّ فيه اختلافا.

واللَّغو عندهم أنَّ من حلف يمينا على شيء قطعا عند نفسه، ثمَّ تبيَّن لـــه بعد ذلك أنَّه بخلاف ما حلف عليه، أنَّ فيه كفَّارة يمين، ولا يؤاخذ.

وقيل: إنَّ من اللَّغو «لا والله» و «بلى والله»، هكذا وجدتــه في كُتــب إبراهيم بن قيس رحمه الله(٢).

ولا يحلف أحد يمينا قطعا على فعل^(٣) غيره كعبده وصبيّه ودابّته وموروثه. والحمد لله كثيرا.

⁽١) ابن جعفر، الجامع، ٤٢٦/٣.

⁽٢) الحضومي، مختصر الخصال، ١٢٨.

⁽٣) (أ) و(ب): «ولا يحلف أحد قطعا على بمين فعل غيره». (ج): «ولا يحلف أحد قطعا على على فعل غيره».



[١] — مسألة في ذكر شيء في المواريث

٧٣١)- روي عن النَّبِيِّ عَلَيْهُ أَنَّه أعطى (١) الجدَّة السدس، وأعطى بنت الابن مع البنات عصبة» (٣).

٧٣٢)- وقال: «ما أبقت الفرائض فلأقرب عصبة»(1).

٧٣٣)- وقال: «لا يتوارث أهل ملَّتين»(°).

⁽١) في كلِّ النُّسخ: «أطعم». وفي البسيوي، الجامع، ١٦٠/٣: «طعمة من رسول الله».

⁽۲) قوله: «أعطى الجدَّة السدس»، رواه النسائي في الكبرى، كتاب الفرائض، باب ذكر الجدَّات والأحداد، رقم: ٦٣٣٨، ٢٣/٤، عن بريدة. وقوله: «وأعطى بنت الابن مع البنت السدس»، رواه البخاري، كتاب الفرائض، باب ميراث ابنة ابن مع ابنة، رقم، ٢٠٥٥، ٢٤٧٧/٦ عن ابن مسعود.

⁽٣) رواه البخاري، كتاب الفرائض، باب ميراث الأخوات مع البنات عصبة، رقم. ٦٣٦٠، ٢٤٧٩/٦ عن الأسود بن يزيد، بمعناه، وبلفظ: «قضى فينا معاذ بن جبل على عهد رسول الله على الأسف للابنة والنصف للأخت». والدارهي، كتاب الفرائض باب في بنت وأخت، رقم: والدارهي، كتاب الفرائض باب في بنت وأخت، رقم: والدارهي، كتاب الفرائض باب في بنت وأخت، رقم: والدارهي، كتاب الأخوات مع البنات عصبة لا يجعل لهن إلاً ما بقي»، عن خارجة بن زيد.

⁽٤) رواه البخاري، كتاب الفرائض، باب ميراث الولد من أبيه وأمَّه، رقـــم: ٦٣٥١، ٢٤٧٦/٦، و٤) ومسلم، كتاب الفرائض، باب ألحقوا الفرائض بأهلها، رقم: ١٦١٥، ١٢٣٣/٣، عـــن ابـــن عبَّاس، بلفظ مقارب.

^(°) رواه أبو داود، كتاب الفرائض، باب هل يرث المسلم الكافر، رقم: ٢٩١١، ١٢٥/٣، ١٢٥/٨، والنسائي في الكبرى، كتاب الفرائض، باب سقوط الموارثة بين المُلتين، رقم: ٦٣٤٨، ٢٠٤٤، عن حدِّ عمرو بن شعيب. قال المباركفوري: «وسند أبي داود فيه إلى عمرو بسن شعيب صحيح». تحفة الأحوذي، ٢٤٠/٦.

٧٣٤)- وقال ﷺ: «ألحقوا الفرائض بأهلها»^(١).

٧٣٥) - وروي أنَّ عمر بن الخطَّاب في قال: يا أيُّها النَّاس، هل عند أحد من رسول الله علم علم هل ورثت امرأة من ديَة زوجها? وكان الضَّحَّاك بن سفيان (٢) حالسا إلى جنب عمر فقال: نعم، كتب إلي رسول الله علم أن أورث امرأة أشيم الضبابي من دية زوجها (٣).

وقد وحدت في آثارهم رحمهم الله أنَّ رجلا لو حضرته الوفاة وأقرر الله وقد وحدت في آثارهم رحمهم الله أنَّ لا يجوز إقراره إلاَّ والد أو ولد إلاَّ أن يكون أقرَّ له وليس له وارث من رحم جاز إقراره ('). وعن مكرم بن عبد الله (') قال: يجوز إقراره مع الوارث إلاَّ أن يكون له والد أو ولد. وفي قول (⁽¹⁾ بعض الفقهاء: يجوز إقراره مع الأحت (^(۷)).

⁽۱) رواه البخاري، كتاب الفرائض، باب ميراث الولد من أبيه وأمِّه، رقـــم: ٦٣٥١، ٢٤٧٦/٦، ٢٤٧٦/٥، ومسلم، كتاب الفرائض، باب ألحقوا الفرائض بأهلها، رقم: ١٦١٥، عن ابن عبَّاس، بزيـــادة: «فما بقى فهو لأَوْلى رجل ذكر».

⁽٢) الضحَّاك بن سفيان بن عوف الكلابي، أبو سعيد، صحابي كان يترل نجدا، بعثه الرسول ﷺ لجمع صدقات قومه بني كلاب، قال ابن حجر: ليس له في الكتب غير هذا الحديث المذكور، ميراث الدية. ينظر: تمذيب التهذيب، ترجمة رقم: ٧٧٧، ٤٤٤/٤.

⁽٣) رواه مالك، كتاب الديات، باب ما جاء في ميراث العقـــل والتغلــيظ فيـــه، رقـــم: ١٥٥٦، ٢٨٦٦/٢ والترمذي، كتاب الديات، باب ما جاء في المرأة هل ترث من دية زوجهــا، رقـــم: ٢٧/٤، عن عمر. وقال: «هذا حديث حسن صحيح».

⁽٤) الكندي، المسنَّف، ٢٩/٣٢٠-٣٢٣ (بالمعني).

⁽٥) مكرم بن عبد الله لم نعثر على ترجمته.

⁽٦) (أ): - «قول».

⁽٧) الكندي، المصنَّف، ٣٢٠/٢٩ (بالمعنى).

وفي قولهم: لو أنَّ رجلا من الهند أو الزنج هلك، من الأحـــرار، ومعـــه زوجة ولا يُعلم له وارث سواها أنَّها أحقُّ بماله.

وحفظت عن القاضي أبي عليِّ الحسن بن سعيد بن قريش رحمــه الله في رجل ادَّعى ولدا صغيرا؟ قال: إن مات فالصبيُّ يرث، وإن مات الــصبيُّ فـــلا يرثه الأب الذي ادَّعاه إلاَّ أن يبلغ الصبيُّ ويقرَّ(١).

[٢] - [مسألة في أذكر شيء من [ميراث ذوي] الأرحام

٧٣٦)- روي أنَّ ثابت بن الدحداح^(٢) مات و لم يترك وارثا وهو من بني عجلان وكان له ابن أخت يقال له أبو لبابة بن عبد المنذر^(٣) فــسأل النَّبيُّ عجلان: «هل تعلمون له وارثا؟» قــالوا: لا، فسلم إليه مال خاله^(١).

وقيل: إنَّ رجلا أتى عمر بن الخطَّاب ﷺ في خلافته يسوق إبلا فقـــال: يا أمير المؤمنين، إنَّ أختي سافحت في الجاهليَّة فولدت غلاما، ثمَّ كان له كلام لم أحفظه، ثمَّ قال: إنَّه هلك يا أمير المؤمنين و لم يترك وارثا. فقال له عمر: إنَّما

⁽١) المصدر نفسه، ٢٩/٣٦٠.

⁽٢) ثابت بن الدحداح بن نعيم، أبو الدحداح حليف الأنصار. ينظر: الذهبي، تجريد أسماء الصَّحابة، ٦١/١.

 ⁽٣) أبو لبابة بن عبد المنذر، اسمه بشير، وقيل: رفاعة بن عبد المنذر بن الزبير الأنصاري المدني، تــوفي
 بعد خلافة عثمان. ينظر: ابن حجر، تهذيب التهديب، ٢١٤/١٢.

⁽٤) رواه البيهقي في الكبرى، كتاب الفرائض، باب من قال بتوريث الأرحـــام، رقـــم: ١١٩٩٧، دول ٢١٥/٦، عن واسع بن حبَّان، وقال: «منقطع».

أنت خال، والخال واحد من المسلمين، فانطلق الرَّحل إلى ابن مسعود، وانطلق ابن مسعود لعمر بن الخطَّاب رضي الله عنهما فقال: يا أمير المؤمنين، لِمَ لم تورِّث هذا بالرَّحم والله يقول: ﴿وَأُولُولُوا الأَرْحَامِ بَعْضَهُمْ أُولُكِي بَعْضُ ﴾ [الأنفال /٢٧٦] فقال له عمر: أترى ذلك يا ابن مسعود: فقال: نعم. وقد كان عمر أمر بها أن تُجعل في إبل المسلمين فردَّها. فهذه من حجَّة علمائنا رحمهم الله في مواريث الأرحام.

قد ذكرت دلائلا في المواريث وتركت شرحها لأنَّه يطـــول و لم أكـــن متمكِّنا لذلك.

[٣] — [مسألة في أذكر شيء من الوصيَّة

٧٣٧) - روي عن رسول الله هي أنَّه قال: «جعل الله لكم ثُلُث أموالكم زيادة في أعمالكم» (١).

٧٣٨)- وروي أنَّ سعدا قال: يا رسول الله، أوصي بمالي؟ قال: لا. قال: فالنصف؟ قال الله: فالنلث؟ قال: فالثلث كثير، ولأنَّك تَدعُ ورثتك أغنياء خير لك من أن تدعهم يتكفَّفون النَّاس»(٢).

⁽۱) رواه ابن ماجه، كتاب الوصايا، باب الوصية بالثلث، رقم: ۹۰۶/۲، ۲۷۰۹، ۹۰۶/۳، والبيهقمي في الكبرى، كتاب الوصايا، باب الوصية بالثلث، رقم: ۲۲۹/۱، ۲۲۹/۱ عن أبي هريرة. وهمو ضعيف. العجلوبي، كشف الخفاء، ۱۹/۲.

⁽٢) رواه الربيع، كتاب الأيمان والنذور، باب الوصيَّة، رقم: ٦٨٠، ص٢٥٦، والبخاري، كتـــاب الجنائز، باب رثى النَّبِيُّ عِلَمَا خزامة بن سعد، رقم: ١٢٣٣، ٤٣٥/١، عن سعد بن أبي وقاص.

٧٣٩) - وعن خارجة بن زيد (١) قال: خطب النّبيُّ على ناقته بمدى، وأنا قائم تحت جرانها (١) وهي تمضغ بجراها (١) ، وإنَّ لُعاها يسيل على كتفي، وسمعته يقول: «أعطى الله كلَّ ذي حقٌ حقٌ مقه، ألا لا تجوز الوصيَّة لوارث، والولد للفراش وللعاهر الحجر، من انتفى عن أبيه أو ادَّعى غير مواليه رغبة عنهم فعليه لعنة الله والملائكة والنَّاس أجمعين» (١).

وقيل: عن ابن عبَّاس: من لم يوص فقد حتم عمره بمعصية. وعن أبي المؤثر: إذا ترك الميِّت مالا، أكثرُ ما يقول المسلمون أنَّ الوصية فيه واجبة، ثمَّ لم يوص لقرابته عمدا فأهونُ ما أفعلُ معه أن لا أتولاَّه.

وعن بعض علمائنا رحمهم الله: أنَّ امرأة ماتت و لم توص فقسم لها وصيَّة، فسئل، فقيل: إنَّها كانت تدين بذلك.

⁽٢) «الجِرانُ: باطن العُنُق، وقيل: مُقدَّم العنق من مذبح البعير إلى منحره، فإذا برَك البعيرُ ومدَّ عنُقـــه على الأرض قيل: أُلقى حرانَه بالأرض». ابن منظور، اللسان، ٨٦/١٣، مادَّة: «حرن».

⁽٣) (أ) و(د): «بحُرُنهَا». والجُرُنُ: جمع جران.

⁽٤) بحموعة أحاديث، قوله: «الولد للفراش وللعاهر الحجر»، رواه البخاري، كتاب البيوع، باب تفسير المشبهات، رقم: ١٩٤٨، ٢/٢٤/، عن عائشة، «أعطى كل... فلا وصية لـوارث»، وأبو داود، كتاب الوصايا، باب ما جاء في الوصيَّة لوارث، رقم: ١٢٧/، ٢٨٧٠، عـن أبي أمامة. وقوله: «من انتفى عن أبيه... أجمعين» رواه مسلم، كتاب العتق، باب تحريم تولَّي العتيق غير مواليه، رقم: ١٣٧٠، ٢٦/٢، ١٦٤٠، عن عليَّ.

وقد اتَّفق علماؤنا رحمهم الله في أنَّ من قال: قد أوصيت لقرابي، أنَّها وصيَّة صحيحة، وإذا قال: للأقربين فعند بعضهم أنَّها ضعيفة (١).

٧٤٠ وروي أنَّ رسول الله ﷺ اتَّخذ طعاما، ثمَّ دعا من بطون قريش من دعا إلى أربع درجات^(۲). وقال الله تعالى: ﴿وَأَنلُو عَلَيْ عَلَيْ عَلَى اللهُ عَلَيْ عَلَى اللهُ عَلَيْ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ الل

قال القاضى: الذي أقول: إنَّه أربع بالميِّت. قال بعضهم: غير الميِّت(1).

وقد قالوا: لا يجوز ما يفعل^(°) المريض. قال الله تعالى في كتابه: ﴿مِن بَعْدِ وَصِيَّة يُوصَى بِهَآ أَوْ دَيْنِ﴾ [الساء/١٦]. يقول: الإقرار بالدَّين في قول من قاله.

ومن أوصى للفقراء ولم يوص للأقربين، فللأقربين الثلثان عند علمائنا رحمهم الله(٦). وقد قال بعض: إنَّها ليست بفرض، فحيث شاء الميِّت جعلها في الأقرب أو فقير(٧).

⁽١) ابن بوكة، الجامع، ٨٨/٢.

⁽۲) رواه البخاري، كتاب المناقب، باب من انتسب إلى آبائه في الإسلام والجاهليَّــة، رقـــم: ٣٣٣٥، ٢٩٨/٣ الإيمان، باب في قوله تعـــالى: ﴿وَأَنـــنْـرُ عَـــشيرَتُكَ الأَقْرَيينَ﴾ [الشعراء/٢١٤]، رقم: ٣٤٨، ١٩٢/١، عن أبي هريرة. دون لفظ: «إلى أربع درجات».

⁽٣) ابن بركة، الجامع، ٢/٥٧٥.

⁽٤) المصدر نفسه.

⁽٥) في (أ) و(ب): «من جعل»، (ج): «من فعل». المصدر نفسه، ٢/٥٨٥.

⁽٦) المصدر نفسه، ٢/٨٥٠.

⁽٧) المصدر نفسه.

٧٤١)- وقد أمر النَّبيُّ ﷺ بحفظ المال، فينبغي ألاَّ يوصي إلاَّ إلى ثقة.

قال بعضهم: الوصيَّة إلى العبد جائزة بأمر سيِّده، وليس لـــه منعـــه مـــن إنفاذها بعد الدخول فيها^(۱). واختلفوا في عبد العبد، قال عزَّان بن الصقر رحمه الله: الوصيَّة إلى العبد باطلة^(۲).

قال القاضي: أميل إلى قول عزَّان.

وقد قال بعض: لا يعطَى المشرك من الوصيَّة، كالميراث^(٦). قال آخــرون: ليست الوصيَّة كالميراث؛ هذه تفضُّل وعطيَّة وصلة رحــم، كمــا أمــر الله، والقربة تصحُّ في المسلم والكافر^(١).

٧٤٢)- والميراث ورد التعبُّد به على لسان الرسول التَكَيِّلاً: «ولا يتوارث أهل ملَّتين»(٥).

وفي قول بعض: أنَّ العطيَّة والوصيَّة سواء قربة إلى الله تعالى ولا تحتاج إلى قبض وإحراز. قال الأكثر فيما علمتُ – والله أعلم – : الهبة والعطيَّة لا تثبت إلاَّ بالإحراز، والمريض لا يصحُّ الإحراز منه؛ لأنَّه عندهم كالمحجور عليه مالسه سواء إلاَّ فيما قال الله تعالى في الوصيَّة والدين (١).

⁽١) المصدر نفسه، ٢/٥٦٦.

⁽٢) المصدر نفسه.

⁽٣) المصدر نفسه، ٢/٥٧٥.

⁽٤) المصدر نفسه، ٢/٥٧٥-٥٧٥.

⁽٥) تقدُّم تخريجه، ينظر رقم: ٧٣٣.

⁽٦) ابن بركة، الجامع، ١/١٥.

٧٤٣)- ومن أوصى لعبده بوصيَّة فهي لا تصحُّ له؛ لأنَّها راجعة إلى الورثـــة و «لا وصيَّة ثوارث» (١). وقد قيل غير ذلك (٢).

والوصيَّة للعبد من غير سيِّده قال الأكثر: هي تصحُّ، ثمَّ اختلف أهلل الرأي، قال بعض: لا يجوز للسيِّد أخذها منه والعبد ينتفع منها. وقال قوم: هو يملكها كما يملكه، إن شاء أخذها وإن شاء تركها(٢).

قال القاضى: بهذا أقول.

وفي قول: من أوصى لأحد بمثل نصيب أحد أولاده فله مثل نصيب أحد بناته أو أقلَّ السهام.

وقال بعض: من ستَّة، وقال بعض: من اثني عشر. وقال بعض: يُعطَى مثل نصيب الخنثى، كفعلهم فيمن يوصى له بسيف من سيوف الميِّت وتُوب مــن ثيابه يعطَى الأوسط من ذلك⁽¹⁾.

وإذا اختار الوصيُّ^(٥) الدخول في الوصيَّة وقَبِلَهَا لَم يكن له الحزوج منها إلاَّ أن يقبله من أوصاه في قول بعضهم. قال آخرون: إن تبرَّأ إليه بَرَأً، وقالوا: قبولها فرض على البرِّ وَالتَّقْوَى وَلاَ تَعَاوَنُواْ عَلَى الْبِرِّ مِ وَالنَّقْوَى وَلاَ يَعَاوَنُواْ عَلَى الْبِرِّ مِ وَالنَّقْوَى وَلاَ اللهُ اللهُ قَالَ اللهُ اللهُ

⁽١) تقدُّم تخريجه، ينظر رقم: ٧٣٩.

⁽٢) ابن بركة، الجامع، ٧٢/٢.

⁽٣) المصدر نفسه، ١/١٧٥-٢٧٥.

⁽٤) المصدر نفسه، ٢/٥٧٠-٥٧١.

⁽٥) الوصيُّ: هو وكيل الوصيَّة.

⁽٦) ابن بوكة، الجامع، ٢/٥٦٦.

وقد وافق أبو حنيفة أصحابَنا (١): أنَّه ليس للموصَى إليه أن يبرأ من الوصيَّة بعد موت الموصَي. وأمَّا في الحياة فقد قالوا: إن اتَّفقا معًا جاز، وقد قيل: إنَّه جائز أن يبرأ في الحياة، إلاَّ أن يكون الموصي في حال لا يجد غيره للقيام بإنفاذ وصيَّته، فليس له أن يبرئه ولا لذلك أن يتبرَّأ (١). قال الشافعي: له أن يتسبرًا في الحياة بكلِّ حال (١).

قال أصحابنا رحمهم الله: من أوصى للأرامل فهنَّ النِّساء، لِمَا يعرف من القصد اليهنَّ بالتسمية (١٠). قال غيرهم: الأرامل من لا زوج له من الرجال والنساء (٥٠).

قال القاضي: من أوصِيَ إليه بوصيَّة في نوع من الوصايا، ومات الموصـــي و لم يوص أحدًا سواه كان وصيَّه في جميع وصاياه.

[٤] — [مسألة في أذكر شيء من الهبة والعطيَّة

٧٤٤) - روي أنَّ السَّبَيَّ عَلَيْ قَال: «لا يحلُّ مال امرئ مسلم إلاَّ بطيبة نفسه» (٢). فلهذا قالوا: من وهب هبة بطيبة نفسه كان للموهوب أخذها (٧).

⁽١) المصدر نفسه، ٢/٦٦٥.

⁽٢) المصدر نفسه، ٢/٥٦٨. البسيوي، الجامع، ١٨٩/٣.

⁽٣) ابن بركة، الجامع، ٢/٥٦٨.

⁽٤) المصدر نفسه، ٢/٥٦٥.

⁽٥) المصدر نفسه.

⁽٦) رواه الدارقطني، كتاب البيوع، رقم: ٩٦، ٣٩٦، والبيهقي، كتاب الغصب، باب من غــصب لوحا، رقم: ١١٣٢٥، ٢٦/٣، عن عم أبي حرة الرقيشي. قال الهيثمي: «أبو حرة الرقاشي وثقه أبو داود وضعفه ابن معين، وفيه على بن زيد وفيه كلام». مجمع الزوائد، ٥٨٥/٣. وله شواهد.

⁽٧) ابن بركة، الجامع، ٢/٥١٦-٤١٦.

وقد قال غيرهم بجواز الهبة بلا قبض ولا قبول. وقال بعض: تجوز بالقبول وإن لم تُقبض^(۱).

وعلماؤنا رحمهم الله يختلفون في هبة المشاع. قال بعضهم: حائز كالبيع المشاع. وقال بعضهم: لا تجوز لعدم صحَّة القبض، وأهل هذا الرأي يجيــزون العطيَّة في المشاع للشريك(°).

٧٤٦)- وعن العبَّاس أظنُّه عن النَّيِّ ﷺ: «لا يحلُّ لأحد أن يهَبَ هبة ثمَّ يعود فيها إلاَّ الوالد لولده»^(١).

⁽١) تقدَّم تخريجه، ينظر رقم: ٥٣٢-٥٣٣.

⁽۲) (أ) و(ب) و (ج): - «إنه».

⁽٣) ابن بوكة، الجامع، ٢/١٥/٥-٤١٦.

⁽٤) المصدر نفسه، ٢/٥١٥.

⁽٥) المصدر نفسه، ٢/٤١٧.

⁽٦) رواه أبو داود، كتاب الإجارة، باب الرجوع في الهبة، رقم: ٣٥٣٩، ٢٩١/٣، والترمــــذي، كتاب البيوع، باب الرجوع في الهبة، رقم: ١٢٩٩، ٣٥٣٣، عن ابن عمر وابن عبَّاس، وقال:

٧٤٧) - وروي أنَّ رجلا يقال له: بشير (۱) وصل إلى السَّبِيِّ عَلَى يستَسهده نحْلَة ابنه النعمان بن بشير (۱) فقال له: «أكلُّ أولادك نحلت»؟ فقال: لا، فقال له على: «فاردده»، وروي أنَّه قال: «أشهدوا غيري». وروي أنَّه قال عَدْ: «أليس يسرُّك أن يكونوا لك في البرِّ سواء»؟ (۱).

فقال بعض: الحُكْم جائز وهو عاص^(٤). ومنهم من قال: لا <u>بج</u>وز؛ لأنَّ النهى يوجب ردَّ الحكم.

قال القاضي: أميل إلى من أجاز الحكم.

وقوله: «أشهدوا غيري» على معنى الهد^(٥). وعطية الأب لولده الصَّغير عندهم لا تجوز، أو عند الأكثر منهم^(١). والله أعلم وبه التوفيق.

[«]حديث ابن عبَّاس رضى الله عنهما حديث حسن صحيح».

⁽۱) بشير بن سعد بن ثعلبة الأنصاري البدري، والد النعمان. استشهد سنة ۱۲هـ.. ينظــر: ابــن حجو، الإصابة، ترجمة رقم: ٦٩٤، ٣١١/١.

 ⁽۲) النعمان بن بشير بن سعد بن ثعلبة أبو عبد الله الأنصاري الحزرجي المدني. ينظر: ابن حجور،
 مقذيب التهذيب، رقم: ۸۱٦، ۸۱۹.

⁽٣) رواه الربيع، كتاب الأحكام، باب، رقم: ٥٩٥، ص٢٣٥، ومسلم، كتاب الهبات، باب كراهية تفضيل بعض الأولاد في الهبات، رقم: ١٦٢٣، ٣/١٢١، عن النعمان بن بشير.

⁽٤) ابن بوكة، الجامع، ٢١/٢.

⁽٥) كذا في جميع النُّسخ. ويبدو أنه يقصد التهديد، أو التهدُّد أو التهداد، وهو الوعيد والتخويـف. ابن منظور، اللسان، ٤٣٣/٣، مادَّة: «هدد».

⁽٦) ابن بركة، الجامع، ٢٠/٢.





[١] - [مسألة في] ذكر شيء من حقِّ الوالدين

٧٤٨) - روي أنَّ النَّبيَّ عَلَيْ قال: «من أسخط والديه فقد أسخط الله، ومن أغضبهما فقد أغضب الله» (١).

٧٤٩)- وروي أنَّه قال ﷺ: «لا يَجزي ولدٌ والدَهُ إلا أن يجده مملوكا فيشتريه فيعتقه» (٢).

٧٥٠)- وقال على: «إن كان معك درهم فأعطه أمَّك، وإن كان اثنان فأعطه أباك والثالث لعيالك والرابع لرحمك والخامس في سبيل الله»(٢).

٧٥١)- وقال: «أنت ومالك الأبيك»(1).

٧٥٢)- وقيل: إنَّ جبريل التَّيِّيُّ قال للسنَّيِّ عَلَيْ: «من أدرك والديه ودخل التَّار فأبعده الله». فقال النَّيُّ: «آمين»(٥).

⁽١) رواه البيهقي في شعب الإيمان، باب في برِّ الوالدين، رقم: ٧٨٢٩، ١٧٧/٦، عن عبد الله بن عمرو.

⁽٢) رواه مسلم، كتاب العتق، باب فضل عتق الوالد، رقم: ١٥١٠، ١١٤٨/٢، عن أبي هريرة.

⁽٣) لم نقف على تخريجه. أورده البسيوي، الجامع، ٢١١/٢.

⁽٤) رواه ابن ماجه، كتاب التجارات، باب ما للرجل من مال ولده، رقم: ٢٢٩١، ٢٦٩/٢، عــن جابر بن عبد الله. وأحمد، مسند المكثرين، مسند عبد الله بن عمرو، رقــم: ٢٠٤/٢، ٦٩٠٢، عن عبد الله بن عمرو. قال العجلوبي: «الحديث قويّ». كشف الخفاء، ٢٣٨/١.

ولابن بركة تعليق مفيد في موضوع هذا الحديث. ينظر: الجامع، ٢٥٥٧-٥٥٨.

⁽٥) رواه ابن حبَّان، كتاب البرِّ والإحسان، باب حقِّ الوالدين، رقم: ٢٠٤٠، ١٤٠/١، عن مالك بن الحويرث، ورواه مسلم مختصرا، كتاب البرِّ والصلة والإحسان، باب رغم أنف من أدرك أبويـــه أو أحدهما عند الكبر فلم يدخل الجنَّة، رقم: ٢٥٥١، ١٩٧٨/٤، عن أبي هريرة.

٧٥٣)- وروي أنَّ معاذا ﷺ قال للنَّيِّ ﷺ: يا نبي الله، إنَّه كان لأمِّي نصيبا فيما (۱) أتصدَّق به وتقدِّمه لنفسها، وكنت أعرف البركة، فإنَّها ماتت (۲)، قال: «أتريد أن تؤجر أمُّك في قبرها»؛ قلت: نعم، قال: «اللهمَّ «انظر الذي كانت تعطي في حياتها فأعطه لها»، فقال: «اللهمَّ تقبَّل من أمِّ معاذ»، فقال من حوله: يا رسول الله (۲) أَلمُعاذ وحده؟ قال النَّيُ ﷺ: «بل لمعاذ وجميع المسلمين» (۱) قالوا: فمن لم يكن له منَّا ورق يتصدَّق لأبويه أيحجُّ عنهما؟ قال: «نعم، إذا كان مؤمنا فيه خير» (۵)، ويقول عند الإحرام: «لبَّيك عن فالن». وفي المواقيات (۱): «اللهمَّ تقبَّل من فلان».

٧٥٤)- وقال: «اقضوا عنهم النذور والصيام والصدقة»(٧). وقد كتبت هذه الرواية فيما تقدَّم.

وقيل: من حقّ الوالد على ولده أن يقوم له من مجلسه، وأن لا يـــتكلّم في مجلسه إلاَّ بإذنه.

⁽۱) (د): - «فيما».

⁽٢) (ب): «لأمِّي فيما أعطى نصيبا تصدُّقه وتقدُّمه لنفسها».

⁽٣) (د): - «يا رسول الله».

⁽٤) أورده الهندي في الكتر، رقم: ٩٠٤/٦، ١٧٠٦٣. عن معاذ، قال: رواه «ابن حريـــر وفيــــه: عثمان بن عطاء الخراساني ضعيف».

⁽٥) كذا في النُّسخ. و لم نقف على تخريجه.

⁽٦) كذا في النُّسخ، وعند البسيوي، الجامع، ٢١٢/٢، بلفظ: «المواقف».

⁽۷) تقدَّم تخریجه، ینظر رقم: ۷۱۸.

[٢] — [مسألة في أذكر شيء من حقوق الجار والرَّحم

٥٥٥) - روي أنَّ النَّبيَّ عَلَيْ قال: «صلوا أرحامكم ولو بالسلام»(١).

٧٥٦) - وعن جابر عـن الـبّي ﷺ: «ما زال حبيبي جبريل يوصيني بالجار حتّى حسبت أن يورّثه كالولد»(١).

٧٥٧) - وروي أنَّه لَمَّا حضرته الوفاة قال: «المصللة والزكاة وما ملكت اليمين». ثمَّ قال: «رفيع الدَّرجات ذو العرش هل بلَّغت؟»(٣). ثمَّ لم يتكلَّم من بعدها فيما قيل. هذا يدلُّ على وصايته(٤). بما ملكت اليمين(٥).

⁽۱) رواه البيهقي في الشعب، السادس والخمسون من شعب الإيمان وهو باب الصلة، رقم. ۲۹۷۲، ۲۲، ۲۲، ۲۲، ۲۲، عن سويد بن عامر، وله طرق بعضها يقوِّي بعضا. العجلوبي، كشف الخفاء، ۲۲،۲۸.

⁽٢) رواه البخاري، كتاب الأدب، باب الوصاءة بالجار، رقم: ٥٦٦٩، ٢٢٣٩/٥، ومسلم، كتاب البرِّ والصلة والآداب، باب الوصيَّة بالجار والإحسان إليه، رقم: ٢٦٢٥، ٢٠٢٥/٤، عن ابن عمر.

 ⁽٣) رواه البخاري في الأدب، الخدم والمماليك، باب حسن الملكة، رقم: ١٥٦، ص٦٦، . وأحمد،
 مسند العشرة المبشَّرين بالجنَّة، مسند عليِّ بن أبي طالب، رقم: ٦٩٣، ١٩٠/١.

⁽٤) في (أ) و(د): «وصائه». وفي (ب): «وصاياه».

⁽٥) البسيوي، الجامع، ٢١٣/٢.

يعقوب». وعند المساء ينادي: «من كان صائما فليفطر عند آل يعقوب».

٧٥٩)- وروي أنَّ النَّيَّ عَلَىٰ قال: «إنِّي أُطعِم أَخَا لَي لقمة أَحَبُّ إليَّ من أَن أَتَصدَّق بعشرين درهما»(١).

٧٦٠)- وروي أنَّه قال ﷺ: «من أهدى إلى أخيه هديَّة ووصل بها إليه فهو مأجور إذا لم يُرد ثوابها منه»(٢).

٧٦١)- وروي أنَّه قال ﷺ: «ليس المؤمن من بات شبعانا وجاره جائع»(۳).

٧٦٢)- وروي أنَّه قال ﷺ: «تهادوا عباد الله، فإنَّ الهديَّة تثبت المودَّة، وتنهب المودَّة،

⁽۱) رواه ابن المبارك في الزهد، باب إصلاح ذات البين، رقم: ۷٤۸، ۱/ ۲۰۸، عن عبيد الله بسن الوليد. والبيهقي في الشعب، الثامن والستُّون في إكرام الضيف، باب التكليف عند القدرة عليه، رقم: ۹۶۲۸، ۱/ ۱۰، قال المناوي: «وفيه الحجَّاج بن فرافصة قال أبو زرعة: لسيس بقسويًّ وأورده الذهبي في الضعفاء والمتروكين». فيض القدير، ۲۰٤/٥.

⁽٢) لم نقف على تخريجه. أورده البسيوي، الجامع، ٢٠٤/٢.

⁽٣) رواه الحاكم، كتاب البيوع، رقم: ٢١٦٦، ٢٥/١، عن عائشة، والطبراني في الكبير، باب الألف، أنس بن مالك، رقم: ٧٥١، ٢٥٩/١. حسَّن المنذري إسناده. الترغيب والترهيب، ٣/ ٣٥٨.

⁽٤) رواه مالك، كتاب حسن الخلق، باب ما جاء في المهاجر، رقم: ٩٠٨/٢، ١٦١٧، عن عطاء مرسلا، والترمذي، كتاب الولاء والهبة، باب حثّ النّبي ﷺ على التهادي، رقم، رقم، ٢١٣٠، عن أبي هريرة، وقال: «هذا حديث غريب من هذا الوجه وأبو معشر اسمه نجيح مولى بني هاشم، وقد تكلّم فيه بعض أهل العلم من قبل حفظه» وله شواهد.

٧٦٣)- وروي أنَّه قال ﷺ: «تهادوا تحابُّوا» (٢٦٠).

٧٦٤)- وقال ﷺ: «لو أهدي إليَّ كراع لقبلتُ، ولو دُعيت إلى ذراع لأجبت» (١٠).

٥٦٥) - والهديَّة إذا فصلت من يد المهدِي إلى المهدَى له ومات المهدَى إليه قبل وصولها رجعت إلى المهدي، كمثَ لهديَّة النَّبِيِّ الله المنجاشيِّ رجعت لَمَّا مات النجاشيُّ»(٣). وقد قبل غير ذلك(١).

٧٦٦) - وروي أنَّ النَّيَّ اللَّهَ قال: «يُنطلق بالرجل إلى باب الجنَّة فإذا باب الجنَّة مغلق، فينادي خازن الجنَّة رضوان، فيجيبه سواه: ليس رضوان هاهنا، هنا خليفته، فينظر الرَّجل إلى باب الجنَّة فإذا على باب الجنَّة مكتوب: القرض بثمانية عشر والصدقة عشر أمثالها». فيقول الرَّجل: لِمَ هذا؟ فيقال: «الصدقة دُفعت في غنَى، والقرض لا يأتيك صاحبه إلاَّ محتاجا»(°). والله أعلم وأحكم.

⁽۱) رواه البيهقي في الكبرى، كتاب الهبات، باب التحريض على الهبة، رقـــم: ١١٧٢٦، ١٦٩/٦، والبخاري في الأدب المفرد، كتاب المريض، باب قبول الهديَّة، رقم: ٥٩٤، ٢٠٨/١، عـــن أبي هريرة، قال العراقي: سنده جيِّد. تخريج أحاديث الإحياء، ٤١/٢. وله شواهد.

⁽٢) رواه ا**لبخاري،** كتاب الهبة وفضلها، باب القليل من الهبة، رقم: ٢٤٢٩، ٩٠٨/٢، عن أبي هريرة.

⁽٣) رواه أحمد، مسند القبائل، حديث أمَّ كلثوم بنت عقبـــة، رقـــم: ٢٧٣١٧، ٢٠٤٦، و. ٤٠٤/٦ والبيهقي في الكبرى، كتاب البيوع، باب المسك طاهر، رقم: ١٠٩١٠، ٢٦/٦، عن أمَّ كلثوم بنت عقبة.

⁽٤) البسيوي، الجامع، ٢٠٤/٢.

⁽٥) رواه ا**لطيالسي** في مسنده، أحاديث أبي أمامة الباهلي، رقم: ١١٤١، ١/٥٥/، **والطـــبراي**ي في

[٣] - [مسألة في اذكر شيء في الإخاء في الله

٧٦٧)- روي أنَّ النَّيَّ عَلَىٰ قال: «المؤمن مرآة أخيه المؤمن، ينصح له إذا غاب، ويميط عنه ما يكره إذا شهد، ويوسع له في المجلس»(١).

٧٦٨) - وقال: «من زار أخاه أو عاد مريضا نادى مناد من السّماء طبت
 وطاب ممشاك وتبوَّات من الجنَّة منزلا» (٢٠).

٧٦٩)- وروي أنَّــه كان عَلَيْ فَهاجرته إلى المدينة إذا أتاه رجل مهاجرا آخى بينه وبين رَجُل من الأنصار فيقوم الأنصاريُّ بشأن المهاجر. وقد قيل: ربَّما كان لرجل من الأنصار زوجتان فيخرج من إحــداهما إليه فيتزوَّجها أخوه المهاجر (٦).

الكبير، باب الصاد، صدي بن عجلان، رقم: ٧٩٧٦، ٢٤٩/٨، عن أبي أمامة، قال الهيثمــــي: «فيه عتبة بن حميد وثَّقة ابن حبَّان وغيره وفيه ضعف». مجمع الزوائد، ٢٢٦/٤.

- (۱) رواه أبو داود، كتاب الأدب، باب في النصيحة والحياطة للمسلم، رقـــم: ۲۸۰/٤، ۲۸۰/۵، والترمذي، كتاب البر والصلة، باب شفقة المسلم علـــى المـــسلم، رقـــم: ۱۹۲۹، ۱۹۲۹، ۳۲۵، والبخاري في الأدب، المعروف، باب المسلم مرآة أخيه، رقم: ۲۳۸، ۹۳/۱، عن أبي هريـــرة، بألفاظ مقاربة ومختصرة، وهو حسن بطرقه.
- (۲) رواه الترمذي، كتاب البرِّ والصِّلة، باب زيارة الإخوان، رقم: ۲۰۰۸، ۳٦٥/٤، وابن ماجه، كتاب الجنائز، باب ما جاء في ثواب من عاد مريضا، رقم: ۱٤٤٣، ۱٤٤٦، ٤٦٤/١، عن أبي هريرة. قال ابن حجو: «وله شاهد عند البزار من حديث أنس بسند جيِّد، وعند مالك، وصحَّحه ابن حبًان». فتح الباري، ١٠٠/١٠.
- (٣) رواه البخاري، كتاب البيوع، باب ما جاء في قوله تعالى: ﴿فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّالاَةُ فَانتَشِرُوا فِـــي الأَرْضِ وَابْتَغُوا مِن فَصْلِ اللَّهِ...﴾، رقم: ١٩٤٣، ٧٢٢/٢، عن عبد الرحمن بن عوف.

٧٧٠)- وقال ﷺ: «النَّاس كأسنان المشط، والمرء كثير بأخيه، والاخيه، والمخير في النَّاس كأسنان المشط» (١).

٧٧١)- وقال ﷺ: «والذي نفسى بيده لا تؤمنوا حتَّى تحابُّوا»(٢).

٧٧٢) - وقال ﷺ: «ألا أنبًنكم بشيء إذا فعلتموه تحاببتم؟ أفشُوا السَّلام بينكم وتهادوا»(٦).

٧٧٣) - وقـــال ﷺ: «ألا أنبًئكم بداء الأمـم مِن قبلِكم: الحسد والبغضاء هي الحالقة للدين لا حالقة للشعر»⁽¹⁾.

٧٧٤)- وقال الله الله ببُغض أعدائه، وتقرَّبوا إلى الله ببُغض أعدائه، وتقرَّبوا إلى الله ببُغض أعدائه، وتقرَّبوا إلى الله بحبِّ أوليائه» (°).

⁽۱) رواه الشهاب في مسنده، الناس كأسنان المشط، رقم: ۱۹۵، ۱۶۰/۱، عن أنس، والحديث ضعيف، فيه سليمان بن عمرو أجمعوا على أنَّه يضع الحديث. ابن حجر، لسان الميزان، ٩٨/٣.

⁽٢) رواه مسلم، كتاب الإيمان، باب بيان أنَّه لا يدخل الجنَّة إلاَّ المؤمنــون، رقـــم: ٥٤، ٧٤/١، والترمذي، كتاب الاستئذان والأدب، باب ما جاء في إفشاء السلام، رقـــم: ٢٦٨٨، ٥٢/٥، عن أبي هريرة.

⁽٣) تقدُّم تخريجه، ينظر رقم: ٧٦٣، والحديث السابق.

⁽٤) رواه أحمد، مسند العشرة المبشرين بالجنة، مسند الزبير بن العـــوَّام، رقـــم: ١٦٤/١، ١٤١٢، ١٦٤/١، والترمذي، كتاب صفة القيامة والرقائق والورع، رقم: ٢٥١٠، ٣٦٤/٤، عن الزبير بن العوَّام، وقال: «هذا حديث صحيح».

٥٧٧) - وقال على المسلم لأخيه ستٌ بالمعروف: يسلّم عليه إذا لقيه، ويعوده إذا مرض، ويستجيب له إذا دعاه، ويسهده إذا توفّي، ويشمّته إذا عطس، ويحبُّ له ما يحبُّ لنفسه»(١).

٧٧٦)- وقال ﷺ: «إذا تصافح الأخوان في الله لا يَفترق الكفَّان حتَّى تتناثر ذنوبهما كما تتناثر ورق الشجر»(٢).

٧٧٧)- وروي أنَّه قال على: «من أعطي ثلاثا فقد أعطي خير الدُّنيا والآخرة: خذن صالح، وزوجة صالحة، ولسان ذاكر»(").

٧٧٨) - وروي أنَّه قسال هذا: «لا تقولوا: اللهم أغننا عن جميع خلقك، ولكن قولوا: اللهم أغننا عن شرار خلقك، فإنَّ المؤمن لا يستغنى عن أخيه المؤمن»⁽¹⁾.

⁽۱) رواه ابن هاجه، كتاب الجنائز، باب ما جاء في عيـــادة المــريض، رقـــم: ۱۶۳۳، ۲۹۱۱، ۴۶۱۱ الترمذي، كتاب الأدب، باب تشميت العاطس، رقم: ۲۷۳۱–۲۷۳۷، ۰/۰۸، عـــن علـــيًّ وأبي هريرة، وقال: «حديث حسن».

⁽٢) رواه أبو داود، كتاب الأدب، باب في المصافحة، رقم: ٥٢١٢، ٣٥٤/٤، عن البراء، والطبراني في الأوسط، أوَّل الكتاب، رقم: ٢٤٥، ٨٤/١، عن حذيفة. قال المباركفوري: «رواته لا أعلم فيهم مجروحا». تحفة الأحوذي، ٢٩٥٧.

⁽٣) رواه الطبراني في الأوسط، رقم: ٧٢١٢، ٧١٧٩/، عن ابن عبَّاس. قال الهيثمسي: «ورجـــال الأوسط رجال الصحيح». مجمع الزوائد، ٥٠٢/٤.

⁽٤) أورده ابن حيَّان في طبقات المحدِّثين بأصبهان، رقم: ٤٧٤، ٥١٢/٣، عن عليٍّ، قال ابن حجر: «حديث لا أصل له». لسان الميزان، ١٧٨/١. وورد في مشكاة الأنـــوار ص٢٣١، عـــن أبي عبد الله عن آبائه عن الرسول عَلَيْنَا، وينسب تارة إلى أبي جعفر.

٧٧٩)- وقال الله تعالى فقد همن أعطى ومنع وأحبُّ وأبغض في الله تعالى فقد استكمل الإيمان»(١).

٧٨٠)- وروي أنَّ أبي بن كعب الأنصاري ولله قال: سمعت رسول الله لله الله الله أن يحمله الله الله الله أن يحمله على درج الجنَّة »(٢).

٧٨١)- وقال ﷺ: «المشي الأخي المسلم في حاجةٍ أحبُّ إلى الله من اعتكاف شهرين» (٢).

٧٨٢)- وقال ﷺ: «خير أصحابك من إذا ذكرتَ أعانك، وإذا نسيت ذكِّرك» (١٠).

⁽۱) رواه أبو داود، كتاب السنَّة، باب الدليل على زيادة الإيمان ونقصانه، رقم: ۲۲۰/۱، ۲۲۰/۱، عن أبي أمامة، والترمذي، كتاب صفة القيامة والرقائق والورع، باب، رقم: ۲۵۲۱، ۲۰۰/۱، ۲۷۰/۱، عن معاذ بن أنس. وقال: «هذا حديث حسن».

⁽٢) ورد الحديث بلفظ: «من أكرم أخاه المؤمن فإنَّما يُكرم الله تعالى» قـــال العراقـــي: «ذكـــره الأصفهاني في الترغيب والترهيب من حديث جابر والعقيلي في الضعفاء من حديث أبي بكـــر وإسنادهما ضعيف». تخريج أحاديث الإحياء، ١٨/٢.

⁽٤) رواه ابن أبي الدُّنيا، كتاب الإخوان، باب من أمر بصحبته، رقم: ٩٤/١، ٩٤/١، عـن الحــسن البصري مرسلا.

[٤] - مسألة في الولاية والبراءة

٧٨٣)- روي ابن مسعود ﷺ: «يا ابن مسعود أيَّ عرى الإسلام أوثق»؟ فقلت: الله ورسوله أعلم، فقال: «الولاية في الله والبغض في الله» (١٠).

٧٨٤)- وروي أنَّه قال ﷺ: «المؤازرة على العمل الصالح تقطع دابر عدوِّ الله إبليس»(٢).

فكذلك عند علمائنا رحمهم الله: أنَّ الولاية والعداوة في الله هي حقيقة الإيمان، ومن لم يَدِنْ بما عندهم فلا دِينَ له (٢). والله نسأله الهدايــة إلى سبيل الرشاد.

[٥] - [مسألة في اذكرشيء من ذم المسألة

٥٨٥) - روي أنَّ النَّبيَّ عَلَىٰ قال: «لا تحلُّ المسألة إلاَّ لثلاثة: رجل تحمَّل حمالة بين قوم، ورجل أصابته جائحة وهو يسأل سدادًا من عيش، ورجل أصابته فاقة حتَّى شهد له بها ثلاثة من أهل الحِجَى من قومه،

⁽١) رواه أبو داود، كتاب السنَّة، باب مجانبة أهل الأهواء، رقم: ١٩٨/٤، ١٩٨/٤، عن أبي ذرِّ. قال العراقي: «فيه ليث بن أبي سليم مختلف فيه». تخريج أحاديث الإحياء، ١٢٤/٢.

⁽٢) أورده الهندي في الكتر، ٤٤٣/٧، بلفظ: «الصَّلاة تسوِّد وجه الشَّيطان، والصدقة تكسر ظهره، والتحابُّ في الله والتودُّد في العمل يقطع دابره». والدارقطني في أفراده، عن ابن عمر، وفيه عبد الله بن محمَّد بن وهب متروك، وزافر بن سليمان لا يتابع على حديثه، وثابست الثمالي ضعيف جدًّا. المناوي، فيض القدير، ٢٤٩/٤.

⁽٣) الحضرمي، مختصر الخصال، ص٣٢-٣٣، (بالمعني).

وما سوى ذلك فهُو سحتٌ»^(۱).

٧٨٦)- وعن ابن عمر عن البنّي الله قسال: «لا تحلُّ المسألة إلاَّ لفقر مدقع، أو غرم مفظع، أو دم موجع» (٢).

٧٨٧)- وروي أنَّه قال فَهُ: «من سأل عن ظهر غنَى جاءت مسألته يوم القيامة في وجهه خدوشا أو خموشا أو خروشا». فقيل: وما الغنى؟ فقال: «خمسون درهما أو عدلها ذهبا»^(٣). فبهذا يحتجُّ من جعل صاحب الخمسين غنيًّا لا يأخذ الصدقة إذا كانت ناضَّة (٤) بيده (٥).

٧٨٨)- وروي أنَّه قال: «من سأل ومعه أوقية فقد سأل النَّاس

⁽١) رواه ابن خزيمة، كتاب الزَّكاة، باب الدليل على أنَّ شهادة أهل الحجَى في هذا الموضع هـــي اليمين، رقم: ٢٣٦٠، ٢٥/٤، عن قبيصة، قال ا**لأعظمي** (محقق الكتاب): إسناده صحيح.

⁽٢) رواه أبو داود، كتاب الزَّكاة، باب ما تجوز فيه المسألة، رقم: ١٦٤١، ٢٠/٢، وابن ماجه، كتاب التحارات، باب بيع المزايدة، رقم: ٢١٩٨، ٢٠/٢، عن أنس، وفيه الخضر بن عجلان، قال الزيلعي: «قال الترمذي في علله الكبير: سألت محمَّد بن إسماعيل عن هذا الحديث فقال الأخضر بن عجلان ثقة وأبو بكر الحنفي اسمه عبد الله». نصب الراية، ٣٤/٤.

⁽٣) رواه النسائي، كتاب الزَّكاة، باب حدِّ الغنى، رقم: ٢٥٩٢، ٩٧/٥، والترمذي، كتاب الزَّكاة، باب من تحلُّ له الزَّكاة، رقم: ٢٥٠، ٣/٠٤، عن ابن مسعود، وقال: «حديث ابــن مــسعود حديث حسن».

⁽٤) «الناضُّ من المَتاعِ: ما تحوَّل ورِقًا أَو عينًا [قال] الأَصمعي: اسم الدراهم والدنانير عند أَهدل الحجاز الناضُّ و النضُّ، وإِنَّما يسمونه ناضًّا إِذَا تحوَّلَ عينًا بعدما كان مَتاعًا». ابن منظور، اللسان، ٢٣٧/٧، مادَّة: «نضض».

⁽٥) ابن بوكة، الجامع، ٦٠٩/١.

إلحافا»(١). فبهذا أيضا يحتجُّ من قال: إنَّ صاحب خمسة عشر درهما غيُّ (١).

[7] - [مسألة في أذكر شيء من العتق

٧٩٠)- روي عن رسول الله على أنَّه قال: «من أعتق رقبة لوجه الله فهي فداؤه، كلُّ عضو منه بعضو منها»(°).

٧٩١)- وروي أنَّه قال: «من أعتق شقصا في عبدٍ قُوِّمَ عليه»(١).

⁽۱) رواه أبو داود، كتاب الزَّكاة، باب من يعطى من الصدقة، رقم: ١٦٢٨، ١٦٢٨، والنسائي، كتاب الزَّكاة، باب من الملحف، رقم: ٢٥٩٥، ٥٨/٥، عن أبي سعيد الخدريِّ. ورجاله رجال الصحيح. المناوي، فيض القدير، ٥٨/٦.

⁽٢) ابن بركة، الجامع، ٦٠٩/١.

⁽٣) رواه الربيع، كتاب الزكاة والصدقة، باب من تُكره له الصدقة والمسألة، رقم: ٣٥٨، ص١٤٥، و ١٤٠١، والبخاري، كتاب الزَّكاة، باب الاستعفاف عن المسألة، رقـــم: ٥٣٥/٢، ١٤٠١، ٥٣٥/٢، عـــن أبي هريرة.

⁽٤) ابن بركة، الجامع، ٢٣٩/٢.

⁽٥) رواه البخاري، كتاب كفَّارات الأيمان، باب قول الله تعالى ﴿أَوْ تَحْرِيرُ رَقَبَةٍ ﴾، رقم: ٦٣٣٧، ٢٤٦٩، ومسلم، كتاب العتق، باب فضل العتق، رقم: ١١٤٧/٢، ومسلم، كتاب العتق، باب فضل العتق، رقم: ١٠٥٩، ٢٤٦٩/٢، عن أبي هريرة.

 ⁽٦) رواه الربيع، كتاب الأيمان والنذور، باب في العتق، رقم: ٦٧٤، ص٢٦٣، عن ابـــن عبّـــاس.

ففي الأثر أنَّه يعني أنَّه يضمن المعتق لشريكه(١).

٧٩٢)- وروي أنَّه قال ﷺ: «ليس لله من شريك» (٢). فبهذا يحتجُّ علماؤنا رحمهم الله أنَّ العبد إذا أعتق منه شقص عُتق كلُّه (٣).

قال القاضي: هما عندي سواء في ميراث ولدهما.

٧٩٣)- وروي أنَّه قال ﷺ: «الولاء لمن أعتق» (٧). كذلك عند علمائنا

والبخاري، كتاب الشركة، باب تقويم الأشياء بين الشركاء بقيمة عدل، رقم. ٢٣٥٩، ٢٨٥/ عن ابن عمر.

⁽۱) ابن بوكة، الجامع، ۲۲۱/۲–۲۶۲.

⁽۲) رواه أبو داود، كتاب العتق، باب فيمن أعتق نصيبا له من مملوك، رقم: ۳۹۳۳، ۳۹۳۷، وأحمد في مسند الكوفيّين، حديث أسامة الهذلي، رقم: ۲۰۷۲۸، عن أسامة بن عمير. قال ابن حجر: «أخرجه أبو داود والنسائي بإسناد قوي وأخرجه أحمد بإسناد حسن». فتح الباري، ١٥٩/٥.

⁽٣) البسيوي، الجامع، ١٩٩/٣.

⁽٤) تقدَّم تخريجه، ينظر رقم: ٧٤٩.

⁽٥) البسيوي، الجامع، ١٩٥/٣.

⁽٦) المصدر نفسه.

⁽٧) رواه الربيع، كتاب الطلاق، باب في الخلع والنفقة، رقم: ٥٣٥، ص٢١٦، والبخاري، كتاب أبواب المساحد، باب ذكر البيع والشراء على المنبر، رقم: ٤٤٤، ١٧٤/١، عن عائشة.

رحمهم الله: أنَّ الولاء لمن أعتق(١).

٧٩٤) - وروي أنَّه قال عَنْ: «الولاء لحمة كلحمة النسب، لا يباع ولا يوهب» (٢). فلهذا جعلوه يعقل عن مواليه ويعقلون عنه (٣). ومنهم من يقول غير ذلك، وهم فيما أحسب الأقلَّ، واحتُجَّ عليهم أنَّهم لم يورِّشوه همذا الخير (٤).

٧٩٥) - وروي أنَّه قال عَلَى: «ثلاثة أنا لهم خصيم يوم القيامة»، ثمَّ قال: «من باع حرًّا فعليه خلاصه ولو بحملة ماله، وإن مات أَعتقَ مثله(٢).

٧٩٦)- وروي أنَّه قال فَهُ في محاربته لأهل الطائف وثقيف: «من خرج النيا فهُو حرِّ، فخرج اليه عبيدهم فأعتقهم» فلمَّا أسلم أهل الطائف تكلَّموا في تلك العبيد فقال فَهُا: «هؤلاء عتقاء الله»(٧).

⁽١) البسيوي، الجامع، ١٩٨/٣.

⁽۲) رواه ابن حبَّان، كتاب العتق، باب البيع المنهيِّ عنه، رقـــم: ۹۹۰، ۳۲۰/۱۱، والحــاكم، كتاب الفرائض، رقم: ۷۹۹، ۳۷۹/۶، عن ابن عمر. قال البيهقي: «روي من أوجه أخــر كلُّها ضعيفة». السنن الكبرى، ۲۹۲/۱۰.

⁽٣) البسيوي، الجامع، ٢٠٢/٣.

⁽٤) المصدر نفسه.

⁽٥) رواه ا**لبخاري**، كتاب البيوع، باب إثم من باع حرًّا، رقم: ٢١١٤، ٢٧٦/٢، عن أبي هريرة.

⁽٦) البسيوي، الجامع، ٢٠٦/٣.

⁽٧) رواه ابن سعد في الطبقات، غزوة رسول الله الله الطائف، ١٥٩/٢. وفيها: رجال لا عبيد، وليس فيها بقية الرواية.

وقالوا أيضا: لو أسلم عبد في دار الشرك من عبيدهم عتق عليه (٣). وقد كره الجمهور منهم بيع العبيد الذكور إلى أهل الشرك، وأجمعوا ألاَّ يُياع الإماء إليهم. وقالوا: إذا ارتدَّ العبد بِيعَ في الأعراب. وقد قيل: يقتل (٤). والله أعلم.

ومن مَلَك ذا رحم يحرم عليه نكاحه، عُتق عليه حين يَملِكه، وما ســوى ذلك من الأرحام يُمْلَك، ويُكره بيعه بلا تحريم.

٧٩٧)- وقال على الماليك: «أشبعوا بطونهم، وأدفئوا ظهورهم، وألينوا لهم في القول، ولا تستعملوهم ما لا يطيقون»(°).

وقد قيل: من أعتق أمة على أنّه يتزوَّجها بهذا الشرط فأعتقها ثمَّ امتنعت من تزويجه، أنّها تعتق، ولا حكم له عليها، والشرط باطل^(٦). قال أهل العراق: تسعى له في قيمتها.

⁽١) البسيوي، الجامع، ٢٠٦/٣.

⁽٢) المصدر نفسه، ١٤٩/٤.

⁽٣) كذا في جميع النُّسخ، ويبدو أنَّ الأصوب: «عُتق عليهم». البسيوي، الجامع، ١٥١/٤.

⁽٤) ابن بركة، الجامع، ٢/٢ ٥٠، دون ذكر القتل أو عدمه.

⁽٥) قال الهيثمي: «رواه الطبراني وفيه عبيد الله بن زحر وعلي بن يزيد وهما ضعيفان وقد وتُقـــا». بحمع الزوائد، ٤٣٢/٤. وأورده ابن سعد بنفس الإسناد، ذكر ما أوصى به الرســـول عَلَمَمُ في مرضه الذي مات فيه، ٢٥٤/٢، عن كعب بن مالك.

⁽٦) البسيوي، الجامع، ١٩/٣.

قال القاضي: والذي يعجبني أن تسعى له بقيمة مهر مثلها.

ووجدت في آثارهم: أنَّ من اشترى عبدا على الشرط أنَّه يعتقه ثمَّ اشتراه، أنَّه ما لم يُعتقه رَجَعَ؛ لأنَّ البيع على شرط العتق. وهذا قول أبي الحسن (١٠).

٧٩٨)- وقال بعض أهل الخلاف في المكاتبة: روي أنَّ رسول الله عَلَى قــال لابنة أبي ضرار (٢) وكانت وقعت في سهم ثابت بن قيس (٣)، وكان كاتبها، فقال لها الــنَّيُّ عَلَى: «أُودِي (١) مكاتبتك وأتزوَّجك»، فقالــت: نعم، فتزوَّجها رسول الله عَلَى (٥). فهذه حجَّة علمائنا رحمهم الله أنَّ المكاتب يعتق عند المكاتبة ويكون الثمن في ذمَّته؛ لأنَّ هذه لو كانت مملوكــة لم يتزوَّجها النَّبيُّ عَلَى إلاَّ برأي سيِّدها (١).

وحجَّة أخرى: أنَّ الزَّكاة لا تجب لمملوك. والمكاتب يعطَى الـــصدقة^(٧). والله أعلم.

⁽١) المصدر نفسه، ٢٠١/٣.

⁽٢) هي أمُّ المؤمنين جويرية بنت الحارث بن أبي ضرار. ينظر: ابن عبد البر، الاستيعاب، ١٦/١.

⁽٣) ثابت بن قيس بن شماس بن زهير الأنصاري الخزرجي. ينظر: ابن حجر، الإصابة، ترجمة رقم: ٣٩٥/١،٩٠٥.

⁽٤) في جميع النُّسخ: «أدِّي». واعتمدنا رواية أبي داود.

⁽٥) رواه أبو داود، كتاب العتق، باب في بيع المكاتب إذا فسخت الكتابة، رقم. ٣٩٣١، ٢٢/٤، وأحمد في باقي مسند الأنصار، حديث السيدة عائشة، رقم: ٢٦٤٠٨، ٢٧٧/٦، عن عائسشة، قال العظيم آبادي: «أخرجه أبو داود والترمذي وحسنّه وصحَّحه أبو عوانة وابن خزيمة وابن حبّان والحاكم». عون المعبود، ٣١٥/١٠.

⁽٦) البسيوي، الجامع، ٣/٢٠٠.

⁽٧) المصدر نفسه.



[١] - [مسألة في أذكر شيء في النكاح

٧٩٩)- روي أنَّ رسول الله على قال: «ما أحلَّ الله حلالا أحبَّ إليه من الماح، ولا أكره من الطلاق من غير عذر»(١).

٠٠٨)- وقال ﷺ: «تزوَّجوا فإنِّي مكاثر بكم الأمم»(٢).

٨٠١)- وقال ﷺ: «من سرَّه أن يلقى ربَّه طاهرا فليمت متزوِّجا» (٣٠).

٨٠٢)- وقال ﷺ: «شرار أحياء أمَّتي عُزَّابها» (١٠٠)

٨٠٣)- وقال ﷺ: «المتزوِّجون هم المتطهِّرون»(°).

⁽٢) رواه أبو داود، كتاب النكاح، باب تزوَّج الولـود، رقـم: ٢٠٥٠، ١/٥٦٤، والنـسائي في الكبرى، كتاب النكاح، باب عن تزويج المرأة التي لا تلـد، رقـم: ٢٧١/٣، ٣٤١، ٢٧١/، عـن معقل بن يسار.

⁽٣) رواه أحمد، حديث المشايخ عن أبي بن كعب، رقم: ٢١٤٨١، ١٦٣/٥، عن عكاف بن بشر، بلفظ مقارب. والطبراني في الكبير، باب العين، عكاف بن وداعة، رقم: ١٥٨، ١٥٨، وفي سند أحمد من لم يسمَّ، وفي سند الطبراني معاوية بن يجيى الصدفي وهو ضعيف. مجمع الزوائد، ٤٦٠-٤٥.

⁽٤) رواه الطبراني في الكبير، باب العين، عكاف بن وداعة الهلالي، رقسم: ١٥٨، ١٥٨، عسن عطية بن بسر المازني. وأبو يعلى، تابع مسند حابر، رقم: ٣٧/٤، ٢٠٤٢، عسن أبي هريرة. بلفظ: «شراركم عزَّابكم...» مع زيادة. قال الهيثمي: «رواه أحمد، وفيه راوٍ لم يسسم وبقيَّة رحاله ثقات». مجمع الزوائد، ٤٥٩/٤.

⁽٥) هذا جزء من الحديث المتقدِّم تخريجه.

- ٨٠٤ وقال هل الأمرأة عثمان (١): «قولي لزوجك إنّي آكل وأشرب،
 وأصوم وأفطر، وآتي النساء فمن رغب عن سنّتي فليس منيّي (١).
- ٥٠٥) وقال ﷺ: «حُبِّبَ إليَّ النساء والطِّيب وجُعَلَ قرَّةُ عيني في الصَّلاة»(٦).
- ٨٠٦) وقال ﷺ: «اتَّقوا الله في النساء، فإنَّكم أخذتموهنَّ بأمانة الله، واستحللتم فروجهنَّ بكلمة الله، ولكن عليكم رزقهنً وكسوتهنَّ بالمعروف» (١٠).
- ٨٠٧)- وقال ﷺ: «ثلاث جِدُهنَّ جدٌّ، وهزاهنَّ جدٌّ: النكاح والطلاق والعتاق»(°).

⁽۱) عثمان بن مظعون بن حبيب بن وهب القرشي الجمحي، أبو السائب. مات سنة ۲هـ. ينظر: ابن حجو، تعجيل المنفعة، ترجمة رقم: ۷۳۰، ص۲۸۳.

⁽۲) رواه البخاري، كتاب النكاح، باب الترغيب في النكاح، رقم: ٤٧٧٦، ١٩٤٥/٥، ومــسلم، كتاب النكاح، باب استحباب النكاح، رقم: ١٠٢٠/٢، ٢، ٢٠/٢، عن أنس.

⁽٣) رواه النسائي، كتاب عشرة النساء، باب حبِّ النساء، رقم: ٣٩٣٩، ٢٦١/، وأحمد، مسند المكثرين من الصَّحابة، مسند أنس بن مالك، رقم: ١٢٧/٥، ٢٢١/، عن أنس، قال ابسن حجو: «إسناده حسن». التلخيص الحبير، ١١٦/٣.

⁽٤) رواه مسلم، كتاب الحجّ، باب حَجَّة النَّيِّ ﷺ، رقم: ١٨١٢، ٨٨٦/٢، عن جابر بن عبد الله.

⁽٥) رواه أبو داود، كتاب الطلاق، باب في الطلاق في الهــزل، ٢١٩٤، ٢٦٦١، والترمــذي، كتاب الطلاق، باب الجدِّ والهزل في الطلاق، رقم: ١١٨٤، ٣٩٠٩، عن أبي هريرة، بلفــظ: «الرجعة» بدل «العتاق». قال ابن حجر: «حسن». وروي الحديث بلفظ «العتاق» منقطعــا. التلخيص الحبير، ٢١٠/٣.

٨٠٨)- وقال ﷺ: «لا نكاح إلا بولي»(١).

ففي آثارهم: أنَّه يعني القرابة من قِبَل الأب، ويكون ذلك بحضور أربعة: الناكح والمنكح والشاهدين^(٢). وقد قيل: يجوز بحضور ثلاثة إذا كان الوليُّ هو المتزوِّج^(٣)، والعمل على الأوَّل.

وقالوا: إذا أنكح الوليَّان فالأوَّل أولى، وإن كانت في وقت واحد فمــن رضيت به المرأة^(١).

- ٨٠٩)- وروي أنَّه قال ﷺ: «المرأة لا تعقد على نفسها عقدا» (°).
- ٨١٠) وروي أنّه قال هلله: «معاشر النّاس، من استطاع منكم الباءة فليتزوّج، ومن لم يستطع فليصم، وإنّ الصّوم له وجاءً»(١).

⁽٢) البسيوي، الجامع، ٦/٣، أورده حديثا مرفوعا مع زيادة: «ورضاء المرأة».

 ⁽٣) المصدر نفسه، ٦/٣، (بالمعنى). وقال أيضا: «والولي إن يشهد على نفسه حـاز علــــى
 قول». ٧/٣.

⁽٤) العوتبي، الضياء، ٢٨٥/٨-٢٨٦، ٣١٩، البسيوي، الجامع، ٢٩/٣.

⁽٥) رواه ابن ماجه، كتاب النكاح، باب لا نكاح إلاً بوليً، رقم: ١٨٨٢، ٢٠٦، والدارقطني، كتاب النكاح، رقم: ٢٦، ٣٢٧/٣، عن أبي هريرة، بلفظ: «لا تزوِّج المرأة نفــسها». قـــال المباركفوري: «قال ابن كثير: الصحيح وقفه على أبي هريرة». تحفة الأحوذي، ١٩٢/٤.

⁽٦) رواه البخاري، كتاب النكاح، باب قول النَّيِّ ﷺ: من استطاع منكم الباءة، رقم. دول النَّيِّ الله النكاح، رقم. ١٤٠٠، ومسلم، كتاب النكاح، باب استحباب النكاح، رقم. ١٤٠٠، دول النكاح، رقم. ١٤٠٠، عن ابن مسعود.

ففي الأثر: أنَّه يعني بذلك خصاء^(١).

۱۱۸)- وروي أنَّه قال فَهُ: «فرق ما بين السفاح والنكاح ضرب الدُّفُ»(۲)، يعنى بذلك الشهرة. ولهذا كرهوا تزويج السريرة.

٨١٢) - وروي أنَّه قال ﷺ: «استأمروا النساء ذوات الأبناء، فإنَّ الثيّب لا تُنكح إلا برأيها، والبكر تُستأذن، وإذنها سكوتها»(").

ووجدت في جامع الشيخ أبي الحسن رحمه الله أنَّه يقال للبكر: سكوتك رضاك، فإن لم تنكر أجاز المسلمون عليها ذلك^(١).

٨١٣)- وروي أنَّه قال ﷺ: «الثيِّب أولى بنفسها من وليِّها»(°).

٨١٤) - وروي أن امرأة تزوَّجت بنعلين، ثم رُفعت إلى النَّبي شَفَّ فقال:
 «أرضيت بنفسك ومالك بنعلين؟» فقالت: نعم، فلم يضرق بينهما^(١).

⁽۱) ابن بركة، الجامع، ۱۲۸/۲–۱۲۹.

⁽۲) رواه الترمذي، كتاب النكاح، باب إعلان النكاح، رقم: ۱۰۸۸، ۳۹۸/۳، وأحمد، مسند الكوفيِّين، حديث محمَّد بن حاطب، رقم: ۱۸۳۰۰، ۲۰۹/۶، عن محمَّد بن حاطب، قال الترمذي: «حديث حسن».

⁽٣) رواه الربيع، كتاب النكاح، باب في الأولياء، رقم: ٥١١، ص٢٠٦، عن ابن عبَّاس، بلفظ: «الأيِّم أحقُّ بنفسها من وليِّها، والبكر تستأذن في نفسها، وإذنها صماقما». والبخاري، كتاب الإكراه، باب لا يجوز زواج الإكراه، رقم: ٢٥٤٧، ٢٥٤٧، عن عائشة. دون لفظ: «ذوات الأبناء».

⁽٤) البسيوي، الجامع، ٧/٣.

⁽٥) رواه مسلم، كتاب النكاح، باب استئذان الثيب في النكاح، رقم: ١٠٣٧/٦، ١٠٣٧/٦، عن ابن عبَّاس. وينظر تخريج الحديث السابق.

⁽٦) رواه **الترمذي،** كتاب النكاح، باب مهور النساء، رقم: ١١١٣، ٢٠/٣، و**البيهقي** في الكبرى،

- ٥١٥) وروي أنَّ النَّيَّ ﷺ قال: «البكر إذا زوَّجها أبوها وكرهت فلا عقد عليها»(١).
- ٨١٦)- وروي عن أبي هريرة عن البّيِّ على قسال: «تُستأذن البكرية نفسها، فإن سكتت فهو إذنها، وإن أبت فلا يجاز عليها»(١).
- ٨١٧)- وعن عائشة رضي الله عنها عن اللَّبِيِّ ﷺ: «يستأمر النساء يَّ أبضاعهنَّ»(٣).
- ٨١٨) وعن عائشة رضي الله عنها أنَّ امرأة زوَّجها أبوها، فرُفعت إلى النَّبيِّ اللهُ فقالت: يا رسول الله، إنَّ أبي نعم الأب، فإنَّه زوَّجني ابن أحيه أراد أن يرفع بي حسبه، فردَّ النَّبيُّ الأمر إليها (١٤).

كتاب النكاح، باب لا يردُّ النكاح بنقص المهر، رقم: ١٣٥/٧، ١٣٥٦٧، عن عامر بن ربيعة، قال الترمذي: «حديث حسن صحيح». وفي إسناده عاصم بن عبيد الله، قال فيه ابن عدي: «احتمله الناس وهو مع ضعفه يكتب حديثه». الكامل في الضعفاء، ٢٢٧/٥.

(۱) رواه الطبراني، باب العين، أحاديث عبد الله بن عبَّاس، رقم: ۱۲۰۰۱، ۲۰۰۱، ۳۰۰۸، بلفظ: «أنَّ رسول الله عَلَيْ ردَّ نكاح بكر وثَيِّب أنكحهما أبوهما كارهتين»، والدارقطني، كتاب النكاح، رقم: ۵۳، ۲۳٤/۳، عن عبد الله بن عبَّاس. قال الدارقطني: «والصواب عن يجيى بن أبي كثير عن المهاجر عن عكرمة مرسل».

(٢) رواه البخاري، كتاب الحيل، باب في النكاح، رقم: ٦٥٦٧، عن أبي هريرة، دون لفظ: «وإن أبت فلا يجاز عليها ».

(٣) رواه البخاري، كتاب الإكراه، باب لا يجوز زواج الإكراه، رقم: ٢٥٤٧، ٢٥٤٧، عن عائشة.

(٤) رواه النسائي، كتاب النكاح، باب البكر يزوِّجها أبوها وهي كارهة، رقـــم: ٣٢٦٩، ٨٦/٦، ٥٦/٨، عن عائشة، وابن هاجه، كتاب النكاح، باب من زوَّج ابنته وهـــي كارهــــة، رقـــم: ١٨٧٤،

٨١٩)- وعن عمر ﷺ أنَّ امرأة رُفعت إلى النَّبيِّ ﷺ بعقد أبيها عليها بغـــير إذنها فردَّ نكاحها (١).

ففي آثارهم: أنَّ الاختيار إليها، وأنَّها ما لم ترض به لم يتمَّ؛ إلاَّ للصبيَّة التيّ زوَّجها أبوها، وبعضهم لم ير لها رجعة^(٢).

وجابر بن زيد رحمه الله ومن يقول بقوله لا يرى تزويج الصبيان. قـــال: وبعض يراه جائزا، وهو عندهم موقوف إلى البلوغ^(٣).

٨٢٠)- وحجَّة من أجازه تزويج النَّبيِّ ﷺ عائشة وهي بنت سبع سنين (١٠).

٨٢١) - وروي أنَّ النَّبيَّ ﷺ أجاز التزويج على خاتم حديد (٥) فـــسئل عـــن ذلك فقال: «ما تراضي عليه الأهلون» (١).

۲/۱، ۲، عن بريدة. قال البيهقي: «هذا مرسل، ابن بريدة، لم يسمع من عائــشة رضــي الله عنها»، السنن الكبرى، ۱۱۸/۷. وصحَّع الهيثمي إسناد بريدة.

⁽١) ينظر الحديث ٨١٢ و٨٠٩.

⁽٢) البسيوي، الجامع، ٧/٣، ١٣، (بالمعني).

⁽٣) ابن بركة، الجامع، ١٢٣/٢–١٢٤.

⁽٤) رواه مسلم، كتاب النكاح، باب تزويج الأب البكر الصغيرة، رقم: ١٤٢٢، ١٠٣٨/٢، عن عائشة.

⁽٥) رواه الربيع، كتاب النكاح، باب في الأولياء، رقـم: ٥١٥، ص٢٠٨، عـن ابـن عبَّـاس. والبخاري، كتاب النكاح، باب المهر بالعروض وخاتم من حديد، رقـم: ٤٨٥٥، ١٩٧٨/٥، عن سهل بن سعد.

⁽٦) رواه الدارقطني، كتاب النكاح، باب المهر، رقم: ١٠، ٣٤٤/٣، والطبراني في الكبير، بـــاب العين، أحاديث عبد الله بن عبَّاس، رقم: ١٢٩٩١، ٢٣٩/١٢، عن ابن عبَّاس. قال ابن حجو:

الله الله: وهبت إلى النّبي الله فقالت يا رسول الله: وهبت لك نفسي، فلم يجبها، وأطال السكوت، فقال رجل: يا رسول الله، زوِّ جنيها إن لم تكن لك بها حاجة، فقال له النّبي الله: «أعندك شيء تصدقها»؟ قال: ليس معي شيء غير إزاري هذا، إن أعطيتها إيّاه بقيت عريانا، فقال له النبّي الله: «قد زوَّجتها لك على ما عندك من القرآن»(۱). فبعض قال: هذا تعظيم للقرآن(۱).

وعلماؤنا رحمهم الله يذهبون إلى أنّه أراد أن يعلّمها ثمَّا تعلّـم، ويكـون صداقها عناه؛ لأنّ إقامته على ذلك عوض؛ لأنّـه لا يــستباح فــرج بغــير عوض (٣).

٨٢٣)- وروي أنَّه قال ﷺ: «لكُلِّ موطأة صداق» (١٠).

وقد وحدت أنَّ عمر بن الخطَّاب ﷺ قال لعبد الرحمن بن عوف: كـــم للعبد أن يجمع من النساء؟ فقال له عبد الرحمن: للعبد أن يجمع بـــين اثنـــتين. فقال له عمر: وافقت ما في نفسي.

[«]إسناده ضعيف جدًّا». التلخيص الحبير، ١٩٠/٣.

⁽۱) رواه الربيع، كتاب النكاح، باب في الأولياء، رقم: ٥١٥، ص٢٠٨، مع زيادة، عن ابن عبَّاس. والبخاري، كتاب النكاح، باب إذا قال الخاطب للولي: زوِّجني...، رقم: ٤٨٤٧، ٥٩٧٧/٥، عن سهل بن سعد.

⁽٢) ابن بركة، الجامع، ١١٦/٢.

⁽٣) المصدر نفسه، ١١٦/٢-١١١٧.

⁽٤) لم نقف على تخريجه.

وكذلك وحدت في كتاب أبي المؤثر أنَّ محمَّد بن حالد (١) قــال: العبـــد يجمع بين أربع إماء ليس بينهنَّ حرَّة، وبين اثنتين حرَّتين ليس فيهنَّ أمة.

ومنهم من يجيز تزويج الأمة على الحرَّة. ومنهم من يقول: تزويجها على الحرَّة لا ينعقد ولا يجوز ذلك^(٢) لقول الله تعالى: ﴿وَمَن لَمْ يَــسْتَطِعْ مِــنكُمْ طَوْلاً﴾ [النساء/٢٥].

قال القاضى: أقول: إنَّ تزويج الأمة على الحرَّة لا ينعقد. والله أعلم.

والذي أجاز تزويج الأمة على الحرَّة قال: للحرَّة الخيار إن شاءت أقامت عنده، وإن شاءت خرجت واختارت نفسها (٢٠). ومنهم من قال: تخرج بالصداق.

ولا خيار للحرَّة إذا تزوَّجها على الأمة. ولا خيار لها إن تـــزوَّج عليهـــا ذمِّـــيَّة (١٠). والله أعلم.

وإذا تزوَّج^(٥) رجل لرجل في بلد آخر^(١) قال المزوِّج: اشهدوا أُنِّــي قـــد

⁽۱) محمَّد بن خالد (آخر ق ۳هـــ/۹م) محمَّد بن خالد الخروصي: قاض، فقيه، من بُهلا بعُمـــان. سمع عن هاشم، ونقل عنه أبو المؤثر الصلت بن خميس ولازمه، وروى عنـــه محمَّـــد بــــن أبي الحواري. كان شديدا على العصاة والفسقة، استمرَّ في القضاء إلى حين وفاته. السعدي، معجم الفقهاء، ترجمة رقم: ٧١/٣، ٧١٣. قسم المشرق.

⁽۲) ابن بركة، الجامع، ۱۱۱/۲.

⁽٣) المصدر نفسه.

⁽٤) المصدر نفسه، ١١٣/٢–١١٥.

⁽٥) كذا في النُّسخ، ولعلُّ الصواب: «زوَّج».

⁽٦) (ب): - «في بلد آخر».

زوَّجت فلان بن فلان بفلانة بنت فلان على كذا وكذا من الصداق، والمتزوِّج له فلان بن فلان، فإذا قبل فكونوا عليه من الشاهدين. ويقول المأمور: اشهدوا أنِّي قد قبلتُها زوجةً لفلان بن فلان بهذا الحقِّ الذي ذكره مع التزويج. تمَّ وثبت.

قال القاضي: لا يعجبني أن يكون ذلك حراما. والله أعلم.

٨٢٤)- وروي أنَّ النَّبِيَّ ﷺ قسال: «إتيان النساء من الدُّبر هُو اللوطيَّة»^(١).

[٢] - [مسألة في أذكر شيء ممَّا حرِّم بالسُّنَّة غير ما حرِّم بالكتاب

٥٢٥) - روي أنَّ السَّبِيَّ ﷺ قسال: «ملعون من وطئ فرج امرأة وابنتها» (١٠).

⁽١) في جميع النُّسخ: «تركة». وصحَّحناها من البسيوي، الجامع، ٣٨/٣.

⁽۲) ابن جعفر، الجامع، ٦/٥٥/.

⁽٣) رواه النسائي، كتاب عشرة النساء، باب ذكر حديث عبد الله بن عمرو، رقم، ١٩٩٩، ٥٠ رواه النسائي، كتاب الرضاع، باب ما جاء في كراهية إتيان النساء أدبارهنَّ، رقم: ١٠٨٤، ٣٩٣/٤. بلفظ «إتيان النساء من أدبارهنَّ هُو اللوطية الصغرى» عن على بن طلق. وقال: «حديث حسن».

⁽٤) لم نقف على تخريجه. أورده البسيوي، الجامع: ٣٨/٣، بلفظ: «ملعون من نظر فرج امرأة وابنتها».

٨٢٦)- وروي أنَّه ﷺ: حرَّم المرأة على عمَّتها وخالتها(١).

ففي الأثر: أنَّه لا يجمع بين امرأتين تحرم إحداهما على الأخرى إذا كانت إحداهما ذكرًا. وكذلك لا يُجمع بين أمتين يريد وطْأَهما، تحرم إحداهما على الأخرى إذا كانت إحداهما ذكرا. فإن أراد أن يطأ جارية وقد وطئ أحتها فيخرجها منه ببيع أو تزويج، ثمَّ يطأ أختها.

وللرجل أن يتسرَّى ما أراد إن لم يجمع بين ذوات المحارم.

وكلُّ من وطئ امرأة على غير السُّــنَّة عمدا حرمت عليه أبدا عندهم، أو نظر فرجها، أو مسَّه عمدا.

(۸۲۷) وروي أنَّه ﷺ نهى عن نكاح الشغار (۲). وهو: أنَّ الرَّجل كان في الجاهليَّة يزوِّج الرَّجلَ المرأةُ وهـو الجاهليَّة يزوِّج الرَّجلَ المرأةُ وهـو لها وليِّ بلا صداق، يكون صداق هذه بصداق هذه. فإن تزوَّجا ودخـلا على هذا وجب لكلِّ واحدة صداقها صداق نسائها.

٨٢٨) - وروي أنَّ رسول الله على قال: «ملعون من أتى المرأة في دبرها»(٣).

⁽۱) رواه **الربيع،** كتاب النكاح، باب ما يجوز من النكاح وما لا يجوز، رقـــم: ۱٦٩، ١٦٩، مـــع زيادة، عن أبي هريرة. والبخاري، كتاب النكاح، باب لا تنكح المرأة علــــى عمتــــها، رقـــم: ١٩٦٦/٥، ١٩٦٦/٥، من ابن عمر.

⁽٢) رواه الربيع، كتاب النكاح، باب في الأولياء، رقم: ٥١٤، ص٢٠٧، مع زيادة، عن ابن عبَّاس. والبخاري، كتاب النكاح، باب الشغار، رقم: ٤٨٢٢، ٥/٩٦٦، عن ابن عمر.

⁽٣) رواه أبو داود، كتاب النكاح، باب في جامع النكاح، رقم: ١٨٤٧، ١٩٥٤، وأحمد، مـــسند المكثرين من الصَّحابة، مسند أبي هريرة، رقم: ١٠٢٠٩، ٢٠٢١، ٤٧٩/٢، عن أبي هريرة. قال الهيثمي:

٨٢٩) - وعن خزيمة (١) أنَّ النَّبِيَّ فَقَلَ اللهِ لا يستحيي من الحقِّ الله لا يستحيي من الحقِّ لا تأتوا النساء في أدبارهنَّ (١).

(٨٣٠) - وروي أنّه قال على «من أتى امرأة في دبرها فقد كفر بما أنزل على محمّد» (أنه ففي آثارهم أنّه يعني: كفر نعمة. فلهذه الأخبار علماؤنا رحمهم الله يحرّمون المرأة بالوطء في الدُّبر كتحريمهم الوطء في الحيض (أ).

 $(^{\circ})$. وقال [ها]: «أدبار النساء عليكم حرام» $^{(\circ)}$.

[«]رجاله ثقات». مجمع الزوائد: ۲۹۹/٤.

⁽١) خزيمة بن ثابت، الأنصاري أبو عمارة. ينظر: ابن حجر، تمذيب التهذيب، ٣٠/٠٥.

⁽۲) رواه ابن ماجة، كتاب النكاح، باب النهي عن إتيان النــساء في أدبـــارهنَّ، رقـــم: ۱۹۲٤، ۱۹۲۵، وابن حبَّان، كتاب النكاح، باب النهي عن إتيان النساء في أعجازهنَّ، رقم: ۲۰۰، ۲۰۰، وابن حبَّان، كتاب النكاح، باب النهي عن إتيان النساء في أعجازهنَّ، رقم: ۲۰۰، ومن خزيمة بن ثابت. قال الهيثمي: «رجاله ثقات، وقد رواه أصحاب السنن». مجمـــع الزوائد: ۲۹/٤.

⁽٣) رواه ابن ماجه، كتاب الطَّهارة، باب النهي عن إتيان الحائض، رقـــم: ٢٠٩/١، ٢٠٩، مــع زيادة، والترمذي، كتاب الرضاع، باب ما جاء في كراهية إتيـــان الحـــائض، رقـــم: ١١٦٥، ٢٠٩/٣ عن أبي هريرة. وورد في مسند الربيع، باب الحجة على من قال: إنَّ أهـــل الكبــائر ليسوا بكافرين، رقم: ٧٤٨، معلَّقا، بلفظ: «...أو أتى النساء في أعجازهنَّ فقد كفر». . قـــال الترمذي: «هذا حديث حسن غريب».

⁽٤) البسيوي، الجامع، ١/٣، (بتفصيل).

⁽٥) لم نقف على تخريجه بهذا اللفظ. وقد سبق تخريج ما يؤيِّد معنه. أورده البــسيوي، الجامع، ١/٣٠.

[٣] - [مسألة في اذكر شيء مما لا بأس من ذلك

وقيل: لا بأس أن يجمع الرَّجل بين المرأة وامرأة أبيها. وأن يتزوَّج امـــرأةَ زوج أمِّه والربيبة ما لم يدخل بأمِّها، وكذلك امرأة الربيب.

وو جدت في جامع الشيخ أبي الحسن يقول: إذا كان لرجل أخست مسن الرضاعة في بلد، أو كان في بلد امرأة قد حرمت عليه بوطء أو نظرٍ أو مسسّ، ثمَّ لم يعرفها، أنَّه يتزوَّج من نساء تلك البلد، ولا يمنعه بذلك إلاَّ بصحَّة؛ لأنَّه مأمور بالتزويج، فالحكم على الأغلب(٢).

قال القاضى: بقول أبي الحسن أقول. ولعلُّ قد قيل: غير ذلك والله أعلم.

رينب وروي أنَّ أبا العاصي بن الربيع (٢) تزوَّج بابنة رسول الله ﷺ زينب وكان يومئذ نكاح المسلمين بالمشركين جائزًا، فلمَّا وقعـت الهجـرة خرجت إلى النَّبيِّ ﷺ، وحرِّم نكاح المشركين، فلبثت سنة فيما قيـل، ثمَّ

⁽۱) رواه الحاكم، كتاب معرفة الصَّحابة، باب ذكر زينب بنت ححش، رقم: ۲۲/۲، ۲۲/۶، عن عبد الله بن الزبير. والترمذي، كتاب التفسير، باب سورة الأحزاب، رقـم: ۳۲۱۳، ۳۰۶/۰، عن عن ابن عبَّاس. وقال: «هذا حديث حسن صحيح».

⁽٢) البسيوي، الجامع، ٩/٣٥.

⁽٣) أبو العاصي بن الربيع بن عبد العزَّى بن عبد شمس، قيل: اسمه لقيط. ينظر: ابسن عبد السبر، الاستيعاب، ترجمة رقم: ٣٠٦١، ١٩٠١/٤.

خرج العاصي إلى السنّبيّ في في فسآمن فردّها عليه بالنكاح الأوّل(''. وكذلك من أسلمت امرأته وهو مشرك ثمّ أسلم قبل أن تتزوّج امرأته فهما على النكاح الأوّل('').

ووجدت في الأثر: عن إبراهيم بن قيس أنَّه إذا أسلمت قبل زوجها و لم يكن دخل بها انفسخ النكاح.

[٤] — [مسألة هِمَا ذكر شيء هِ العيوب التي تردُّ بها المرأة

٨٣٤) - وروي أنَّ النَّبِيَّ عَلَىٰ قال: «المسلمون أَكْفَاء بعضهم لبعض» (٢)، فالذين في الماد الماد الماد الماد الماد الماد الكافر هذه حجَّتهم.

والذين يردُّون العبد والمولى والبقَّال فحجَّتهم قول عمر بن الخطَّاب ﷺ: لا تزال العرب عربا ما منعت نساءها، يقول: لا تزوِّجوا إلاَّ بالأكفاء.

⁽۱) رواه أبو داود، كتاب الطلاق، باب إلى متى تردُّ عليه امرأته إذا أسلم، رقم: ٢٢٤٠، ٢٨٠/١، ٦٨٠/١ والترمذي، كتاب النكاح، باب الزوجين المشركين يسلم أحدهما، رقم: ١١٤٣، ٤٤٨/٣، عن ابن عبَّاس، وقال: «هذا حديث ليس بإسناده بأس».

⁽٢) ابن بوكة، الجامع، ٢/٥٥/٠.

⁽٣) رواه الربيع، كتاب النكاح، باب في الأولياء، رقم: ٥١٣، ص٢٠٧، بلفظ: «المسلمون أكفاء بعضهم لبعض»، عن جابر مرسلا.

⁽٤) رواه ابن ماجة، كتاب النكاح، باب الأكفاء، رقم: ٦٣٢/١، ١٩٦٧، والترمسذي، كتـــاب النكاح، باب إذا جاءكم من ترضون دينه فزوِّجوه، رقم: ١٠٨٥، ٣٩٥/٣، عن أبي هريـــرة. وقال: «هذا حديث حسن غريب».

ومن العيوب في النساء: الجنون والجذام والعَفَـــلُ^(١) والـــبرص والقَـــرَنُ والرَّتَقُ^(١)، وقيل: النخش^(١) في الأنف. وفي الرَّجل الجنون والعنَّـــة والخـــصاء وقطع الذَّكر.

وقالوا: من تزوَّج أختين مرَّة واحدة فلم يدخل بهما فـــلا صـــداق ولا ميراث، فإن دخل بهما فالصداق ولا ميراث؛ لأنَّهما غير زوجتين، وإن تزوَّج واحدة بعد واحدة فالأولى زوجته والآخرة ليست له بزوجة؛ لأنَّــه لا عقـــد عليها مع أختها، وإن دخل بالآخرة خرجت عنه ولها الصداق(٤).

ومن تزوَّج امرأة على أنَّه لا جماع فيه، ثمَّ أمضى عليها الجماع فله ذلك ولها الصداق كاملا.

ولو جاز بها مرَّة واحدة ثمَّ عجز بعد ذلك فلا تخرج عنه إلاَّ برأيه إن أحبَّ ذلك. وكذلك من جاز بامرأة ثمَّ عجز عن جماعها بعلَّة أذهبت ذلك، كالعنَّة ونحوها أُجِّلَ سَنَةً، فإن مضت السَّنة ولم يقدر على جماعها فلها الخروج منه والصداق بما نال منها؛ لأنَّ العجز جاء منه.

 ⁽١) «العَفَل نبات لحم ينبت في قُبُل المرأة، وهو القَرَنُ... ولا يكون في الأبكار، ولا يُصيب المرأة إلا بعدما تَلد». ابن منظور، اللسان، ٤٥٧/١١، مادَّة: «عفل».

⁽٢) الرَّتَق: التصاق حِتان المرأة فهي لا يُستطاع جِماعها. المصدر نفسه، ١١٤/١٠، مادَّة: «رتق».

 ⁽٣) النّخش في الأنف: الريح المنتنة التي تخرج منه. قال الشيخ نور الدين السالمي في جوهر النظام:
 والنخش أيضا وهو ريح الأنف

⁽٤) البسيوي، الجامع، ٢٦/٣.

[٥] - [مسألة في أذكر شيء في الرَّتَق

والرَّثْقَاء مؤجَّلة في علاج نفسها سنَة، فإن برئت من ذلك في هذا الأجل، وإلاَّ فله تركها في قول أكثرهم ينفسخ النكاح.

وقال بعض: يطلِّق؛ لأنَّه لو رضي المقام معها بعد المدَّة كانـــت زوجتــه، واحتجُّوا بقول عليِّ: إن شاء طلَّق وإن شاء أمسك^(۱).

ولو عجَّل فطلَّقها قبل تمام المدَّة كان لها نصف الــصَّداق، إلاَّ أن يكــون نظر أو لمس فلها الصَّداق كاملا. وكذلك لو مات أحدهما في المــدَّة كــان بينهما الميراث وعدَّة المتوفَّى عنها زوجها إذا مات الزَّوج.

وقالوا: إن أنكرت فقالت^(۲): إنَّها ليست برتقاء، فعليه البيِّنة يحضر^(۳) من عرف ذلك عنها من الرِّجال مُمَّن قد تزوَّجها، أو رجل وامرأتان، وإلاَّ حلفت أنَّها ليست برتقاء^(۱).

قال القاضي: أرى أن ينظرها الثُّقات من النِّساء، ويقبل قولهنَّ في ذلك.

[٦] — [مسألة في أذكر شيء في الرضاع

٨٣٥)- روي أنَّ النَّبيَّ على قال: «لا رضاع بعد فصال»(٥). فبعض قال: لا

⁽١) المصدر نفسه، ٢١/٣.

⁽٢) (ب): - «فقالت».

⁽٣) (ب): «بحضور».

⁽٤) المصدر نفسه، ٢٢/٣.

⁽٥) رواه **البيهقي،** كتاب الخلع، باب الطلاق قبل النكاح، رقم: ١٤٦٥٨، ٣١٩/٧، عن علميّ.

رضاع بعد فصال ولو فصل في الحسولين لقولسه تعسالى: ﴿حَسُونَكُنُ كَامِلَيْنِ ﴾ ثمَّ قال: ﴿فَإِنْ أَرَادًا فِصَالاً عَن تَرَاضٍ مِّنْهُمَسا ﴾ [القرة/٢٣٣] يعني في قولهم رحمهم الله: قبل الحولين (١). وبعض قال: لا رضاع بعسد الحولين، وإن فصل قبل تمامهما ورضع حرم فيهما (٢).

وما رضع من الثيِّب فهو رضاع، وما رضع من البكر من ماء فليس بشيء حتَّى يعلم أنَّه رضع لبنا.

۸۳٦)- وروي أنَّه قال ﷺ: «يحرم من الرَّضاع ما يحرم من النَّسب» (۲). فكذلك في آثارهم رحمهم الله أنَّ كلَّ ما حرَّمه النَّسب حرم بالرَّضاع (٤).

٨٣٧)- وروي أنَّ عقبة بن الحارث^(٥) من بني عبد مناف كان تزوَّج بـــأمِّ يحيى ثيِّبا فلمَّا دخل عليها قال: دخلت عليها امرأة فقالت: أرضـــعتكما،

وعبد الرزاق، كتاب الطلاق، باب لا رضاع بعد الفطام، رقم: ۱۳۹۰۱، ۲۱۸/۷، عن ابــن عبَّاس. قال الزيلعي: «الأصل أنَّه موقوف على عليٍّ وابن عبَّاس». نصب الراية: ۲۱۸/۳.

⁽١) البسيوي، الجامع، ٣/٥٥.

⁽٢) المصدر نفسه، ٣/٥٥.

⁽٣) رواه الربيع، كتاب النكاح، باب في الرضاع، رقـم: ٥٢٤، ص١٧١. والنــسائي، كتــاب النكاح، باب ما يحرم من الرضاع، رقم: ٣٣٠٢، ٩٩/٦، عن عائشة.

⁽٤) البسيوي، الجامع، ٣/٥٥.

⁽٥) عقبة بن الحارث بن عامر بن نوفل القرشي النوفلي. ينظر: ابن عبد البر، الاستيعاب، ترجمـــة رقم: ١٨٢٢، ٣/٧٣/٣.

فقلتُ لها: كذبت، ثمَّ أتيت إلى النَّبيِّ فَلَمُ فأخبرته الخبر فقلت: إنِّسي تروَّجت بأمِّ يحيى ثيِّبا ولم أجد من يخبرني بهذا الخبر، فأعرض عنِّسي، ثمَّ رددت الخبر، فأمر بضراقها. وسمعت في خبر آخر أنَّه قال للبَّبيِّ فَلَمَا: «فكيف وقد قائت»(۱).

ففي آثارهم رحمهم الله: أنَّ قول المرضعة يُقبل ما كانت، مـــا لم تكـــن متَّهَمة، لهذا الخبر^(۱). ومن رأي مشايخنا رحمهم الله بعمان ألاَّ يُقبل بعد الجواز إلاَّ العدلة^(۱).

قال القاضي: يعجبني ألاَّ يُقبل [قول] العدلة بعد الجواز إلاَّ أن تكون غائبة عن العقد.

⁽۱) رواه البخاري، كتاب الشهادات، باب إذا شهد شاهد أو شــهود بــشيء، رقــم: ۲٤٩٧، ۹۳٤/۲ . وأبو داود،، كتاب الأقضية، باب الشهادة في الرضاع، رقــم: ۳٦٠٣، ٢/ ٣٣٠، عن عقبة بن الحارث.

⁽٢) البسيوي، الجامع، ٦/٣٥.

⁽٣) المصدر نفسه.



[١] - [مسألة في المحيض - [١]

٨٣٨)- روي أنَّ النَّيَّ ﷺ قال: «من جامع امرأته يَّ المحيض - أو قال: وهي حائض - فقد ركب ذنبًا عظيما»(١).

۸۳۹)- وروي أنَّه قال ﷺ: «إنَّما أمرتكم أن تعتزلوا الضروج» (٢). فقد اختلف النَّاس في ذلك، فحرَّم قوم بالوطء في المحيض، ووقف بعض، ولم يحرِّم آخرون، وأوجبوا عليه الكفَّارة، وهم من أهل الخلاف (٣).

والجمهور من علمائنا رحمهم الله على التَّحريم (أ). وحجَّتهم في ذلك أنَّهم قالوا: نرى الله قد أباح التَّزويج للمطلَّقة بعد انقضاء العدَّة، فإذا عقد على المطلَّقة تزويجا في العدَّة حرمت عليه الأبدَ. فلو لم يحرِّمها لَنَهَى الله عن ذلك، فكذلك الحائض لَمَّا لهى الله ورسوله عن وطئها، ولهى رسوله عن السوطء في الدُّبر، كان الوطء لذلك مفسدًا على نفسه، لركوبه النهى.

وكذلك قالوا: لو أنَّ رجلا قتل من يرثه لَحَرُمَ عليه ميراثه؛ لأنَّــه عَجَــلَ

⁽۱) لم نقف على تخريجه. أورده البسيوي، الجامع، ٥١/٣.

⁽۲) لم نقف على تخريجه بهذا اللفظ. رواه مسلم، كتاب الحيض، باب حــواز غــسل رأس زوجها وترجيله، رقم: ۲٤٦/۱، ۳۰۲، وابن ماجه، كتاب الطهارة وسننها، باب مــا جاء في مؤاكلة الحائض وسؤرها، رقم: ٦٤٤، ٢١١/١، عن أنس، بلفظ: «اصنعوا كلًّ شيء إلاً النكاح».

⁽٣) البسيوي، الجامع، ٥٢/٣.

⁽٤) المصدر نفسه.

على ميراثه (۱) ورَكَبَ ما نُهِيَ عنه؛ فكذلك الوطء في الحييض (۱)؛ فقالوا: وجدنا الله تعالى حرَّم فروجا على الأبد، وفروجا إلى مدَّة، فمن تعدَّى ووطئ قبل المدَّة حَرُم.

وقالوا: إذا سبى رجل جاريةً أو اشتراها ثمَّ وطئ قبل أن يستبرئها حرمت عليه، وكذلك الحيض عندهم^(٣).

وقالوا: الجماع يُفسد الحجَّ، ويفسد الاعتكاف والصَّوم، كـلُّ ذلـك لركوب النَّهي (٤). ولهم حجج؛ وليس من شرط هذا الكتاب الإطالة.

قال القاضي: قد حفظت عن جدِّي قيس^(°) وعمِّي إبراهيم بن محمَّد رحمة الله عليهما أنَّ الواطئ في الحيض إذا وطئ تاب واستغفر، وإن عدد تساب واستغفر، فإن عاد في الرابعة حرمت عليه، وأنا أميل إلى هذا القول. والله أعلم.

٨٤٠)- وروي عن النَّبيِّ ﷺ أنَّ فاطمة بنت أبي حبيش ســـألته عـــن دم الاستحاضة فقال: «عروق»(٦).

وقال قوم: إنَّها أمُّ حبيب بنت جحش^(٧)، وقيل: إنَّهـــا زينــــب بنـــت

⁽١) في (أ) و(د): - «لأنه عجل عليه ميراثه». وفي (ج): «لأنه عجل عليه ميراثه».

⁽٢) المصدر نفسه.

⁽٣) ابن بركة، الجامع، ١٥٠/٢-١٥١.

⁽٤) البسيوي، الجامع، ٢/٣٥.

⁽٥) قيس بن سليمان تقدمت ترجمته.

⁽٦) تقدَّم تخريجه، ينظر رقم: ٥٧، ١٠٤، ١٠٥.

⁽٧) أُمُّ حبيب، ويقال: أمُّ حبيبة بنت جحش بن رئاب الأسدي. ينظر: ابن عبد البر، الاستيعاب،

 $(^{(1)})$ وقال قوم: إنَّها سهيلة بنت سهيل سهيل عند

ففي الأثر: أنَّ هؤلاء سألن النَّبيَّ ﷺ فأجاهِنَّ هذا الجواب للاتِّفاق عليه(٣).

- (٨٤١) وروي أنّه قال الله الحيض أسود ثخين يعرف، فإذا كان ذلك فأمسكي عن الصّلاة، فإذا كان الآخر فاغتسلي وصلّي» (1).
 هذا يدلُّ على أنَّ دم الحيض منفصل عن الاستحاضة.
- ٨٤٢) وروي أنَّه قال: «إذا أقبلت الحيضة فدعي الصَّلاة، وإذا أدبرت فاغتسلي وصلي» (٥٠). فبهذا يحتجُّ من قال: أقلُّ الحيض ساعة (٢٠)؛ لأنَّ النَّبيَّ عَلَيْهُ لَم يذكر وقتا. ويحتجُّ أيضا بهذا من قال: إنَّ المرأة إذا كان لها وقت معلوم ثمَّ رأت الطُّهر قبل تمامه أنَّها تغتسل وتصلّى (٧٠).

ترجمة رقم: ١٩٢٨/٤، ١٩٢٨/٤.

⁽۱) زينب بنت جحش بن رئاب بن يعمر، أمُّ المؤمنين، توفَّيت سنة ۲۰هـ. ينظر: ابسن سعد، الطبقات الكبرى، ۱۰۱/۸.

⁽٢) سهيلة بنت سهيل، ويقال لها: سهلة بنت سهيل، أو بنت سهل بن عمرو العامري. ينظر: ابسن عبد البر، الاستيعاب، رقم: ٣٣٨٩، ١٨٦٥/٤.

⁽٣) ابن بركة، الجامع، ٢٠٠/٢.

⁽٤) رواه الدارقطني، كتاب الحيض، باب جواز الصَّلاة مع خروج الدم، رقم: ٤، ٢٠٧/١، وابسن حبَّان، كتاب الحيض، باب الحيض والاستحاضة، رقم: ١٣٤٨، ٤/١٨٠، عن عائشة. قال ابن حجر: «قال النووي: إسناده على شرطهما، وقال البيهقي: هو حديث مسشهور». التلخيص الحبير، ١٧٠/١.

⁽٥) تقدَّم تخریجه، ینظر رقم: ۸۷، ۱۰۱، ۱۰۷، ۱۱۱.

⁽٦) ابن بركة، الجامع، ٢٢٦/٢.

⁽٧) المصدر نفسه، ٢٠١/٢.

وروي عن أمِّ عطيَّة - وكانت مَّن بايع النَّبي ﷺ، وكان لها قدر في الإسلام- أنَّها قالت: كنَّا نعدُّ الصفرة والكدرة حيضا. فلهذا قال بعض: ليستا بحيض. قال بعض: إن تقدَّمهما الحيض واتَّصلتا بأيَّام عادتها فهما حيض. قال آخرون: لا تكونان حيضا إلاَّ أن يتقدَّمهما الدَّم وتتَّصلان به أيَّام حيضتها (١).

قال القاضي: أميل إلى من جعلهما حيضا إذا تقدَّمهما الحيض.

٨٤٣) - وروي أنَّ حمنة بنت جحش استحيضت فقالت: يا رسول الله إنِّي أَثْجُّ اللهِ مِنْ أَثْجُّ اللهِ اللهِ إنِّي أَثْجُّ اللهِ اللهِ اللهِ الطَّلاة.

۸٤٤) - وروي أنَّه استحيضت زينب بنت جحش سبع سنين فكانت تمالًا مرْكَنَا (٢) معها حتَّى تَعْلُوَ حمرة الدَّم الماء، وأنَّها استفتت النَّبيَّ عَلَّهُ فقال: «إنَّها ليست بحيضة، فاغتسلى وصلِّى فإنَّه دم عرق»(١).

وقيل: امرأة طُلِّقت أو مات عنها زوجها، فاعتدَّت ثمَّ تزوَّجــت، فلمَّــا دخل بما الزَّوج ظهر حملها، فرُفعت إلى عمر ﷺ فجمع العجائز الـــدهريَّات،

⁽۱) المصدر نفسه، ۲۲۲/۲، ۲۳۱–۲۳۲.

⁽۲) رواه الربيع، كتاب الحيض، باب في المستحاضة، رقم: ٥٥٠، ص١٨١، عن ابن عبَّاس. وابن ماجة، كتاب الطَّهارة، باب ما جاء في البكر إذا ابتدئت مستحاضة، رقم: ٦٢٧، ٦٢٧، عن حمنة بنت ححش. وقد تقدَّم تخريج حديث مثله، ينظر رقم: ١٠٨.

تَلَجَّمي: شُدِّي لِحاما, وهو شبيه بقوله: استثفري; والاستثفار مَاخوذ من تُفَرِ الدَّابَّة, وشبَّه هـــذا اللحام بالثفر لأنه يكون تحت ذَنب الدَّابَّة. ابن سلاَّم، الغريب، ٢٧٩/١.

⁽٣) مركنًا: بالكسر: الإجَّانة التي تغسل فيها الثياب ونحوها. ابن منظــور، اللــسان، ١٨٦/١٣.. مادَّة: «ركن».

⁽٤) تقدَّم تخريجه، ينظر رقم: ١٠٥. ابن بركة، الجامع، ٢٣٦/٢.

ثُمُّ شاورهنَّ في أمرها، وأحضرها، وقلن لها: أكنت تحيضين؟ فقالـــت: نعـــم، فقلن: تلك لم تكن حيضا، إنَّما ذلك تريَّة كانت على رأس الولد، فلمَّا دخل الزَّوج ظهر الحمل.

قال القاضي: كلُّ امرأة هذا سبيلها تخرج من الـــزَّوج الآخـــر وتكـــون للأوَّل، إن كان طلاقها رجعيًّا، وإن انقضت عدَّقا وأرادها الآخر تزوَّجهـــا تزويجا جديدا يملك بها.

(١٤٥) - وروي أنّه قال على: «ما كان الله ليجعل حيضا مع حبل» (١٠). فلهذا قالوا: إنّ الدَّم مع الحبل ليس بحيض. وأوكدُ حجَّتِهم في هذا إجماع المسلمين أنَّ من طلَّق امرأته حاملا فإنَّما طلَّقها للسنَّة (٢٠).

ولا تحرم المرأة بوطء الخطأ في المحيض. وقد وجدت أنَّ المرأة إذا قالـــت لزوجها مرارا: أنا حائض، وهي كاذبة في قولها، ثمَّ وطئها كرهًا مـــن أجـــل ذلك، وكانت حائضا، أنَّها تحرم عليه، لأنَّها إن كانت كذبته فقد صـــدقته إذ قالت: أنا حائض، ووطئها(^{٣)}.

قال القاضي: لا أحرِّمها بذلك. والله أعلم.

ووجدت في الأثر: في جواب مسائل عن سعيد بن قريش يقول: وقد قيل عن الرَّبيع في رجل وطئ زوجته في الدُّبر وهو يرى أنَّه في فرج، وظنَّت المرأة أنَّ ذلك حلال مع علمها بذلك، فلم ير الرَّبيع بينهما فرقة. والله أعلم.

⁽١) رواه ابن أبي شيبة، رقم: ٦٠٥٤، ٢٧/٢. بلفظ قريب، عن عكرمة موقوفا.

⁽۲) ابن بركة، الجامع، ۲۰٦/۲.

⁽٣) البسيوي، الجامع، ١٩٩٣.

[٢] - [مسألة في ذكر شيء ممًّا قيل في النِّفاس

٨٤٦)- روت أمُّ سلمة زوجُ النَّبِيِّ اللَّبِيِّ النَّبِيِّ على النَّعِد في النِّفاس على عهد النَّبِيِّ النِّفارس على عهد النَّبِيِّ المُنْ الربعين يوما، ونطلى وجوهنا بالورس (١٠).

٨٤٧) - وروي من طريق آخر قالت: كنَّا نقعد أربعين يوما إلاَّ أن نرى الطُّهر قبل ذلك فنغتسل ونصلّي (٢). وعنها أنَّها قالت: تقعد النّـساء أربعين يوما.

فأكثر النَّفاس عند علمائنا رحمهم الله أربعين يوما(٣).

وفي آثارهم: إذا تمَّ للنّفاس ثلاثة مواليد على وقت واحد فذلك وقتها^(۱). وقالوا: على النَّافس أن تغتسل وتصلّى إن لم تر الدَّم^(۱).

وقالوا: كلُّ امرأة ترى الطُّهر البيِّن من الحيض أو النَّفاس في وقت الصَّلاة ولم يعقُب ذلك دمٌ فعليها أن تصلِّيها، فإن لم تصلِّها انتظارًا لرجعة فعليها

⁽۱) رواه الترمذي، كتاب الطَّهارة، باب ما جاء في كم تمكث النفــساء، رقــم: ۱۳۹، ۲۰٦/۱، ۲۰ ، وابن ماجة، كتاب الطهارة، باب النفساء كم تجلس، رقم: ۲۱۳/۱، ۱۳/۱، عن أمَّ سلمة. قال الزيلعي: «قال الحاكم: حديث صحيح الإسناد». نصب الراية، ۱۷٦/۱.

⁽٢) رواه ابن ماجة، كتاب الطَّهارة، باب النفساء كم تجلس، رقم: ٦٤٩، ٢١٣/١. والدارقطني، كتاب الحيض، باب جواز الصَّلاة مع خروج الدم السائل من البدن، رقم: ٦٦، ٢٢٠/١، عن أنس. بلفظ: «كان رسول الله ﷺ وقَّت للنفساء أربعين إلاَّ أن ترى الطهر قبل ذلك». قال ابن حجر: «قال الحاكم: حديث صحيح». التلخيص الحبير، ١٧١/١.

⁽٣) ابن بوكة، الجامع، ٢١٦/٢.

⁽٤) البسيوي، الجامع، ٣/٥٠.

⁽٥) ابن بركة، الجامع، ٢١٦/٢.

بدلها، وإن لم يراجعها الدَّم وتمَّ لها الطَّهر فتبدل كلَّ صلاة تركتها مذْ طهرت إلى أن اغتسلت.

وقيل: إنَّ طلحة تعرَّضت له امرأته في الأربعين، فقال: نُهينا أن نقرب النِّساء في الأربعين (١). والاحتياط في ذلك أحسن، ولم أعلم أحدا حرَّم ذلك. والله أعلم.

ووجدت عن إبراهيم بن قيس بن سليمان: أنَّ أقلَّ النَّفاس ساعة (٢).

وعن أبي إسحاق إبراهيم بن محمَّد: إنَّ أقله إحدى عشرة.

قال القاضي: أميل إلى قول من جعل أقلُّه ساعة.

⁽١) البسيوي، الجامع: ٢/٧٥

⁽٢) أورد ابن بركة هذا القول، في التقييد، (مخ)، ورقة ٢٦ظ. ونسبه إلى شيخه.



[١] - [مسألة في الكالق الطلاق

٨٤٨)- وروي عن النَّبِيِّ ﷺ أَنَّه قال: «إنَّ الله يكره الطلاق من غير عذر»(١).

٨٤٩)- وروي أنَّه قال ﷺ: «من طلَّق البدعة الزمناه بدعته» (٢٠).

ففي قولهم: إنَّ كلَّ مطلَّقة طلاقا بائنا أو ثلاثًا لا نفقة لها إلاَّ الحامل، وقد قيل غير ذلك^(٤).

⁽١) تقدُّم تخريجه، ينظر رقم: ٧٩٩.

⁽٢) رواه البيهقي في الكبرى، كتاب القسم والنشوز، باب ما جاء في طلاق السُنَّة وطلاق البدعــة، رقم: ٣٢٧/٧، ١٤٧٠، عن معاذ. والدارقطني، كتاب الطلاق والخلع والإيلاء وغيره، رقم: ١٣٠، ٤/٥٤، عن معاذ. قال المناوي: «قال في المطامح: سنده ضعيف...». فــيض القـــدير، ١٣٠، ١٧٦/٦. وقال ابن حجر: في سنده إسماعيل بن عباد «ذكره ابن حبَّان في الثقـــات». لـــسان الميزان، ٤٩٤/١.

⁽٣) رواه النسائي، كتاب الطلاق، باب الرُّخصة في ذلك، رقم: ٣٤٠٣، ٣٤٠٦، عن فاطمة بنت قيس. وأحمد، باقي مسند الأنصار، حديث فاطمة بنت قيس، رقم: ٢٧١٤٥، ٣٧٣/٦، عـن فاطمة بنت قيس. وأحمد، باقي مسند الأنصار، حديث فاطمة بنت قيس. قال الزيلعي: «قال ابن القطّان في كتابه: وهذه الزِّيادة الــــي هــــي: «إنَّمــا السُّكنى والتَّفقة لمن كان يملك الرّجعة»، إنّما زادها مجالد وحده من دون أصحاب الشَّعيّ؛ وقد أورده مسلم بدوفا... ورواه النسائي من حديث سعيد بن يزيد الأحمسيّ... وسعيد بن يزيـــد الأحمسيّ لم تثبت عدالته». نصب الراية، ٣٧٢/٣.

⁽٤) البسيوي، الجامع، ٧١/٣.

(٥٥١) - وروي أنَّ رجلا قال للنَّبِيِّ عَلَيْ: طلَّقت امرأي ألفا، فقال له السنَّبِيُّ «طلَّقت امرأت ثلاثًا، وتسعُمائة وسبعٌ وتسعون علي عمصية، وأنت ظالم لها، وظلمت نفسك»(۱)، فينبغي أن يكون الطلاق بالسُّنَّة.

٨٥٢)- وروي أنَّه قال على: «من طلَّق امراته ثلاثا قبل أن يجوز بها أنَّ الواحدة تبينها» (٢٠).

ففي قولهم: إنَّ الواحدة تبينها لأنَّها لا عدَّة عليها^(٣).

وقالوا: إذا قال لها: أنت طالق ثلاثا طلّقت بقوله: أنت طالق، ولا يلحقها قوله: ثلاثا، وله أن يراجعها بنكاح جديد، وتكون في تطليقتين^(٤).

⁽۱) رواه الدارقطني، كتاب الطلاق والخلع والإيلاء وغيره، رقم: ٥٣، ٢٠/٤، عــن عبـادة بــن الصامت، ما يقاربه معنى، بلفظ: قال عبادة: طلَّق بعض آبائي امرأته ألفا، فانطلق بنوه إلى رسول الله عنى الله عنى الله عنى أبانا طلَّق أمَّنا ألفا، فهل له من مخرج؟ فقال: «إنَّ أباكم لم يتَّق الله فيجعل له من أمره مخرجا، بانت منه بثلاث السُّنَّة، وتسعمائة وسبعة وتسعون إثم في عنقه». وعبد الرزاق، رقم: ٣٩٣/٦، ١١٣٣، عن عبادة. بلفظ مقارب. قال الهيثمي: «رواه كلــه الطبراني وفيه عبيد الله بن الوليد الوصافي العجلي وهو ضعيف». مجمع الزوائد، ٣٣٨/٤.

⁽٢) لم نقف عليه حديثا مرفوعا. وقد روى مالك معناه في الموطّأ، كتاب الطلاق، باب طلاق البكر، رقم: ١١٨٢، ٥٧١/٢، بلفظ: «إنَّ رجلا من أهل البادية طلَّق امرأته ثلاثا قبل أن يدخل بها... فقال أبو هريرة: الواحدة تبينها، والثّلاثة تحرِّمها حتَّى تنكح زوجا غيره. وقال ابن عبَّاس مثل ذلك». وابن أبي شيبة، كتاب الطلاق، ٢٦/٤، موقوفا على ابن عبَّاس وابن مسعود، بمعناه.

⁽٣) البسيوي، الجامع، ٧١/٣.

⁽٤) المصدر نفسه، ٧١/٣.

ومن لَفَظَ لفظةً وشكَّ و لم يدر أهي طلقة أم لا، فإنَّها لا تكون طلقة حتَّى يصحَّ ذلك.

ومن طلَّق امرأته تطليقة فلمَّا دنا انقضاء عدَّمَا طلَّقها أخرى فإنَّها تطلَّق أيضا، وتخرج من زوجها بانقضاء عدَّة التطليقة الأولى، فقد احتاط لها بعض، فقال: لا تتزوَّج حتَّى تنقضي عدَّمَا بهذه التطليقة الآخرة.

 $(^{\circ})^{-}$ وروي أنَّه قال $(^{\circ})$: «لا طلاق ولا عتاق فيما لا يملك» $(^{\circ})$.

ففي آثارهم: أنَّ من قال: إذا تزوَّجتُ فلانة فهي طالق، أنَّها لا تطلَّــق. فقد قال بعض: تطلَّق؛ لأنَّ اليمين معلَّقة بالفعل(٢).

وقالوا: من قال إن اشتريتُ عبدَ فلان فهو حرٌّ، فلا يعتق، ولكن إذا قال: إن بعتُ عبدي فهو حرٌّ، فإنَّه عندهم يعتق عندما يقول: قد بعتك هذا العبد، من قبل أن يصل إلى المشتري.

قال القاضي: أقول: إنَّها لا تطلَّق، ولا العبد يعتق إذا قال: إن اشـــتريتك؛ لأنَّه لا عقد على ما لا يملك.

٨٥٤)- وروي أنَّه قال ﷺ: «لا حنث على مُغتَصبي» (٣).

⁽۱) رواه الوبيع، كتاب النّكاح، باب في الأولياء، رقم: ٥١٠، ص٢٠٦، عن ابن عبّاس، بلفظ: «لا طلاق إلاَّ بعد نكاح، ولا ظهار إلاَّ بعد نكاح، ولا عتاق إلاَّ بعد ملك، ولا نكاح إلاَّ بسوليًّ وصداق وبيّنة». وابن ماجه، كتاب الطلاق، باب لا طلاق قبل النكاح، رقم، رقم، بلفظ: «لا طلاق قبل نكاح، ولا عتق قبل ملك».

⁽٢) البسيوي، الجامع، ٧٥/٣-٧٦.

⁽٣) لم نقف على تخريجه. أورده البسيوي، الجامع، ٢٠٠/٤.

٥٥٨)- وروي أنَّه قال ﷺ: «ليس على مقهور عقد ولا عهد»(١).

فلهذا الخبر من أكرهه السلطان أن يحلف فلا حنث عليه في كلّ ما كان ظالما له فيه من القول خاصَّة. وأمَّا التَّقيَّة في الفعل فقيل: إنَّه غير معذور. والفعل مثل أن يقول: أقتلُ هذا الرَّجل، وهو ظالم له، أو إزْن بهذه المرأة، فإنَّه لا يجوز له فعله، فعليه الأرش والعقر، ولا حدَّ في مثل هذا ألاً.

وأمًّا إن أكرهه على شرب الخمر أو أكل لحم الخترير ففيه اختلاف(٣).

وأما القول فقيل: إنَّ من أخذه الجبَّار بعتق عبده أو بطلاق امرأته أو بيـــع ماله أو نحو هذا فإنَّه لا يلزمه عتاق ولا طلاق ولا فوت مال(¹⁾.

ذلك، ولو أنَّ رجلا حلف لا يشرب اليوم الماء أو على شيء يجوز له فعله ثمَّ أكرهه الجبَّار أن يشرب الماء فلا طلاق عليه ونحو هذا.

وكذلك قالوا: لو أنَّ الجَبَّار قال لرجل: بلغيني أنَّ في مترلك رجلا فأظهرين، وكان يعلم أنَّ الجَبَّار يريد قتله فحلف يمينا ما هو في بيته فإنَّ امرأته لا تطلَّق في مثل هذا^(٥).

وكذلك قالوا: لو أنَّ امرأته دلَّته بحبل ثمَّ قالت: إن لم تطلِّقني أرسلتك، ثمَّ طلَّقها أنَّها لا تطلَّق. وأشباه هذا مثل أن يقول له عبده: إن لم تعتقني طرحتك

⁽١) لم نقف على تخريجه. أورده البسيوي، الجامع، ٢٠١/٤.

⁽٢) البسيوي، الجامع، ١٠٧/٣؛ ٢٠٠٨، ٢٠٢-٢٠٣.

⁽٣) المصدر نفسه، ٢٠١/٤.

⁽٤) المصدر نفسه، ٢٠٤/٤.

⁽٥) المصدر نفسه، ٢٠٣/٤.

في البحر وهما في المركب، إلا أن يطلقها أكثر من واحدة لزمه ما فوقها إذا لم يسأله ذلك. قال محمَّد بن محبوب: تبقى معه بواحدة إن طلَّقها ثلاثا(١).

قال أبو زياد: أن يطلُّقها واحدة فإن سأله فيزيد عليه.

[٢] — [مسألة في أذكر شيء في الخلع والبرآن

وهما الفدية بشيء.

٨٥٦)- وروي أنَّ النَّبيَّ عَلَيْ قال: «المختلعات من المنافقات»(٢).

ففي آثارهم إن اختلعت من غير إساءة (٣).

٨٥٧)- وروي أنَّ النَّبيَّ ﷺ خالع بين ثابت بن قيس بن شماس الأنـــصاريِّ وامرأته أمِّ حبيبة بنت عبد الله بن أبي قيس، وقيل: ابنة سهيل^(١)، وذلـــك

⁽١) المصدر نفسه، ٢٠٤/٤.

⁽۲) رواه الوبيع، في الأخبار المقاطيع عن جابر بن زيد رحمه الله في الإيمان والنّفاق، رقم: ٩٣٧، ص٢٦، عن جابر بن زيد مرسلا، بلفظ: «إنَّ المختلعات والمنتزعات من المنافقات». والترمذي، كتاب الطلاق واللعان، باب ما جاء في المختلعات، رقم الله الوجه عن ثوبان، بلفظ: «المختلعات هنَّ المنافقات». وقال: «هذا حديث غريب من هذا الوجه وليس إسناده بالقويّ». ورواه أبو داود، كتاب الطلاق، باب في الخلع، رقم المراه بالمرأة سألت زوجها طلاقا في غير ما بأس فحرام عليها رائحة الجنَّة». قال ابن حجر: «رواه أصحاب السُّنن وصحَّحه ابن حزيمة وابن حبَّان...». فتح الباري، ٢٧٨٩ ع-٤٠٣.

⁽٣) البسيوي، الجامع، ١٠٧/٣.

⁽٤) **حبيبة بنت سهل** بن ثعلبة بن الحارث الأنصاريَّة. ينظر: **ابن حج**ر، الإصابة، ترجمـــة رقـــم: ٥٧٦/٧، ١١٠٢٦.

أنّها كانت مبغضة له، فكلّما شكت إلى أبيها قال لها: اتّقي الله وارجعي إلى زوجك؛ حتّى شكت إلى النّبيِّ فقال له النّبيُّ فقال له النّبيُّ فقال له عيرك، فقال له: يا رسول الله، ما أحد أحبُّ إلى منها غيرك، وإنّي لمحسن إليها جهدي»، فقال لها في عمل ما تقولين؟ فقالت: صدق، ولكن أخاف أن أعصي الله في الإسلام، وكان قد أنقدها حديقة نخل، ولكن أخاف أن أعصي الله في الإسلام، وكان قد أنقدها حديقة نخل، فقال لها النّبيُّ في: تردّين عليه؟ قالت: نعم وأزيده، فقال النبيُّ في في الإسلام فيما قيل.

ولهذا الخبر قال بعضهم: لا يجوز أن تخالع امرأة على أكثر من الــصداق. وقال بعض: يجوز أن الله تعالى: ﴿فَلاَ جُنَاحَ عَلَيْهِمَـا فِيمَـا افْتَــدَتْ بِهِ البقرة/ ٢٢٩].

قال القاضي: لا يعجبني أن تفتدي بأكثر من صداقها، إلا أن يكون قد قبض، فما قبض فهو له.

ففي قولهم: إنَّ البرآن الذي ذكره الله تعالى هو أن تقول المرأة: قد خالعته على ما تزوَّجني عليه، أو خالعته على كذا وكذا، ويقول الزوج: قد قبلت، وخالعتُها على ذلك (٣).

⁽۱) رواه **الربيع،** كتاب الطّلاق، باب في الخلع والنّفقة، رقم: ٥٣٤، ص٢١-٢١٥، عـــن ابـــن عبّاس. و**البخاري،** كتاب الطلاق، باب الخلع وكيف الطلاق فيـــه، رقـــم: ٤٩٧١-٤٩٧٣، عن ابن عبَّاس.

⁽۲) البسيوي، الجامع، ۱۰۸/۳.

⁽٣) المصدر نفسه، ١٠٩/٣.

أو تقول المرأة: قد أبرأته من صداقي أو حقّي، أو على كذا وكذا ما أبـــرأ إلى نفسى، ويقول الرَّحل: قد أبرأت لها نفسها بتطليقة.

وفي قولهم: إنَّها لو قالت له هكذا، وقال: قبلت البرآن من حقَّها ولا أبرأ لها نفسها أنَّها لا تطلَّق ولا يذهب حقُّها(١).

وقالوا: إذا قعدا للخلع ثمَّ قال أحدهما: قد أبرأتك، وقال الآخر: قد أبرأتك، وقع الخلع ثمَّ قال أحدهما: له: أبرأتك من حقّي على أن تطلّقني ثلاثا، فقال: قبلتُ، قاما على ذلك؛ فقيل: إنَّه ليس بشيء. وإن قال: قبلتُ وطلَّقها واحدة، فبعض قال: برآن، فله أن يردَّها إن طلبت ذلك. وإن قال: قبلتُ لا أطلّقك، فلا برآن ولا طلاق (٣).

وكلُّ ما دخل فيه الفدية فهو خلع، وما لم تكن فيه الفدية فهو طلاق.

[٣] - مسألة في نفقة النساء وكسوتهنَّ

نفقة المرأة على زوجها، كما قال الله تعالى: ﴿عَلَى الْمُوسِعِ قَدَرُهُ وَعَلَى الْمُوسِعِ قَدَرُهُ وَعَلَى الْمُقْتِرِ قَدَرُهُ ﴾ [البقرة/ ٢٣٦]. والذي وجدت عن أكثرهم أنَّ لها كلَّ يوم ربعُ صاعَ من حَبِّ ومن تمر^(٤).

وقال بعض: على الفقير لزوجته نفقة شاري في مصره، وَمَنِّ مِـــنْ تمـــر، يعطيها في زمان الذُّرَة، وفي زمان البُرِّ بُرُّا.

⁽۱) المصدر نفسه، ۱۱۰/۳.

⁽٢) المصدر نفسه.

⁽٣) المصدر نفسه.

⁽٤) ابن جعفر، الجامع، ١٧١/٤.

وقيل: إنَّ لها الإدام والدهن على قدر ما يرى الإمام، أو قال: الحساكم (١). وقال بعض: لا إدام لها.

ويعطيها نفقتها كلَّ يوم، إلاَّ أن يتَّفقا لأسبوع أو لشهر أو ما شاء الله. وعليه صنع طعامها، إلاَّ أن تريد أن تصنع لنفسها أحضر لها كلَّ ما تحتاج إليه، من تنُّور وحطب وآنية وماء. ولها فراش مثلها. وإن كانت مَّن يُخدم أعطاها الخادم، وتكون أنثى، وعليه نفقتها. وعليه ما تحتاج إليه من الماء لطعامها وصلاتها وغسلها وغسل ثيابها.

ولا يمنعها مَمَّن يدخل عليها مِن رَحِمِها، أو طالب بالمعروف. ولا يضارُّها في نفسها. ولا تُمنعه فسها، ولا تُدخل بَيته من يكره مَّمًا له أن يمنعه.

وأمًّا الكسوة فقد قيل: ستَّة أثواب؛ إزار وقميصان وجلبابان وخمار. وقيل: أربعة؛ إزار ودرع وخمار وجلباب^(۲). يكون لها ذلك في كلِّ سنة، فما أتلفت هي بنفسها فلا بدل عليه، فما كان بسرقة أو حرق أو هدم، فقد قيل: لا بدل عليه إن كان أعطاها بحكم الحاكم، وإن كان أعطاها بغير حكم الحاكم فعليه البدل^(۱). وقيل: إذا كان موسرا فعليه صبغ ثيابها، وقال بعض: ليس عليه ذلك⁽¹⁾. والله أعلم.

⁽١) الكندي، المصنَّف، ٣٩/٣٥.

⁽٢) المصدر نفسه، ٣٥/٥٥.

⁽٣) المصدر نفسه، ٣٥ /٥٥-٥٦.

⁽٤) أبو الحواري، الجامع، ٩٦/٣.

[٤] - مسألة في نفقة الوالدين على ولدهما ونفقته عليهما

قيل: إنَّ على الوالد نفقة ولده الذَّكر ما لم يبلغ الحُلُم، فإذا بلغ الحلم فـــلا نفقة عليه، إلاَّ أن تكون به علَّة تمنعه من الكسبة فعليه نفقته وكسوته.

ونفقته مَدُّ من برِّ، ومَنِّ مِنْ تمر. وكسوته ثوبان في السنة. وإن لم يكن للأب مال أطعمهم وكساهم مَّما يجد.

وأمَّا الأنثى فنفقتها على أبيها ما دامت في حِحْــره، وإن كانـــت بالغــة فنفقتها كنفقة الذَّكر. وكسوتها أربعة أثواب في الـــسنة؛ إزار ودرع وخمـــار وجلباب. والحكم في ثياب الزوجة.

وإن اعتزلت أباها وكرهت أن تكون معه فلا نفقة لها عليه، وإن كان هو الكاره لها فعليه نفقتها وكسوتها.

وأمَّا إذا تزوَّجن ثمُّ طُلِّقن أو مات عنهنَّ أزواجهنَّ ففيه اخـــتلاف. قـــال بعض: إن لم تقدر على المكسبة لزم أباها نفقتها وكسوتها، وإن قدرت فـــلا شيء عليه.

قال أبو الحواري(١): إذا كان له مال لزمه ذلك، وإلاَّ فلا شيء لها عليه.

⁽۱) أبو الحواري (ت: أول ق٤هـــ/۱۰م) محمَّد بن الحواري بن عثمان، أبو الحواري: عالم، فقيه، تقي ورع. من قرية تنوف بتروى من عُمان. أخذ العلم عن محمد بـــن محبــوب وأبي المــؤثر الصلت بن خميس وغيرهما. وأخذ عنه أبو الحسن محمَّد بن الحسن. من آثاره: «الدراية وكــــز العناية... في تفسير خمسمائة آيـــة» ط، و«حـــامع أبي الحـــواري» ط، و«ســـيرة إلى أهـــل حضرموت» ط. السعدي، معجم الفقهاء، ترجمة رقم: ٧١٠، ٣/٣٠. قسم المشرق.

[٥] - مسألة لي نفقة الولد على الوالدين]

وأمَّا الوالدان فقيل: إذا لم يكن لهما مال وكان لأولادهما مال أنفق الولد الله عليهما وإن كانا صحيحين. وإن لم يكن لولدهما مال فلا شيء على الولد إلاً أن يكونا في حال العجز عن المكسبة لمرض أو ضعف وكان الولد يقدر على ذلك قام بأمرهما. والله أعلم.

[٦] - مسألة في نفقة الصبيان

ووجدت أنَّه يفرض للصَّبِيِّ ما دام مرضعا في الشهر من درهمين إلى ثلاثة، بلا دهن ولا غيره. وله إذا أكل الطعام ثُلث نفقته، وإذا بلغ طوله أربعة أشبار إلى خمسة ونصف فله إلى أربعة ونصف فله نصف نفقته، ومن خمسة أشبار إلى خمسة ونصف فله ثلثا نفقته، ومن ستَّة إلى ستَّة وشيء ثلاثة أرباع نفقة، وإذا بلغ سبعة أشبار فله النفقة التَّامَّة. وقيل: إذا لم يبلغ الحلم نقص من النفقة التامَّة قليل.

[٧] - مسألة لي حضانة الولد]

والأمُّ أولى بولدها. ومؤنته على أبيه ما لم ترتدَّ الأمُّ أو تتزوَّج.

[٨] - مسألة في الظهار والإيلاء

والظّهار: هو أن يقول الرَّجل: امرأته عليه كظهر أمِّه، أو كظهر من يحرم عليه الأبد في قول.

٨٥٨)- وروي أنَّ أوَّل لزوم الظهار شكاية خولة بنت حكـــيم(١) امـــرأة

⁽١) خولة بنت حكيم بن أميَّة بن حارثة بن الأوقص، تكنَّى بأمِّ شريك، ويقال لها: خويلة. ينظــر:

أوس بن الصَّامت (') شكت إلى النَّبيِّ ﷺ حين ظاهر عنها فأنزل الله تعالى: ﴿قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ التِي تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا وَتَشْتَكِي إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ يَسْمَعُ تَحَاوُرَكُمَآ إِنَّ اللَّهُ سَمِيعٌ بَصِيرٌ ﴾ [الجادلة/١]('').

وقيل: إنَّ النَّبِيَ عَلَى قَال: «أن تقدم ما قدَّم الله في كتابه»، فقال الرَّجل: لا أجد، واعتذر من جميع ذلك. وقيل: إنَّ النَّبيَ عَلَى أمر له بصدقة بني زريق كلها أن يأخذها، وأمره أن يطعم ستِّين مسكينا عن كفَّارة ظهاره، ويستعين بالباقي على زمانه (٢).

٨٥٩)- وروي أنَّ رجلا قال للنَّبيِّ عَلَيْ: يا رسول الله، ظاهرت عن امرأي ولم أجد عتقا فأطعمت ستِّين مسكينا غداء، ثمَّ عجلت فجامعت امرأي. فقال له النَّبيُّ عَلَيْ: «فما أنت جديرأن تصنع، اذهب فعَشِّهم ولا بأس عليك في أهلك» (٤).

ابن حجر، الإصابة، ترجمة رقم: ١١١١٣، ٢٢١/٧.

⁽١) أوس بن الصَّامت بن قيس بن أصرم الأنصاري أخو عبادة بن الصامت. توفّي سنة ٣٤هــــــ بالرملة. ينظر: ابن حجر، الإصابة، ترجمة رقم: ٣٤٢، ١٥٦/١.

 ⁽۲) ينظر: الحاكم، تفسير سورة المحادلة، رقم: ۳۷۹۱، ۳۲۹۲، ۵۲۳/۲ عن عائشة. الطبري، التفـــسير،
 ۱/۲۸ - ۲.

⁽٣) رواه الترمذي، كتاب التفسير، باب ومن سورة المحادلة، رقم: ٣٢٩٩، ٥/٥،٤، بمعناه، عـن سلمة بن صخر، وهو صاحب القصَّة وليس أوس بن الصَّامت. وعند أبي داود، كتاب الطلاق، باب في الظهار، رقم: ٢٢١٣، ٢/٥/٥، عن سلمة. قال الترمذي: «حديث حسن». وأورده البسيوي، الجامع، ١٢٥/٣، بلفظ: «صدقة بني رزق».

⁽٤) لم نقف على تخريجه. أورده البسيوي، الجامع، ١٢٧/٣.

ففي قولهم: إنَّ هذا الذي يطعم ستِّين مسكينا كما قال الله تعالى، فأمَّا من أطعم ثلاثين مسكينا، وقالوا: ولو أكلتين ووطئ فسدت عليه. ولا يطعم في الكفَّارة إلاَّ من يأخذ حوزته من الطعام (١).

وقالوا: من ظاهر وله عبيد و لم يكفّر حتَّى ماتوا لم يُحْزِه الـــصَّوم، ومــن لزمه الصَّوم فمضى شهران فلم يصم ثمَّ مرض في الشهرين الآخرين لم يُحْــزِه الإطعام. ومن ظاهر من أمته و لم يجد ما يعتق أعتقها ولا يجزيه الصيام (٢).

قال القاضي: لا يلحق الأمة الظهار ولا الإيلاء.

وقد أجازوا في الظّهار عتقَ عبد وَلَده، وعتقَ أعورِ عين إذا كان سليم الجوارح يقدر على المكسبة، وعتق الصبيّ إذا عاله إلى بلوغه، وإن مات عال صبيًا إلى بلوغه، أو يجعله في رقبة أحرى، أو يفرّقه على الفقراء^(١).

وعتق المدبَّر في الظِّهار لا يجوز. وقد قيل بعتق رقبة يهوديَّة أو نصرانيَّة في قول بعض (٤). ويجزيه أن يعتق عبدا له فيه شريك إذا نوى أن يضمن حصَّة شريكه.

وإذا ظاهر من أربع نسوة مرَّة فكفَّارتهنَّ واحدة.

ولا طلاق للعبد ولا ظهار ولا إيلاء إلاَّ بإذن سيِّده. فإذا أذن له ســـيِّده فآلى، فقيل: إنَّ أجلها شهران، وقيل: أربعة (°).

⁽١) البسيوي، الجامع، ١٢٧/٣.

⁽٢) المصدر نفسه، ١٢٥/٣.

⁽٣) المصدر نفسه، ١٢٤/٣–١٢٥.

⁽٤) المصدر نفسه، ١٢٤/٣.

⁽٥) المصدر نفسه، ١٢٠/٣.

وقيل: من قال: امرأته عليه كأمّه ثلاثة أقاويل، قال بعضهم: فيها الكفّارة ولا حدَّ عليه. وقال بعض: يمين مرسلة؛ إطعام عشرة مساكين أو صيام ثلاثــة أيّام. وقال بعض: ليس ذلك بشيء، وبه قال جابر بن زيد رحمه الله.

وأمَّا الإيلاء: فهو أن يحلف الرَّجل بشيء ممَّا يمنعه عن وطء امرأته. فـإذا حلف عن وطئها وتَرَكَهَا حتَّى تمضي أربعة أشهر بانت منه بتطليقة بائنـة، لا عدَّة عليها غيرها، كذا وجدت في جامع الشيخ أبي الحسن (١).

وإن فاء إليها وجامعها فليكفِّر [عن] يمينه. وإن كان حلف عن جماعها بطلاقها، ومضت أربعة أشهر بانت منه وحلَّت لللازواج. وإن جامعها في الأربعة وأمضى الجماع حرمت عليه الأبَدَ، لكن يؤمر إذا أراد أن يفيء إلى زوجته أن يجامعها بقدر ما يلتقي الختانان ثمَّ تطلَّق، ثمَّ يسترجعها وحلَّت له، وذلك إذا كان الطلاق واحدة أو اثنتين. وأمَّا إن كان حلف بطلاق الثلاث ثمَّ طعن حنث، وإن أمضى الجماع حرمت عليه الأبد، وإن تركها حتَّى تميضي أربعة أشهر، قال: تَبينُ بواحدة، وقال آخرون: بالثلاث ".

قال القاضي: أميل إلى قول من جعلها واحدة.

وإن كان الْمُولِي في سجن أو سفر أو هربت منه زوجته وأراد أن يفييء أَشْهَدَ بذلك، وأنه لم يمنعها من جماعها غير هذه العلل.

وقالوا: المريض يلمس فرجها. وقيل: يشهد إذا كان عاجزا(٣).

⁽١) المصدر نفسه، ١١٤/٣-١١٥.

⁽٢) المصدر نفسه، ١١٧/٣.

⁽٣) المصدر نفسه، ١١٥/٣-١١٦.

وكلُّ طلاق تُمكن الرجعة فيه فالطلاق والإيلاء والظهار يلحقه.

وقال: من آلى من أمته التي يطأها فله وطؤها، ويكفّر عــن يمينــه، فليست كالحرّة (١).

ومن حلف يمينا يمنعه من وطء امرأته شهرا أو أقلَّ أو أكثر مُمَّا لم يكنن أربعة أشهر وأكثر، ثمَّ لم يطأها، أنَّها لا تحرم عليه ولا تبين؛ لأنَّه يمكنه جماعها في الأربعة.

وكذلك من حلف عن وطئها سنة إلا يوما، ثم مضت السنة ولم يطأها أنها لا تبين؛ لأنها مباحة له بذلك اليوم. فإن وطئها ولم يبق من السنة إلا أقل من أربعة أشهر ثم أمسك حتى تمضي السنة فلا تبين. وإن وطئ وعاد أربعة أشهر فما فوقها فإنها تبين منه في الأربعة إذا مضت السنة.

[٩] - [مسألة في أذكر شيء في الخيار

٨٦٠)- روي أنَّ رسول الله على خيّر نساءه فاخترنه، فلم يكن طلاقا(٢).

وعن ابن مسعود وعمر بن الخطَّاب وعائشة ﴿ أَنَّ مَــن حَيَّــر امرأتــه فاختارت نفسها فهي تطليقة، فله عليها الرجعة في العدَّة بــالمهر الأوَّل، فــإن اختارت زوجها فليس بتطليقة.

⁽۱) المصدر نفسه، ۱۲۰/۳.

⁽٢) رواه الشيخان، واللفظ لمسلم. البخاري، كتاب النكاح، باب موعظة الرَّجل ابنته لحال زوجها، رقم: ١٩٩٢/٥، ١٩٩٢/٥، عن ابن عبَّاس. ومسلم، كتاب الطلاق، باب بيان أنَّ تخيير امرأته لا يكون طلاقا إلاَّ بالنِّــيَّة، رقم: ١١٠٤/٧، ١١٠٤/١، عن عائشة.

وفي كتاب أبي المؤثر رحمه الله عن زيد أنَّه قال: إن اختارت نفسها فهـــي تبين بتطليقة بائنة، تكون أملك بنفسها.

٨٦١) - وروي أنَّه قال لَهُ لعائـــشة رضـــي الله عنـــها: ماذا عليك ألا تعجلِي حتَّى تستأمري أباك، فقيل: فقالت: لا أريد أن أستأمر، بـــل أختار الله ورسوله والدار الآخرة. واتَّبعتها نساء النَّبيِّ عَلَيْهِ (۱).

٨٦٢) - وروي أنَّ عائشة رضي الله عنها قالت: حيَّرنا رسول الله ﷺ، فاخترناه فلم يَرَ ذلك طلاقا^{٢١)}. فلهذا الخبر من خيَّر زوجته فاختارته لم يكن طلاقا في قولهم.

وعلماؤنا رحمهم الله يقولون: إن قامت من مجلسها الذي خيِّرت فيـــه أو فارقها أو جامعها أو انتزعه منها قبل أن تختار نفسها فلا خيار لها^(٣).

وفي قولهم: لو حيَّرها وهي قائمة فقعدت، أو متَّكتة فاستوت، أو مستلقية فقعدت، أنَّ ذلك لا يبطل خيارها.

⁽۱) هذا جزء من الحديث السابق برواية البخاري، وورد أيضا عنده، كتاب التفسير، باب قوله: ﴿يَاۤ أَيسُهَا النَّبِيُّ قُلِّ لأَزْوَاجِكَ إِن كُنتُنَّ تُرِدْنَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا فَتَعَالَيْنَ أُمَتِّعْكُنَّ وَلَهَ: ١٧٩٦/٤ وَأُسَرِّحْكُنَّ سَرَاحًا جَمِيلاً﴾ [الأحزاب/ ٢٨]، رقم: ١٠٥٧–١٠٤، ١١٣/٢، عنها أيضا. عائشة. ومسلم، نفس الكتاب والباب السابقين، رقم: ١١٤٧٥، ١١٣/٢، عنها أيضا. البسيوي، الجامع، ١٣٤/٣.

⁽٢) رواه الشيخان البخاري، كتاب الطلاق، باب من خيَّــر نــساءه، رقــم: ٤٩٦٢-٤٩٦٣، ٥/٥ رواه الشيخان البخاري، كتاب الطلاق، باب بيان أنَّ تخيير امرأته لا يكون طلاقا إلاَّ بالنِّــيَّة، رقم: ٧٧٧، ١٠٤/٢، عن عائشة.

⁽٣) البسيوي، الجامع، ١٣٤/٣-١٣٥.

وقال بعض أهل الخلاف: لو أكلت أو كانت قاعدة فقامــت أنَّهــا يبطل خيارها.

وحجَّة علمائنا أنَّه لا يبطله الاشتغال به، بل يبطله الاشتغال بغـــيره؛ لأنَّ قُول النَّبيِّ فَهُمُ لعائشة رضي الله عنها: «ماذا عليك لو شاورت أباك»، هـــو شغل في الخيار لا لغيره، فلو كان لغيره بطل الخيار.

وقد قالوا: إن حيَّرها وهي راكبة دابَّة، فسارت الدَّابَّة بطل حيارها. وأمَّـــا السفينة عندهم فحتَّى تقوم من مجلسها (١٠).

[١٠] - [مسألة في اذكرشيء من الخيار في الإماء

٨٦٣)- روي أنَّ رسول الله عَلَيُّ جعل لبريرة (٢) الخيار حين عُتقت، فاختارت نفسها، فأجاز الخيار وأوجب عليها عدَّة الحرَّة (٣).

٨٦٤) - وروي أنَّ النَّبَيَّ ﷺ قال لبريرة: «ترجعين إلى زوجك مغيث»، قالت: بأمرك؟ فقال: «إنَّما أنا شفيع»، فأبت أن ترجع إليه (١٠).

⁽١) البسيوي، الجامع، ١٣٥/٣.

⁽٢) بريرة مولاة عائشة رضى الله عنها. ينظر: ابن حجر، الإصابة، ترجمة رقم: ١٠٩٢٨، ٥٣٥/٧.

⁽٣) تعدَّدت روايات تخييره على لبريرة في الصحاح والسنن والمسانيد. ولكنَّ التنصيص على عددًة الحرَّة ذكرها الطبراني في الأوسط، رقم: ٣٢٢/٢، ٢١٠٣، عن عائشة. وأحمد، من مسند بني هاشم، بداية مسند عبد الله بن العبّاس، رقم: ٣٤٠٥، ٣٦١/١، عن ابن عبّاس. قال الهيثمسي: «في الصحيح بعضه. رواه أحمد والطبراني في الأوسط، ورجال أحمد رجال الصحيح». مجمسع الزوائد، ٣٤٢/٤.

⁽٤) رواه النسائي، كتاب آداب القضاة، شفاعة الحاكم للخصوم قبل فصل الحكم، رقـــم: ٤١٧.٥،

٥٦٥) - وروي أنّه عنها اشترها لتُعتقها، فاشترط البائع الولاء، فقال النّبيُّ عائسشة رضي الله عنها اشترها لتُعتقها، فاشترط البائع الولاء، فقال النّبيُّ على «الولاء لمن أعتق». وأنّها حين عُتقت خيّرها فاختارت نفسها، وأنّه أمرها أن تعتد ثلاث حيض. وأنّه دخل على عائشة رضي الله عنها وسألها عن شيء، قالت: ما عندنا إلا لحم لبريرة من الصدقة، فقال على على عليه (۱).

وفي قولهم: من حيَّر زوجته وهي أمة فاختـــارت نفــسها أنَّ ذلـــك إلى سيِّدها، فإن أمضاه مضى.

وقد قيل: إن حيَّرها بينه وبين نفسها وجعل طلاقها بيدها يريد الطلاق، فاختارت نفسها، وقع الطلاق ولو كره سيِّدها^(٢). والأمة إذا عتقــت فلها الخيار إذا كانت مع العبد.

٢٤٥/٨، عن ابن عبَّاس، بلفظ: «لو راجعتيه فإنَّه أبو ولدك، قالت: يا رسول الله، أتامرني؟ قال: إنَّما أنا شفيع، قالت: فلا حاجة لي فيه». وعبد الرزاق، كتاب الطلاق، باب الأمة تعتق عند العبد، رقم: ١٣٠١، ٧/٠٥٠، عن ابن عبَّاس.

⁽۱) رواه الربيع، كتاب الطّلاق، باب في الخلع والنَّفقة، رقم: ٥٣٥، ص٢١٦، عن عائشة، وذكر ثلاث قضايا: التخيير بعد العتق، والولاء لمن أعتق، وأنه يقبل هديَّتها والبخاري، كتاب النكاح، باب الحرَّة تحت العبد، رقم: ٤٨٠٩، ٥/٩٥٩، عن عائشة. وأمَّا قضيَّة الاعتداد بثلاث حيض فقد رواها ابن ماجه في حديث آخر، كتاب الطلاق، باب خيار الأمــة إذا أعتقــت، رقــم: ٢٠٧٧، ٢٠٧٧، وعبد الرزاق، رقم: ٢٠٠١، ٧/٠٠٠.

⁽٢) البسيوي، الجامع، ١٣٦/٣.

واحتلفوا إذا كانت مع الحرِّ، قال قوم: تختار نفسها، وقال قوم غير ذلك. وكذلك اختلفوا إذا عتق العبد وهو مع حرَّة، فقال من قال: تختار نفسها لعلَّها كانت غنيَّة بمواليه. وقال قوم: لا تختار نفسها. والحرُّ أفضل من المملوك(١).

قال القاضى: أميل إلى قول من جعل لها الخيار.

ومن خيَّر أمته التي يتسرَّاها فهي عندهم كالطلاق، ورأيت أب الحسن يقول: ذلك العتاق. وفي من يقول لأمته: أنت طالق، ثلاثة أقاويل: قيل: تعتق. وقيل: لا تعتق ولا يطأها وتخدمه إلى أن يموت وتعتق. وقيل: لسيس ذلك شيئا^(۱). والله أعلم.

قال القاضي: أميل إلى قول من لم ير ذلك شيئا، والله أعلم (٣).

[١١] - [مسألة] فيمن حرَّم زوجته وجاريته

مع جارية له يقال لها: مارية (١)، وهي أمُّ ولده إبراهيم، فلم تدخل البيت مع جارية له يقال لها: مارية (١)، وهي أمُّ ولده إبراهيم، فلم تدخل البيت حتى خرجت مارية ودخلت حفصة البيت فقالت: قد رأيت من كان معك! فقال: «اكتمي عليَّ ولا تخبري عائشة، ولك عليَّ أن لا معك! فأخبرت حفصة عائشة، فلم تزل عائشة بالنَّبيِّ عَلَى حلف أن لا يقربها وحرَّمها على نفسه، فأنزل الله تعالى: ﴿يَآ أَيهُ النَّبِيُّ لِمَ

⁽١) المصدر نفسه.

⁽٢) المصدر نفسه.

⁽٣) (أ) و(ب) و(ج): – «قال القاضي... والله أعلم».

⁽٤) مارية القبطيّة بنت شمعون، أمُّ المؤمنين رضي الله عنها. ينظر: ابن عبد البر، الاستيعاب، ١٩١٢/٤.

فمن قال لامرأته أو جاريته: أنت عليَّ حرام، فليكفَّر يمينه ما لم ينو طلاقا. فهذا مكتوب في جامع الشيخ أبي الحسن^(٥).

ووجدت في التقييد عن أبي محمَّد رحمه الله فيمن قال: امرأته عليه حـــرام، يعني الطلاق، فإنَّ فيه ثلاثة أقاويل لعلمائنا ﷺ: قال بعضهم: يكون طلاقـــا. قال آخرون: يكون يمينا بلا طلاق^(۱).

قال القاضى: أقول بأنَّه طلاق.

⁽١) (ب): - «ثم قال». (د): «فقال».

⁽٢) رواه الطبراني في الأوسط، رقم: ٨٧٦٥-٣٢٣/، بمعناه، عن ابن عبَّاس في حديث طويل. قال الهيثمي: «لعمر حديث في الصحيح باختصار كثير، رواه الطبراني في الأوسط وفيه عبد الله بن صالح كاتب الليث قال عبد الملك بن شعيب بن الليث: ثقة مأمون، وضعَّفه أحمد وغيره». بحمع الزوائد، ٩/٥-١٠.

⁽٣) ينظر: القرطبي، التفسير، ١٨٦/١٨.

⁽٤) رواه الطبراني في الكبير، رقم: ١٢١١٥، ١٢١١، ٣٩٧/١١، يما يقاربه معنى، عن ابن عبَّاس. والحاكم، ذكر سراري رسول الله ﷺ، رقم: ٦٨١٨–٦٨١، ٤١/٤، عن ابن شهاب مرسلا.

⁽٥) البسيوي، كتاب الجامع، ١٤٠/٣.

⁽٦) لم نجده في تقييد ابن بركة، لأنّ النسخة التي عثرنا عليها مخرومة.

[١٢] — [مسألة في أذكر شيء في العدَّة

٨٦٧)- روي أنْ النَّبيَّ اللَّهِ قال: «لا يسقي أحدكم زرع غيره» (١).

٨٦٨)- وروي أنَّ الــــبَّيَّ ﷺ نهى عن وطاء الحبالى حتَّى يضعن حملهنَّ، والحوائل حتَّى يحضن (٢).

والعدَّة ما ذكر الله ﷺ في كتابه: ﴿وَالْمُطَلَّقَاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنفُسِهِنَّ ثَلاَئَةَ قُرُوءٍ ﴿ [البقرة/٢٢٨]، ثمَّ استثنى تعالى التي لم تحض والمؤيَّسة من الكَبَر والصِّغَر فجعلُ عدَّقَنَّ ثلاثة أشهر، والمميَّتة أربعة أشهر وعشرا، إلاَّ أن تكون حاملا فأبعد الأجلين. والحامل عدَّقا أن تضع حملها.

وأجل الإيلاء أربعة أشهر، وتحلُّ للأزواج بعد الأربعة، إلاَّ أن تكون حاملاً فحتَّى تضع. وكذلك أجل الظِّهار أربعة أشهر. ولا عدَّة على من لم يُدخَل بها.

⁽۱) رواه أبو داود، كتاب النكاح، باب في وطء السبايا، رقم: ۲۱۸/۲، ۲۱۵۸، عن رويفع بسن ثابت الأنصاريّ، بلفظ: «لا يحلُّ لامرئ يؤمن بالله واليوم الآخر أن يسقي ماءه زرع غيره» يعني: إتيان الحبالى، وأحمد، مسند الشَّاميِّين، حديث رويفع بن ثابت الأنـــصاريّ، رقـــم: ١٦٣٧٦، ونيــه ١٠٨/٤. وروى بألفاظ مختلفة، بنفس المعنى، قال الهيثمي في بعض طرقه: «رواه أحمـــد وفيــه رشدين بن سعد وقد وثَّق وهو ضعيف... وعن أبي أمامة أنَّ النَّبيَّ فَقَلَّ هَى يوم خيبر أن توطاً الحبالى حتَّى يضعن. رواه الطبراني ورجاله رجال الصحيح». مجمع الزوائد، ١٠٠٤.

⁽٢) رواه الربيع، كتاب النّكاح، باب في السّبايا والعزلة، رقم: ٥٢٦، ص ٢١، عن جابر بن زيـــد مرسلا، بلفظ: «لهى [النّبيُّ عَلَيْنَا] عن وطء السّبايا من الإماء، فقال: «لا تطؤوا الحوامل حتَّــى يضعن، ولا الحوائل حتَّى يحضن». والترمذي، كتاب الأطعمة، باب ما جاء في كراهية أكـــل المصبورة، رقم: ٧١/٤، ٤٧٤، عن العرباض بن سارية، وأوّله: «أن رسول الله عَلَيْنَا لهى يوم حير عن لحوم كلّ ذي ناب من السبع...».

وروي أنَّ رفاعة (۱) طلَّق زوجته فتزوَّجها عبد الرحمن (۱)، فأمسك عنها و لم يقرها ثمَّ طلَّقها، وأرادت أن ترجع إلى رفاعة، فسألت البَّبَيُّ فقال: «لا ترجعي إلى رفاعة إلاَّ أن يكون عبد الرحمن جامعك». وقالت: إنَّه لم يجامعها (۱).

٨٦٩) - وروي أنّه قال لها أو لغيرها: «لا، حتّى تنوقي عسيلته وينوق عسيلتك» (٤)، يعني بذلك: الجماع دون الإنزال، في قولهم (٥). وروي أنّها بعد ذلك رجعت إلى النّبي فقالت: إنّ عبد الرحمن جامعها واتّهمها و لم يردّها، ثمّ قيل: إنّها جاءت إلى أبي بكر في في فاتّهمها و لم يردّها (١).

وفي قولهم: إنَّها لا يُحلِّها للزوج الأوَّل صبيٌّ ولا مجنون ولا نكاح فاسد. وفي العبد اختلاف^(۷).

⁽١) رفاعة بن سموأل القرظي. ينظر: ابن حجر، الإصابة، ترجمة رقم: ٢٦٧١، ٢٩١/٢.

⁽٢) عبد الرحمن بن الزبير بن باطا القرظي. ينظر: ابن عبد البر، الاستيعاب، ترجمة رقم. ٨٣٣/٢، ١٤١٢.

⁽٣) رواه البخاري، كتاب الشهادات، باب شهادة المختبي، رقسم: ٩٣٣/٢، ٢٤٩٦، بلفسظ: «جاءت امرأة رفاعة القرظيُّ النَّبيُّ فَقَالَت كنت عند رفاعة فطلَّقني فأبتُ طلاقي، فتزوَّجت عبد الرَّحمن بن الزُّبير، إنَّما معه مثل هدبة النُّوب، فقال: أتريدين أن ترجعي إلى رفاعة؟ لا، حتَّى تندوقي عسيلته ويذوق عسيلتك». ومسلم، كتاب النكاح، باب لا تحلّ المطلَّقة ثلاثا لمطلَّقها حتَّى تنكح زوجا غيره ويطأها، رقم: ١٠٥٣/١، ١٠٥٧/٢ كلاهما عن عائشة.

⁽٤) هذا جزء من الحديث السابق تخريجه.

⁽٥) البسيوي، الجامع، ٢٧/٣.

⁽٦) رواه عبد الرزاق، باب ما يحلَّها لزوجها الأوَّل، رقم: ١١١٣٣، ٢ ٣٤٧/، عن عائشة. وذكـــر ابن حجر مختلف طرقه، في فتح الباري، ٤٦٩/٤-٤٦٩.

⁽٧) البسيوي، الجامع، ٢٧/٣.

وكلَّ امرأة يموت زوجها وهي في عدَّة طلاق. والطلاق والعدَّة عنـــدهم بالنساء. وكان أبو إبراهيم قيس بن سليمان رحمه الله يعجبه أن يكون الطلاق بالرجال، والعدَّة بالنساء.

وروت أمُّ سلمة زوج البَّيِّ ﷺ أنَّ المتوفَّى عنها زوجها لا تلبس المعصفرولا الحليَّ، ولا تختضب ولا تكتحل(١).

وفي الأثر: لها أن تكتحل عند علَّة في عينها، وإنَّما مُنعت من التزيــــين. وتلبس من الثياب ما لا تكون به متزيِّنة ما لم تجد غيره (٢).

والصغيرة هي غير مخاطبة بهذا. أو المطلقة التي يملك رجعتها ليس لها أن تخرج ولا له أن يخرجها، ولها أن تتطيّب بما أرادت، وتلبس من الثياب ما شاءت.

والمميَّتة تخرج حيث شاءت، وتبيت حيث شاءت.

وإذا قالت مطلَّقة الميِّت: إنَّ عدَّهَا لم تنقض بعد الموت فهـــي في قـــولهم تُصدَّق وترثه. كذلك إن قال هو بعد موتها: إنَّ عدَّهَا لم تنقضِ، صُـــدِّق، إلاَّ أن تصحَّ بيِّنة عدل أنَّ عدَّهَا قد انقضت.

⁽۱) رواه أبو داود، كتاب الطلاق، باب فيما تجتنبه المعتدَّة في عــدَّهَا، رقــم: ٢٩٢/٢، ٢٩٢/٢، بزيادة: «ولا الممشَّقة»، والنسائي، كتاب الطلاق، ما تجتنب الحادَّة من النَّياب المصبَّغة، رقــم: «رواه أبو داود والنسائي بإسناد حسن وأخطأ ابن الملقن: «رواه أبو داود والنسائي بإسناد حسن وأخطأ ابن حزم حيث قال لا يصح لأجل إبراهيم بن طهمان فإنَّه ضعيف وإبراهيم هــذا احــتج بــه الشيخان وزكَّاه المزكُون...». خلاصة البدر المنير، ٢٤٤/٢.

⁽٢) البسيوي، الجامع، ١٥٢/٣.

وقد وجدت أنَّ امرأة الفقيد إذا مضت مدَّة المفقود ثمَّ تزوَّجت أو لم يطلِّق الولَّ، أنَّ بعضا فرَّق، وبعضا لم ير الفراق^(۱).

ووجدت أنَّ المفقود لو تقدم واختار أقلَّ الصداقين أنَّها تكون مع الـــزوج الآخر بالنكاح الأوَّل(٢٠).

ووجدت أنَّه إذا اختارها وأنَّها قد تزوَّجت أزواجا ورثتهم، أنَّهـــا تَـــرُدُّ الميراث. وقيل: لها الميراث؛ لأنَّها تزوَّجت على السُّـــنَّة (٣).

[١٣] - [مسألة في ذكر شيء في عدَّة الأمة

٨٧٠)- وروي أنَّ رسول الله هَ نهى أن توطأ النساء من السبايا حتَّى يُستبرأن بحيضة (١٠).

۸۷۱)- وروي أنَّه ﷺ أخذ ريحانة (أنَّ من نساء قريظة ثمَّ لم يقربها حتَّى أسلمت (1). فينبغي الاقتداء به ﷺ.

⁽١) المصدر نفسه، ١٣٩/٣.

⁽٢) المصدر نفسه، ١٣٨/٣.

⁽٣) المصدر نفسه، ١٣٩/٣.

⁽٤) رواه أبو داود، كتاب النّكاح، باب في وطء السّبايا، رقم: ٢١٥٧، ٢٤٨/٢، عن أبي ســعيد الخدريِّ، ورفعه أنّه قال في سبايا أوطاس: «لا توطأ حامل حتَّى تضع، ولا غير ذات حمل حتَّى تحيض حيضة». والحاكم، كتاب النكاح، رقم: ٢٧٩٠، ٢٧٩، من أبي سعيد. قــال ابــن حجو: رواه «أحمد، وأبو داود، والحاكم... وإسناده حسن». التلخيص الحبير، ١٧١/١.

⁽٥) ريحانة بنت عمرو القرظيَّة، تزوَّجها الرسول ﷺ و لم يدخل بها، ثم طلَّقها. ابن حبَّان، الثقات، ١٤١/٢.

⁽٦) أورده البسيوي، الجامع، ٣١/٣. و لم نقف في الصحاح والمسانيد على نفي قربه ﷺ إيَّاهــــا إلاًّ

وفي آثارهم: لا يجوز وطء الأمة إلاَّ أن تستبرأ بحيضة، قـــالوا: يجــزي. وقالوا: حيضتين.

وعدَّة الأمة نصف عدَّة الحرَّة: حيضتان. وفي الشهور خمــسة وأربعــون يوما. وقيل: أربعون يوما. وفي المميَّتة شهران وخمسة أيَّام. وعدَّقا من الحــرِّ والعبد سواء^(۱).

۸۷۲) - والدليل الذي يوجب استبراء الأمة قوله الله توطأ الحوامل حتَّى يضعن، والحوائل حتَّى يحضن (۱). وقيل: ليس على من ربَّى الأمة أن يستبرئها. واختلفوا إذا اشتراها من امرأة (۱).

والتي يعتقها سيِّدها في حياته وكان يطأها فتلك تعتدُّ ثلاث حيض. والتي دبَّرها وكان يطأها ثمَّ مات وعتقت بسبب التدبير تعتدُّ عدَّة الحـرَّة المميَّتـة. وكذلك التي تُعتق بسبب ولدها.

بعد إسلامها. وأورد ابن سعد قولها: «فلمًا أسلمت أعتقني رسول الله وتزوَّجني وأصدقني... كما كان يصدق نساءه». الطبقات، ١٣٠/٨. غير أنَّ المحدَّثين قد نصُّوا على تسرِّيه إيّاها. إذ روى الحاكم، كتاب معرفة الصَّحابة رضي الله عنهم، ذكر ريحانة مولاة النَّبيِّ عَلَيْ بعد التسرِّي، رقم: ١٣٨٦، ٤٥/٤، عن الزهري مرسلا، قوله: «واستسر وسول الله عَلَيْ ريحانة مسن بسين قريظة ولحقت بأهلها». والطبراني في الكبير، رقم: ١٥٥٨، ١٥٥٨، عن سهل.

⁽۱) **البسيوي،** الجامع، ١٥٠/-١٥١.

⁽٢) تقدَّم تخريجه، ينظر رقم: ٨٦٨.

⁽٣) ابن بركة، الجامع، ١٤٦/١-١٤٧.

قال القاضي: وحفظت عن محمَّد بن علي العلقي العمانيِّ (١) أنَّه حفظ عن سعيد بن قريش العمانيِّ (٢) أنَّ الجارية التي لم تحض تُستبرأ ستَّة وعشرين يوما. والله أعلم.

[18] - [مسألة في أذكر شيء في الرجعة

٨٧٣)- روي أنَّ النَّبيَّ عَلَيْ طلَّق زوجته حضمة وأشهد بردِّها(٣).

٨٧٤)- وروي أنَّه على قال: «لا تحلُّ مطلَّقة أُحلَّت لمطلَّقها ولا لمن أحلَّها له» (١٠).

 $\wedge \wedge \wedge \wedge = (e^2)^{1/6}$ قال: «إن علم أحد الثلاثة حرمت على الأوَّل» (\circ) .

⁽١) لم نعثر على ترجمته.

⁽۲) سعید بن قریش (ق ٤-٥هـ/ ۱۰-۱۱م) سعید بن قریش، أبو القاسم: فقیه، قاض، من بلدة عقر نزوی بعُمان، ینسب إلیه کتاب الإیضاح. السعدي، معجم الفقهاء، ترجمة رقم: ۸۳۲، ۹۹/۲، ۱۰۰-۹۹/۲.

⁽٣) لم نقف على تخريجه بهذا اللفظ. وقد رواه أبو داود، كتاب الطّلاق، باب في المراجعة، رقـــم:
٣٠ ، ٢٨٨٣، ٢٨٥/٢، عن ابن عبًاس، بما يقاربه معنى. والنسائي، كتاب الطّلاق، باب الرجعــة،
رقم: ٣٥٦٠، ٢١٣/٦، عن ابن عمر. وعزاه ابن حجو إلى ابن سعد والدارمي والحاكم مـــن
حديث ابن عبًاس عن عمر وقال: «إسناده حسن». فتح الباري، ٢٨٦/٩.

⁽٤) لم نقف على تخريجه بهذا اللفظ. ورواه أبو داود، كتاب النكاح، بــاب في التحليــل، رقــم: ٢٠٧٦، ٢٠٧٦، عن عليّ مرفوعا، بلفظ: «لعن الله المحلّل والمحلّل له». والترمـــذي، كتـــاب النّكاح، باب ما جاء في المحلّ والمحلّل له، رقم: ١١٢٠، ٤٢٨/٣، عن عبد الله بـــن مــسعود. وقال: «حديث حسن صحيح».

⁽٥) لم نقف على تخريجه. ذكره البسيوي قولا للبعض، ولم ينسبه إلى الرسول ﴿ الْحَامَعُ، ١٥٤/٣.

وقد وحدت أنَّه إذا تزوَّحها ليحلَّها للأوَّل ولا علم له ولا للمرأة أنَّ ذلك لا يضرُّه، وليس عليه أن يصدِّقه إن قال: أردت أن أحلَّها لك. وأمَّا المتزوِّج فحرام عليه ما فعل^(۱).

والرجعة لا تكون إلاَّ بشهادة ذَوَيْ عدل كما أمر الله تعالى، يكونان ذكرين مسلمين بالغين، أو رجل وامرأتان.

وإن كانت حاضرة قال: اشهدوا أنّي قد رددت زوجتي فلانة بنت فلان بما بقى من الطلاق، وإن ذكر الحقَّ لزمه.

وأمَّا المختلعة فيقول: رددت فلانة، ولا يقول: زوجتي؛ لأنَّها بائن. وهذا عند من يرى ردَّها، والذي يراه يقول: لا يكون إلاَّ بمحضر منها ورضا، وقيل (٢): إذا أعلمها الشاهدان جاز ذلك إذا كان عن رضاها (٣).

ومن طلَّق امرأته بلا علم منها طلاقا يملك فيه رجعتها وردَّهـــا بـــلا علمها فلا بأس.

والتي يطلّقها بعلمها ثمَّ يُشهد على رجعتها بلا علمها ثمَّ صدَّقته فوطئها فلا تحرم إذا أعلمها الشاهدان وهي في العدَّة أنَّ الرَّدَّ كان قبل الوطء إذا أراد ذلك.

⁽١) البسيوي، الجامع، ١٥٤/٣.

⁽٢) (د): «وقبول».

⁽٣) المصدر نفسه، ١٤٦/٣.

وقيل: إذا انقضت عدَّها وادَّعى أنَّه أعلمها في العدَّة وأحضر شاهدين. وقد قيل: يدركها على قول إذا علمت بالطلاق ولم تعلم بالرَّدِ وأحضر السشاهدين بالرَّدِ أنَّه لا يدركها.

وقالوا: إذا وصلها خبر الطلاق والرجعة معا بعد انقضاء العدَّة أدركها عندهم ما لم تعلم بالطلاق، وبينهما الأيمان إذا ادَّعى أنَّه أعلمها في العدَّة بالرَّدِّ، فإن حلف لقد أعلمها في العدَّة بانت منه. وإن حلف لقد أعلمها في العدَّة فهي امرأته، وإن كانت قد تزوَّجت فلا يدركها. وإن أحضر شاهدين فأرَّخا أنَّه ردَّها في العدَّة فهي للزوج الآخر(۱). والله أعلم.

[١٥] - مسألة في التعريض

والتعريض عندهم لا يجوز للمطلَّقة، ويجوز للمتوفَّى عنها زوجها بالمعروف بلا مواعدة، فالمواعدة محرَّمة (٢٠).

ووجدت من كلام التعريض يقول الزوج: أحبُّ أن يقصي الله بينسا معروفا. وتقول المرأة: ذلك إلى الله ما يشاء أن يكون كان^(٣).

وكذلك في كلام آخر يقول الزوج: كم راغب فيك وكم منتظر لانقضاء عدَّتك. فهذا من التعريض عندهم.

⁽١) المصدر نفسه، ١٤٨/٣.

⁽٢) المصدر نفسه، ١٥٣/٣.

⁽٣) المصدر نفسه، ١٥٤/٣.

وقد قالوا: إن طلبها في العدَّة ولم يعلم أنَّها في العدَّة، وقالت: أنا في عدَّة ولم تَعِدُه، ففي قولهم: أنَّها لا تحرم عليه إن طلبها بعد ذلك. والمواعدة في العدَّة حرام.

وفي قولهم: لو قال رجل لرجل: طلّق لي زوجتك وأتزوَّجها، ثمَّ طلَّقها وتزوَّجها، ثمَّ طلَّقها وتزوَّجها، أنَّه جائز له، ولكن إذا قال رجل لامرأة رجلٍ: فارقي زوجك لأتزوَّجك، ففعلت، أنَّها لا تحلُّ له ولو مات زوجها، وهي عندهم كالمواعدة في العدَّة (١٠).

⁽١) المصدر نفسه، ٣/١٥٥-٥٥١.



[۱] - مسألة فيما حرِّم من لحوم البهائم

٨٧٧)- وقيل: إنَّ الضبع حلال، والحجَّة أنَّ السَّبِيَّ ﷺ فداها^(٢) في الحرم بكبش (^{٣)}. وقيل: لا بأس بلحم الهرِّ.

ووجدت أنَّ بشيرا سأله سائل عن الثعلب، فقال: اصطد وأطعمنا. هذا ما وجدته في كتاب أبي المؤثر.

٨٧٨)- وروي أنَّه نهى عن أكل لحوم الحمير الأهليَّة (١).

فلهذا الخبر هي عند الأكثر من علمائنا حرام. وفي قولهم: لا بأس بالحمير الوحشيَّة. وعندهم البغال كالحمير لا يجوز أكل لحمها. وقالوا: فيها من الحمير أصل. وقالوا: الخيل لم يَرِدْ فيها حبر، وفيها اختلاف، وهي عندهم أشبه بالحمير والبغال؛ لأنَّ الله تعالى قال: ﴿وَالْحَيْلُ وَالْبِغَالُ وَالْحَمِيرِ وَلَا فيها زكاة لِتُوْكُوهَا ﴾ [النحل/٨] و لم يذكرها في الثمانية الأزواج(٥)، ولا فيها زكاة

⁽١) تقدُّم تخريجه، ينظر رقم: ١٢٥.

⁽٢) الضَّبْع والضَّبْع: ضرب من السِّباع، أنثى، ويقال للذكر. ابن منظور: لسان العرب، ٢١٧/٨.

⁽٣) تقدَّم تخريجه، ينظر رقم: ٦١٤، البسيوي، الجامع، ٢٨٨/٢.

⁽٤) رواه الوبيع، كتاب الزَّكاة والصَّلقة، باب أدب الطَّعام والشَّراب، رقــم: ٣٨٨، ص١٥٣، عــن عليِّ بن أبي طالب، بلفظ: «الحمر الإنسيَّة». والبخاري، كتاب فرض الخمس، باب ما يصيب من الطُّعام في أرض الحرب، رقم: ٢٩٨٦، ٣/.١١٥، عن ابن أبي أوف، بلفظ: «الحمر الأهليَّة».

⁽٥) يشير إلى قوله تعالى: ﴿ ثُمَانِيَةَ أَزْوَاجٍ مِّنَ الضَّأَنِ إِنْنَيْنِ وَمِنَ الْمَعْرِ إِنْنَيْنِ قُلْ ءَالذَّكَرَيْنِ حَرَّمَ أَمِ الْأَنشَيْنِ

مثلهِنَّ، وهي من الدوابِّ الأهليَّة، فاختاروا ترك الــشبهة فيهـــا وتركوهـــا. وكذلك عندهم الفيل^(۱).

٨٧٩)- وروي أنَّه ﷺ نهى عن أكل الجلاَّلة من الدوابِّ^(٢). وهـــي عندهم التي ليس لها طعام إلاَّ الرَّحيع لا تخلط معه غيره^(٣).

٨٨٠) - وروي أنَّه ﷺ قال: «بُعثت بقتل الخنزير»('')، فهــــذا يحرِّمـــه بالسُّـــنَّة. وهو حرام بكلِّـــيَّته('').

والهوامُّ قالوا: لم يرد فيها خبر، فما شابه المحرَّمة فهو منها، وما شابه الحرَّمة فهو منها، وما شابه الحلال فهو حلال عندهم (٦).

وقيل: إنَّه حرِّم كلُّ ما كانت العرب في الجاهليَّة تستقذره.

وقد كان أبو عبيدة رحمه الله يرى تحليل السباع وطهارة سؤرها، ويتأوَّل قول الله تعالى: ﴿قُل لاَّ أَجِدُ فِي مَآ أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا عَلَى طَاعِمٍ يَطْعَمُهُ إِلاَّ قُول الله تعالى: ﴿قُل لاَّ أَجِدُ فِي مَآ أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا عَلَى طَاعِمٍ يَطْعَمُهُ إِلاَّ أَنْ يَكُونَ مَيْتَةً أَوْ دَمًا مَّسْفُوحًا أَوْ لَحْمَ خِرِيرٍ فَإِنَّهُ رِجْــس ﴿١٤٥]. والجمهور من علمائنا على ما تقدَّم من ذكر التحريم (٧٠).

أَمَّا اَشْتَمَلَتْ عَلَيْه أَرْحَامُ الْأَنْشَيْنِ نَبُّتُونِي بعلْم إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ وَمِنَ الإبلِ اثْنَيْنِ وَمِنَ الْبَقَرِ اثْنَيْنِ قُلْ ءَالذَّكَرَيْنِ حَرَّمَ أَم الْأَنثَيْنِ أَمَّا اشْتَمَلَتْ عَلَيْه أَرْحَامُ الْأَنشَيْنَ﴾. (سورة الأنعام/ ١٤٣–١٤٤).

⁽۱) البسيوي، الجامع، ٢١٤/٣-٢١٥.

⁽٢) تقدَّم تخريجه، ينظر رقم: ١٣٧.

⁽٣) المصدر نفسه، ١١٥/٣.

⁽٤) لم نقف على تخريجه. أورده البسيوي، الجامع، ٢١٧/٣.

⁽٥) المصدر نفسه.

⁽٦) المصدر نفسه، ٢١٦/٣.

⁽٧) ا**بن بركة**، الجامع، ٢٠٠١؛ ٨٢/٢. قارنه مع ما تقدَّم في الأثر الوارد بعد الحديث رقم: ١٢٥.

[٢] — [مسألة في أذكر شيء في الذبائح

- ٨٨١) وروي أنَّ النَّبِيَّ عَلَىٰ قال: «إنَّ الله يحبُّ الرفق، فمن ذبح فليذبح سفرة حادَّة» (١).
- ۸۸۲)- وروي أنَّه قسال ﷺ: «إذا ذبحتم فأحسنوا، وإذا قتلتم فأنجزوا» (۲).
- ٨٨٣)- وروي أنَّه قال ﷺ: «افروا المريء والودجة والحلقوم ودعها حتَّى تبرد»(٣).
- ٨٨٤)- وروي أنَّه قال ﷺ: «ضعوا السكّين في اللَّبَّة» (١٠). فهذا يدلُّ على أنَّ الذبح لا يجوز في غير اللَّـبَّة.
 - ٥٨٨)- وروي أنَّه قال على: «الذَّكاة في المنحرواللُّبَّة» (°).

⁽۱) لم نقف على تخريجه بهذا اللفظ. ورواه مسلم، كتاب الصَّيد والذَّبائح وما يؤكل من الحيــوان، باب الأمر بإحسان الذَّبح والقتل وتحديد الشَّفرة، رقم: ١٩٥٥، ١٩٥٥، بلفــظ: «إنَّ الله كتب الإحسان على كلَّ شيء، فإذا قتلتم فأحسنوا القِتلة، وإذا ذبحتم فأحسنوا الذَّبح، وليحــدُّ أحدكم شفرته فليرح ذبيحته»، والترمذي، كتاب الديات، باب ما جاء في النَّهي عن المثلــة، رقم: ٢٣/٤، عن شدًاد بن أوس.

⁽٢) لم نقف على تخريجه. وشطره الأوَّل تقدُّم تخريجه في الحديث السابق.

⁽٣) لم نقف على تخريجه.

⁽٤) لم نقف على تخريجه.

⁽٥) لم نقف على تخريجه. وروى البخاري ما يقاربه معنى، من كلام ابن عبَّاس، كتـــاب الــــذُبائح والصَّيد، باب النَّحر والدُّبح، في الترجمة، ٢٠٩٨/٥، بلفظ: «وقال سعيد عن ابن عبَّاس: الذُّكاة في الحلق واللَّبة». والدارقطني، كتاب الأشربة، باب الصَّيد والذَّبائح والأطعمـــة، رقـــم: ٤٥،

٨٨٦) - وروي أنَّه قال ﷺ: «من ذبح فليذبح بشفرة فليرح»(١).

٨٨٧)- وروي أنَّه قال ﷺ: «من قتل فليحسن قتله»(١) لعلَّه يعني هذا الصيدَ.

٨٨٩)- وروي أنَّه قال ﷺ لعديِّ بن حاتم (١٠): «أهرق الدم بما شئت وسمِّ» (٥).

٢٨٣/٤، عن أبي هريرة مرفوعا، «قال: بعث رسول الله على بديل بن ورقاء الخزاعي على جمل أورق يصيح في فحاج منى: ألا إنَّ الذّكاة في الحلق واللَّبة، ألا ولا تعجلوا الأنفس أن تزهـــق». وفي سنده سعيد بن سلام، قال الزيلعي: «وسعيد بن سلام أجمع الأئمة على ترك الاحتحـــاج به». نصب الراية، ١٨٥/٤.

⁽١) لم نقف على تخريجه. وفي معناه ما سبق تخريجه في الحديث رقم: ٨٨١.

⁽٢) لم نقف على تخريجه. وفي معناه ما سبق تخريجه في الحديث رقم: ٨٨١.

⁽٣) رواه البخاري، كتاب الذّبائح والصَّيد، باب التَّسمية على الذّبيحة، رقــم: ٥١٧٩، ٥٠/٥، ٢٠٩٥، بلفظ: «...فندَّ منها بعير وكان في القوم خيل يسيرة فطلبوه فأعياهم فأهوى إليه رجل بــسهم فحبسه الله فقال النّبي على الله الله اللهائم أوابد كأوابد الوحش فما نَدَّ عليكم منها فاصنعوا بــه هكذا». ومسلم، كتاب الأضاحي، باب جواز الذّبح بكلّ ما أهر الدَّم إلاَّ السِّنَّ والظّهر وسائر العظام، رقم: ١٩٦٨، ١٥٥٨/٣، عن رافع بن خديج.

⁽٤) عدي بن حاتم بن عبد الله بن سعد بن الحشرج. مات بعد ٦٠هـ. ينظر: ابن حجر، الإصابة، ترجمة رقم: ٥٤٧٩، ٤٦٩/٤.

ففي آثارهم: أنَّ الذبح جائز بما كان له حدٌّ مثل: الحديد والمرو، إلاَّ مـــا خصَّته السُّـــنَّة من القرن والسنِّ والعظم (١٠).

وقد كُره الذبح بالذهب والفضَّة والزجاج والرصاص والخشب ومــــا كان في معناه^(٢).

۸۹۰ وروي أنَّ حارية لكعب بن مالك كانت ترعى غنما له، فخافــت على شاة منها فذبحتها بِمَرْو وجاءت بما إلى كعب، فكره أكلها، فــسأل النَّبيَّ عَلَيْ فأجاز له أكلها أمرًا.

ففي هذه الجارية أربع قضيات: إحداها: أنَّها امرأة، والثانية: أنَّها مملوكة، والثالثة: احتسابها لمولاها. والرابعة: ذبحها بالمرو^(٤).

يا رسول الله إنِّي أرسل كلبي فآخذ الصَّيد فلا أجد ما أذكَّيه به، فأذبحه بالمروة وبالعصا، قال: أنمر الدَّم عما شئت واذكر اسم الله ﷺ. وأبو داود، كتاب الضحايا، باب في الذبيحة بالمروة، رقم: ٢٨٢٤، ١٠٢٣ من عديٍّ بن حاتم، بلفظ: «أمرر الدّم». قال ابن الملقن: «رواه أبو داود والنسائي وابن ماجه وابن حبَّان والحاكم وقال: صحيح على شرط مسلم». خلاصة البدر المنير، رقم: ٢٦٣٩، ٢٧٢/٢.

⁽۱) يشير إلى قوله ﷺ: «ما أنهر الدم وذُكر اسم الله عليه فكُلْ، ليس السنَّ والظُّفُر»، البخساري، كتاب الجهاد والسير، باب ما يكره من ذبح الإبل والغنم في المغانم، رقم: ۲۹۱۰، ۲۹۳، ۱۱۱۹، عن رافع بن خديج.

⁽٢) البسيوي، الجامع، ٣/٩٠٣.

⁽٣) رواه الربيع، كتاب الأحكام، باب الذَّبائح، رقم: ٦١٩، ص٢٤٣، عن أبي سعيد، وفيه أنَّها «ذبحتها بحجر، فسئل رسول الله ﷺ عن ذلك فقال: لا بأس بما فكلوها». والبخاري، كتاب الوكالة، باب إذا أبصر الرّاعي أو الوكيل شاة تموت أو شيئا يفسسد ذبـــح، رقـــم: ٢١٨١، من كعب بن مالك.

⁽٤) البسيوي، الجامع، ٢٠٩/٣.

٨٩١) - وروي أنَّه ﷺ قال: «الشمال الأسفل»(١). ففي الأثر أنَّه يعني أن تضجع الدابَّة على الأيسر وتذبح باليمين(٢). ومن ذبح بشماله لم تحرم ولا يؤمر بذلك.

 $(^{(7)}$. وروي أنَّه قال $(^{(7)}$: $(^{(7)}$ كم ميتتان ودمان $(^{(7)}$.

ففي آثارهم: أنَّ الدمين الكبد والطحال، والميتنان: الــــــــمك والجـــراد، مخصوصان من جملة ما مُنع من أكله إلاَّ بالتذكية (٤). ومن نحر ثمَّ ذبــــح ففيـــه اختلاف، والذي كره ذلك يقول: إنَّه أعان على قتلها (٥).

ووجدت أنَّه من أسرَّ التسمية لم تؤكل إذا لم يسمِّ بلسانه؛ لأنَّ الأعجم لا تجوز ذبيحته عندهم. وذبيحة الجنُب والحائض والعريان إذا اضطرَّ إلى ذلـــك جائز. وفي الصبيِّ اختلاف^(١).

واليهود والنصارى أو نساؤهم جائز ذبيحتهم، وفي الصَّبيِّ منهم اختلاف. وفي نصارى العرب اختلاف. ولا يجوز عندهم ذبيحة المشرك بحال(٧).

وإن ذُبحت قائمة أو إلى غير القبلة لم تحرم، ولا يؤمر بذلك، وقال بعض: ما لم يسمِّ فلا تؤكل^(^).

⁽١) لم نقف على تخريجه. أورده البسيوي، الجامع، ٢١٢/٣.

⁽٢) المصدر نفسه.

⁽٣) تقدُّم تخريجه، ينظر رقم: ١٢١.

⁽٤) ابن بركة، الجامع، ٨٤/٢.

⁽٥) البسيوي، الجامع، ٢١٢/٣.

⁽٦) المصدر نفسه، /٢٠٨-٢٠٩.

⁽٧) المصدر نفسه.

⁽٨) المصدر نفسه، ٣ /٢١٢.

والشاة المريضة إن ذبحت ولم تتحرَّك لا تؤكل، وإن كانت غير مريــضة أكلت وإن لم تتحرَّك.

وإن ذبح شاة وقامت وغابت عنه فوجدها ميّتة لم تؤكل. وإن وقعت في الماء بعدما ذُبحت وخرجت ميّتة لم تؤكل، وإن خرجت حيَّة فلعلَّ بعضا قال: تذبح بعد الذبح الأوَّل لأنِّي وجدت عن الشيخ أبي الحسن رحمه الله يقول: إن خرجت حيَّة لا أحبُّ أن تذبح وأرجو أن تؤكل؛ لأنَّ الماء لم يقتل.

وأمَّا الطائر إذا طار بعد ذبحه فإن كان تَرَكَه حتَّى وقع فارشا جناحيه أَكَله، وإن وقع ميِّتا فلا يؤكل، كالدَّابَّة التي تذبح ثمَّ تقع من أعلى شرف فتموت. والطائر إذا وقع في الماء فمات فيه بعد الذبح لم يؤكل إلاَّ أن يكون من طير البحر.

وإذا شربت الدَّابَّة نجاسة أو حراما مثل خمر أو بول، وقد قيـــل: ينتظــر بالبقرة ونحوها سبعة أيَّام، والشاة ونحوها ثلاثة أيَّام. وقيل: لا بـــأس بلبنـــها. والدجاجة ونحوها يوما.

وقد قيل: إن ذبحن في يومهنَّ أريق ما في بطونهنَّ وأكلن. وقال بعض: لا خير فيهنَّ^(١).

⁽۱) البسيوي، الجامع، ١٦٠/٢-٢١٢.

[٣] — [مسألة في أذكر شيء مِما قِيلَ في الضحايا

٨٩٣)- وروي أنَّ النَّبيَّ ﷺ ضحَّى بكبشين موجوءين (١٠).

٨٩٤)- وروي أنَّه على أجازان يشترك النضر في البقرة والبعير (١٠).

ففي الأثر: أنَّ ابنة مخاض وابنة لبون وحقَّة عن واحد، ودون ابن مخاض لا يجزي، والجذعة عن خمسة، والثنيَّة فما فوقها فعن سبعة. وحذعة البقـــر عـــن ثلاثة، والثنيَّة عن خمسة، والمسنَّة فما فوقها فعن سبعة.

٨٩٥) - وروي أنَّه ﷺ نهى أن يضحَّى بالشرماء من المعز^(٢)، وهـي: مشقوقة الأذن على اثنين.

٨٩٧)- وروي أنَّه ﷺ نهى أن يضحَّى بالمقابلة (٥٠). قيل: إنَّها التي يُقطع من أذْهَا شيء ثمَّ يُترك معلَّقا.

٨٩٨)- وروي أنَّه ﷺ نهى أن يضحَّى بالمدابرة^(١). وقيل: إنَّها يفعل هـا مثل ذلك من وراء أذها.

⁽١) تقدُّم تخريجه، ينظر رقم: ٦٦٢.

⁽٢) تقدم التعليق عليه في الحديث رقم: ٦٦٠.

⁽٣) تقدم تخريجه بمعناه في الحديث رقم: ٦٦٣.

⁽٤) تقدم تخريجه بمعناه في الحديث رقم: ٦٦٣.

⁽٥) تقدم تخريجه بمعناه في الحديث رقم: ٦٦٣.

⁽٦) تقدم تخريجه بمعناه في الحديث رقم: ٦٦٣.

- ٨٩٩)- وروي أنَّه ﷺ نهى أن يضحَّى بالجدعاء (١٠). وقيل: إنَّها مقطوعة الأذن.
- 9 · · 9) وقيل: إنَّه عَلَى قال: لا يضحَّى بالأعضب ولا العضباء (٢). وقيل: إنَّها مقطوعة الأذن أيضا.

وقد قال المسلمون: لا تجوز العرجاء ولا العوراء ولا مكسورة القـــرن ولا مقطوعة الذَّنب ما لم يبق ما تَذبُّ به عن نفسها. ولا الجدَّاء^(٣).

ولا يجزي من الغنم إلاَّ الجذع من الضأن، والثنيُّ من المعز، وتكون سليمة من العوار، بريئة من الهزال(^{١٤)}.

ووجدت أنَّه يجوز أن يضحَّى ببقر الوحش لوقوع اسم البقر عليها. والظَّيُ وغيرُه لا يجوز.

- ۹۰۱)- وروي أنَّه ﷺ نحربيده الهدي^(°).
- 9.۲)- وروي أنَّه قال الله والوها أهل قبلتكم، ولا تولُوها أهل فبلتكم، ولا تولُوها أهل ذمَّتكم (1). والمستحبُّ أن يذبح ضحيَّته بيده.

⁽١) تقدم تخريجه بمعناه في الحديث رقم: ٦٦٧.

⁽٢) تقدُّم تخريجه، ينظر رقم: ٦٦٨.

⁽٣) الجلدَّاء: ما لا لبن لها من كلِّ حلوبة، أو التي خُلقت بدون ضرع. الجزري، النهاية في غريب الأثر، ٢٤٠/١. البسيوي: الجامع، ٢٢٠/٣؛ ٣٠٠٢.

⁽٤) البسيوي، الجامع، ٣/٢٠/٠.

⁽٥) تقدَّم تخريجه، ينظر رقم: ٦٦٩.

⁽٦) تقدم التعليق عليه في الحديث رقم: ٦٧٠.

9.۳)- وروي أنَّه قال عَلَّى: ملَّة أبيكم إبراهيم عَلَى، فقالوا: ما لنا منها؟ فقال: «بكلِّ شعرة صوف حسنة»(۱). فقال: «بكلِّ شعرة صوف حسنة»(۱). والضحيَّة تجزيه من يوم النحر إلى اليوم الرابع في الزوال.

[٤] - [مسألة في أذكر شيء في الصيد

٩٠٤) - وروي أنَّ النَّيَّ عَلَيْ قَالَ للسائل: «إذا رميت بسهمك وذكرت اسم الله فكُلْ ما ردَّ عليك سهمك» (١٠).

وقد وجدت في جامع الشيخ أبي الحسن رحمه الله: أنَّ من رمـــى طـــائرا على شجرة فوقع ميِّتا أنَّه لا يؤكل.

وروي أنَّه قال على الله لله لله لله المعراض بحده فقتل فقتل فكُلْ، وإن أصاب بعرضهِ فقتَلَ فلا تأكل، فإنَّه وقِيدٌ»(").

9٠٥) - وروي أنَّه هَفَّ قال: «لا يؤكل الصيد إذا أكل الكلب منه إلا أن تدرك ذكاته» (٤).

⁽١) تقدَّم تخريجه، ينظر رقم: ٦٧١.

⁽٢) رواه النسائي، كتاب، الرُّحصة في ثمن كلب الصَّيد، رقم: ٢٩٦/ ١٩١/، عن عبد الله بن عمرو بن العاص. والطبراني في الكبير، رقم: ٢٩٥، ٢٢٧/٢٢، عن أبي ثعلبة الخشنيّ. وروي بلفظ: «ردَّ عليك قوسك»، قال ابن حجر: رواه «أبو داود من حديث أبي ثعلبة، ورواه أحمد من حديث عقبة بن عامر، وحذيفة بن اليمان مثله، وفيهما ابن لهيعة». التلخيص الحبير، ١٣٦/٤.

⁽٣) رواه البخاري، كتاب الذَّبائح والصَّيد، باب التَّسمية على الصَّيد، وما بعده، الأرقام: ١٥٨٥-٥١٥، رواه البخاري، كتاب الصَّيد والذَّبائح، باب الصَّيد بالكلاب المعلَّمـــة، رقم: ١٩٢٩، ١٩٢٩، ١٥٣٠-١٥٣٠، عن عديِّ بن حاتم.

⁽٤) رواه النسائي، كتاب الصَّيد والذَّبائح، باب صيد الكلب المعلَّم، رقم: ٤٣٦٣، ١٧٩/٧، عــن --

- 9.٦) وروي أنَّ أبا تعلبة (١) قال للنَّيِّ اللَّهِ إِنَّ أرضنا أرض صيد، فما يحلُّ لنا وما يحرم من ذلك؟ فقال له: «إذا أرسلت كلبك المعلَّم فما أدركت ذكاته فلا تأكل» (١).
- 9 · ٧) وروي أنَّه قسال لله الله الله الله الله الله عليه فكل ما أخذ» (٢). وقيل: «ما ردًّ عليك سهمك وذكرت اسم الله عليه فكل ما أخذ» (٢). وقيل: «ما ردًّ عليك سهمك» (١).
- ٩٠٨)- وقيل: إذا واراه عنه ظلام أو ليل أو حائل فوجده ميّتا أنَّه لا يأكله لقول النَّبيِّ عَلَيْهُ: «إنَّك لا تدري اقتله سهمك أم غيره»(٥).

عديّ بن حاتم، بلفظ: «...وإن أدركته قد قتل و لم يأكل فكل فقد أمسكه عليك، فإن وجدته قد أكل منه فلا تطعم منه شيئا فإنَّما أمسك على نفسه». وأحمد، مسند الكوفيِّين، بقيَّة حديث عديًّ بن حاتم، رقم: ٣٧٩/٤، ٢٩٤٠٨.

- (١) أبو ثعلبة الخشني، صحابي مشهور بكنيته، قيل: اسمه جرهم. ينظر: ابن حجر، الإصابة، ترجمـــة رقم: ٥٨/٧، ٩٦٥٨.
- (٢) رواه الشيخان، بالتفريق بين الكلب المعلَّم وغير المعلَّم. البخاري، كتاب الذَّبائح والصَّيد، باب صيد القوس، رقم: ٢٠٨٧/٥، ٥١٦١، ٢٠٨٧/٥، بلفظ: «وما صدت بكلبك المعلَّم فذكرت اسم الله فكل، وما صدت بكلبك غير معلَّم فأدركت ذكاته فكل». ومسلم، كتاب الصَّيد والذَّبائح، باب الصَّيد بالكلاب المعلَّمة، رقم: ١٩٣٠، ١٩٣٣، عن أبي ثعلبة الخشينُ.
- (٣) رواه البخاري، كتاب الذَّبائح والصَّيد، باب إذا أكل الكلب، رقم: ٥١٦٦، ٢٠٨٩/٥، بلفظ: «إذا أرسلت كلابك المعلَّمة وذكرت اسم الله فكل ثمَّا أمسكن عليكم وإن قتلن». ومسلم، كتاب الصَّيد والذَّبائح، باب الصَّيد بالكلاب المعلَّمة، رقم: ١٩٢٩، ١٩٢٩، ١٥٢٩/٣، عن عديٍّ بسن حاتم، دون زيادة: «أو سهمك».
 - (٤) تقدَّم تخريجه، ينظر رقم: ٩٠٤. والبسيوي، الجامع، ٢٢٤/٣. ابن بوكة، الجامع٢٨١/٨.
- (٥) لم نقف على تخريجه بمذا اللفظ. وقد رواه عبد الرزاق رقم: ٨٤٥٤، ٤٦٠/٤، موقوفا على ابن

وقد وحدت في جامع الشيخ أبي الحسن: أنَّ من وجد كلبا عند صيد قد مات وهو غير ممسك له أنَّه لا يؤكل إلاَّ أن يدرك ذكاته، وكذلك إن وجده يأكل منه وقد مات (١).

وإن نسي أن يسمِّي فلا يأكل ما قتل سهمُه أو كلبُه. وإن وجد مع سهمه أو كلبه كلبا أو سهما، والصيد مقتول، فلا يأكله. وما أكل السبع بعضه وأدرك ذكاته أكل إذا تحرَّك عند الذبح. وما لا يُقدر على ذبحه من الصيد يؤكل بما ناله الصيد من السيف والرمح وغير ذلك (٢).

وما قطع من الصيد من عضو فلا يؤكل، وإن قطع الصيد نصفين أكــل، وإن كان إلى الرأس أقلَّ أُكِل لحمه. وإن كان العجُزُ أقلَّ فلا يؤكل لحمه. وما قدر على تذكيته فلا يؤكل إلاَّ بِها^(٣).

عبًاس، قال: «لو أعلم أن سهمك قتله لأمرتك بأكله، ولكن لا أدري لعلّه قتله بسرد أو غير ذلك». وفي الصحيحين ما يناقضه مرفوعا، البخاري، كتاب الذّبائح والصيّد، باب السصيّد إذا غاب عنه يومين أو ثلاثة، رقم: ٢٠٨٩/٥، ٥١٦٧، عن عديّ بن حاتم، بلفظ: «وإن رميست الصيّد فوجدته بعد يوم أو يومين ليس به إلا أثر سهمك فكل، وإن وقع في الماء فلا تأكل». ومسلم، كتاب الصيّد والذّبائح، باب الصيّد بالكلاب المعلّمة، رقم، ١٩٢٩، ١٩٢٩، ١٥٣١/٣.

⁽١) البسيوي، الجامع، ٢٢٤/٣.

⁽٢) المصدر نفسه، ٢٢٤/٣-٢٢٥.

⁽٣) ابن بركة، الجامع، ٨٢/٢.



[١] - [مسألة في أذكر شيء في التجارة

- ٩٠٩)- وروي عن النَّيِّ عَلَيْ قال: أتاني جبريل التَّكِيُّ فقال: «يا محمَّد أخبرك أنَّ خير البقاع المساجد، وشرَّ البقاع الأسواق»(١).
- 91٠)- وروي أنَّه قال ﷺ: «يا معشر التجَّار، إنَّ البيع يحضره اللغو والحَلْف فشوبوه بالصَّدقة»(٢).

ففي الأثر: أنَّه لعلَّه أراد بذلك كفَّارة الأيمان الكاذبة، أو لعلَّه أمرهم هـا ترغيبا لهم لمَا يؤدِّي إلى البركة في تجاراهم (٢).

(٩١١) - وروي أنَّه قال ﷺ: «هلكت الثلاثة»، قيل: ومن هـم؟ قـال: «التاجر الحلاُّف، والمعاهد النكَّاث، والمنفق سلعته بالكذب» (١٠).

⁽۱) رواه ابن حبَّان، كتاب الصَّلاة، باب المساجد، رقم: ۱۹۹۱، ۲۷۲/۶، والحاكم، كتاب العلم، رقم: ۲۰۹۱، ۴۷۲/۱، عن ابن عمر. وقد ورد بطرق وبصيغ مختلفة، ذكر المناوي أنَّ أغلبها ضعيفة. ينظر: فيض القدير، ۴۷۰/۳، وفي مسلم، كتاب المساجد ومواضع الصَّلاة، باب فضل الجلوس في مصلاً و بعد الصُّبح وفضل المساجد، رقم: ۲۷۱، عن أبي هريرة مرفوعا: «أحسب البلاد إلى الله مساجدها، وأبغض البلاد إلى الله أسواقها».

⁽٣) البسيوي، الجامع، ٢٠/٤. ابن بركة، الجامع، ٣١٩/٢.

⁽٤) لم نقف على تخريجه. وقد ذُكر الأوَّل والأخير في حديثين مختلفين. أما التاجر الحـــلاَّف، فقد ذكره الحاكم، كتاب الجهاد، رقم: ٢١٣٧٨، وأحمـــد، رقـــم: ٢١٣٧٨،

٩١٣)- وقيل: «ملعون من إذا باع مدح بالكذب، وإذا اشترى ذمَّ بالكذب» (١).

٩١٤)- وروي أنَّه قال ﷺ: «مطل الغنيِّ ظلم»^(٣).

ففي الأثر: أنَّه من طُلب إليه حقٌّ وهو يقدر على دفعه و لم يدفعـــه فهـــو ظالم، ولا إثم عليه ما لم يطالَب^(٤).

٥١/٥، عن أبي ذرّ. قال المناوي: «قال الحافظ العراقي: فيه ابن الأحمس، ولا يعسرف حاله. قال: ورواه أيضا أحمد والنسائي بلفظ آخر بإسناد جيّد». فيض القدير، ٣٣٥/٣. وأما الشطر الأخير من الحديث (المنفق سلعته...) فقد ورد في مسند الربيع، باب الحجّة على من قال إنَّ أهل الكبائر ليسوا بكافرين، رقم: ٧٥١، ص٢٩١، «ثلاثة لا ينظر الله إليهم يوم القيامة: المنفق سلعته بالحلف الفاجر، والمسبل إزاره الذي يجرّه خيلاء، والمنان». ومسلم، كتاب الأيمان، باب بيان غلظ تحريم إسبال الإزار والمن بالعطيّة وتنفيق السسّلعة بالحلف، رقم: ١٠١، ١٠٢، بنحوه عن أبي ذرّ.

⁽۱) رواه الترمذي، كتاب البيوع، باب ما جاء في التُحَّار وتسمية النَّبِيِّ ﷺ إِيَّاهِم، رقــم: ١٢٠٩، ١٢٠٩ ما ما جاء في التُحَّار وتسمية النَّبِيِّ السَّهداء»، والدارمي، كتاب مع النَّبِيِّن والصَّدِّيقين والشُّهداء»، والدارمي، كتاب البيوع، باب في التَّاجر الصَّدوق، رقم: ٢٥٣٩، ٣٢٢/٢، عن أبي سعيد. وقــال الترمــذي: «حديث حسن».

⁽٢) لم نقف على تخريجه.

⁽٣) رواه الربيع، ، كتاب الأحكام، رقم: ٥٩٨، ص٢٣٦، عن ابن عبَّاس. والبخساري، كتساب الحوالات، باب في الحوالة وهل يرجع في الحوالة، رقم: ٢١٦٦، ٧٩٩/٢، عن أبي هريرة.

⁽٤) البسيوي، الجامع، ٢٠/٤.

[٢] - [مسألة في أذكر شيء في الربا

- 9۱۰)- روي أنَّ رسول الله على قال: «لعن الله آكل الربا ومؤكله وكاتبه وشاهده إذا علموا بذلك»(۱).
- 917)- وروي أنّه قال على: «النهب بالنهب والفضّة بالفضّة والبُرُّ بالبُرِّ والشعير بالشعير والتمر بالتمر والملح بالملح سواء بسواء، فمن زاد أو ازداد فقد أربى»(٢)
- 9۱۷) وروي أنَّه قال ﷺ: «النهب بالنهب ربًا إلاَّ مثلا بمثل، والفضيَّة بالفضيَّة والبرُّ بالبرِّ والشعير بالشعير والتمر بالتمر». حتَّى قال: «والملح بالملح إلاَّ مثل بمثل، فمن زاد أو ازداد فقد أربى»(").

٩١٨) - وروي عن أسامة بن زيد وزيد بن أرقم (١) أنَّهما كانا يأتيان وادي

⁽۱) رواه مسلم، كتاب المساقاة، باب لعن الله آكل الربا ومؤكله، رقم: ۱۵۹۷، ۱۲۱۸/۳، عــن ابن مسعود، دون زيادة: «إذا علموا». ورواها أحمد، موقوفة على ابن مسعود، مسند المكثــرين من الصَّحابة، مسند عبد الله بن مسعود، رقم: ٤٦٤/١، ٤٤٢٨.

⁽۲) رواه الربيع، كتاب البيوع، باب في الربا والانفساخ والغشّ، رقم: ٥٧٤، ص٢٢٨، عن ابــن عبَّاس، بلفظ: «يد بيد»، بدل: «سواء بسواء». ومسلم، كتاب المساقاة، باب الصرف، رقـــم: مراد ١٢١٠، عن عبادة بن الصامت.

⁽٣) رواه الربيع، كتاب البيوع، باب في الربا والانفساخ والغــشّ، رقــم: ٥٧٧، ص٢٢٩، عــن عبادة بن الصامت، بزيادة: «يدا بيد، سواء بسواء، عينا بعين»، ومسلم، كتاب المساقاة، بــاب الصرف، رقم: ١٥٨٤، ٣/١٠، عن أبي سعيد الحدريّ.

⁽٤) زيد بن أرقم بن زيد بن قيس بن النعمان، أبو عمر. ينظر: ابن حجو، الإصابة، ترجمـــة رقـــم: ٥٨٩/، ٢٨٧٥.

القرى فعاب عليهما ناس من أصحاب رسول الله على فأتى أسامة بن زيد إلى النّبيّ فقال له النّبيّ فقال له النّبيّ فقال: نعم يا رسول الله، فقلم يربه النّبيّ فله بأسا(١).

9 ۱۹) - وروي عن ابن عبَّاس وعن أبي بكر الصِّدِّيق وعن أسامة بن زيــــد رابَّي عن النَّبِيِّ عن النَّبِيِ عن النَّبِيِّ عن النَّبِي عن النَّبِيِّ عن النَّبِي عن النَّبِيِّ عن النَّبِيِّ عن النَّبِيِّ عن النَّبِيِّ عن النَّبِيِّ عن النَّبِي عن النَّبِيِّ عن النَّبِيِّ عن النَّبِي عن النَّبِيِّ عن النَّبِي عن النَّبِيِّ عن النَّبِي عن النَّبِيِّ عن النَّبِيِّ عن النَّالِي عن النَّبِيِّ عن النَّبِيِّ عن النَّبِيِّ عن النَّالِي عن النَّالِي عن النَّالِ عن النَّالِ عن النَّالِي عن النَّالِ عن النَّالِ عن النَّالِ عن النَّالِ عن النَّالِي عن النَّالِي عن النَّالِي عن الْ

• ٩٢) - وروي أنَّ النَّبيَّ ﷺ دخل المدينة فوجدهم يُسلمون في شيء مجهول، فقال: «من أسلم فليُسلم في كيْل^(٣) معلوم ووزن معلوم إلى أجل معلوم»^(٤). وقيل في خبر آخر: «ونقد خاصًّ إلى أجل معلوم»^(٥).

97۱) - ففي الأثر: أنَّه لا يجوز السَّلَم إلاَّ بحضور النقد، وإلاَّ دخل في نهـــي الرسول ﷺ لأنَّه نهــ عن بيع الكالئ بالكالئ (٢). وهو: الدَّين بالـــدَّين.

⁽۱) رواه البخاري، كتاب البيوع، باب التحارة في البرِّ، رقم: ۱۹۰۰، ۷۲۲/۲، عن زيد بن أرقم، والبراء بن عازب بدل أسامة بن زيد. البسيوي، الجامع، ۷۱/٤.

⁽۲) رواه البخاري، كتاب البيوع، باب بيع الدينار نَساء، رقم: ۲۰۲۹، ۲۰۲۷، ومسلم، كتاب المساقاة، باب بيع الطعام مثلا بمثل، رقم: ۱۵۹۱، ۱۲۱۷/۳، عن أسامة.

⁽٣) (أ) و(ب) و(ج): + «شيء»

⁽٤) رواه البخاري، كتاب السلم، باب السلم في وزن معلوم، رقم: ٢١٢٥، ٢٨١/٢، والترمذي، كتاب البيوع، باب السلف في الطعام والتمر، رقم: ١٣١١، ٣٠٢/٣، عن ابن عبَّاس، بلفـظ السَّلف بدل السَّلَف بدل السَّلَف.

⁽o) لم نقف على تخريجه. أورده البسيوي، الجامع، ٩/٤.

⁽٦) رواه البيهقي في الكبرى، كتاب البيوع، باب ما جاء في النهي عن بيع الدَّين بالـــدَّين، رقـــم: ٢٦٥، ١٠٣١، ٥/٥، والدارقطني، كتاب البيوع، رقم: ٢٦٩، ٣/١٧، عن ابن عمر. تفرَّد بـــه موسى بن عبيدة. قال ابن حجو: «وقال أحمد بن حنبل لا تُحل عندي الرواية عنه ولا أعـــرف

وإذا لم يكن النقد حاضرا فهو دَين بدين.

وقول علمائنا رحمهم الله أنَّه لا ربا إلاَّ في نسيئة، وأمَّا يدا بيد فلا بأس به عندهم، وإن كان شيء بمثيله من جميع الأشياء (١).

وروي عن عبادة بن الصامت - وكان أحد نقباء الأنصار وكان المدريًّا على الله الناس، إنَّكم أحدثتم بيوعا لا أدري ما هي! ألا إنَّ الفضَّة بالفضَّة وزنا بوزن، ألا إنَّ الذهب بالذهب وزنا بوزن، ولا بأس ببيع الفضَّة يدا بيد، ولا يصلح نسيئة وكذلك الفضَّة بالذهب، والحنطة بالشعير، والشعير بالشعير، يدا بيد، ولا يصلح ذلك نسيئة (القب وإن تأخَّر أحدهما فسد، ولا ربا إلاَّ في نسيئة (المنهم الله، والكتاب يؤيِّد قولهم؛ قال الله تعالى: ﴿وَمَا جَعَلَلُ عَلَيْكُمْ فِي اللهِ مِنْ حَرَجِ اللهِ اللهِ الله تعالى: ﴿وَمَا جَعَلَلُ اللهِ عَلَيْكُمْ فِي اللهِ مِنْ حَرَجِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ الله تعالى: ﴿وَمَا جَعَلَلُ عَلَيْكُمْ فِي اللهِ مِنْ حَرَجِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ الله تعالى: ﴿وَمَا جَعَلَلُ عَلَيْكُمْ فِي اللهِ مِنْ حَرَجِ اللهِ اللهِ اللهِ الله تعالى: ﴿وَمَا جَعَلَلُ عَلَيْكُمْ فِي اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ الله تعالى: ﴿ وَمَا اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْكُمْ فِي اللهُ اللهِ اللهُ ال

وقيل: إنَّ أصل الربا الذي حرَّمه الله: أنَّ الرَّجل كان في الجاهليَّة يكون عليه دَين أو قرض فإذا حلَّ دَينه قال المديون: أخِّرني وأزيدك، أو يقول

هذا الحديث عن غيره. وقال أيضا: ليس في هذا حديث يصحُّ، لكن إجماع الناس على أنَّـــه لا يجوز بيع دين بدين». التلخيص الحبير، ٢٦/٣.

⁽١) البسيوي، الجامع، ٧٢/٤.

⁽٢) في (أ) و(د): + «بالناس». وفي (ب): «خطيبا في المقام».

⁽٣) رواه النسائي، كتاب البيوع، باب بيع الشعير بالشعير، رقم: ٢٧٦/٧، ٢٧٦/٧، عـــن عبـــادة. وهو عند الشيخين لكن دون القصَّة.

⁽٤) البسيوي، الجامع، ٧١/٤.

الطالب: أَرْبِ لِي وأؤخِّرك، فَيُرْبِي له بالزيادة من ماله ويؤخِّره. وهـــذا فيمـــا قالوا معنى الربا الذي حرَّمه الله(١).

9٢٣)- وروي عن النَّبيِّ الله أنَّه نهى عن بيع وسلف (٢). وهو أن يقرضه قرضا على أن يبيعه كذا، وكذا أو يسلفه سلفا فيما يجوز فيه السلف فيبيعه منه قبل محله، ولا يجوز بيع السلف قبل محله وقبضه. ولا تثبت التولية فيه ولا الحوالة في قولهم. ومن رجع إلى رأس ماله أخذ غير حقّه.

وقد قيل: يأخذ العُروض، وقيل: لا يثبت السَّلف إذا كان فيه خيار معلوم إلى وقت معلوم (٣).

قالوا: من أسلف دراهم في ثوبين من جنس واحد و لم يجعل لكلٌّ ثوب⁽¹⁾ رأس مال معروف فذلك جائز، لأنَّهما من جنس واحد. وإن كانا من جنسين فلا يجوز حتَّى يجعل لكلٌّ ثوب رأس مال معروف، والقبض من بلد المسلف، وعليه أن يحضر المكيال ويكيل ويدفع حتَّى يتخلُّص^(٥).

⁽١) المصدر نفسه، ٦٩/٤.

⁽۲) رواه أحمد، مسند المكثرين، مسند عبد الله بن عمرو، رقـــم: ۱۷۶/، ۱۷۶/، والبيهقـــي في الكبرى، باب النهي عن بيع ما ليس عندك وبيع ما لا تملك، رقم: ۱۰۶۳۸، ۱۰۳۸، عـــن عبد الله بن عمرو. قال الترمذي: «حديث حسن صحيح». سنن الترمذي، ۵۳۵/۳.

⁽٣) البسيوي، الجامع، ٩/٤.

⁽٤) (أ) و(ج): «لكلُّ جنس».

⁽٥) البسيوي، الجامع، ١١/٤-١٢.

وإن اشترط القبض من موضع معلوم فسد، وقد قيل: يجوز. وقالوا: مَــن شَرَطَ الكراء أفسد (١).

ولا يجوز السلف عندهم بدراهم عددا. وإن قال: قد وزنتها وصدَّقه فهو عندهم ضعيف^(۲).

وأمَّا السَّلف في الدوابِّ والعبيد فجائز بصفة معلومة. وسنٌّ وذِرعٍ معلوم إلى أجل معلوم^(٣).

وإن جاء المسْلَف أفضل من شَرْطه وردَّ القيمةَ فجائز، وإن جـــاء أقـــصرَ ورضي وقَبِلَ جازَ^(٤)، وإن غاب زاده^(٥).

٩٢٤) - وروي أنَّ النَّبيَّ ﷺ نهى عن جمل بجملين، وحمار بحمارين، وثوب بثوبين، وشاة بشاتين، ودينار بدينارين، ودرهم بدرهمين إلاً يدا بيد (٢٠) في جنس. والحيوان (٧) لا بأس به واحدٌ بأضعافه يدًا بيد.

⁽١) المصدر نفسه، ١٣/٤.

⁽٢) المصدر نفسه.

⁽٣) المصدر نفسه، ١١/٤، دون ذكر العبيد.

⁽٤) (أ) و(ب) و(ج): «جائز».

⁽٥) المصدر نفسه، ١٧/٤.

⁽٦) رواه أبو داود، كتاب البيوع، باب في الحيوان بالحيوان نسيئة، رقـــم: ٣٣٥٦، ٢٧٠/٢، بلفظ: «لهى عن بيع الحيوان بالحيوان نسيئة»، والترمذي، كتاب البيوع، باب كراهة بيع الحيوان بالحيوان نسيئة، رقم: ٣٣٥١، ٣٣٨/٣، عن سمرة. وقال: «حديث سمرة حـــديث حسن صحيح».

⁽٧) (ب): «في جنس الحيوان»

٩٢٥)- وروي أنَّه على نهى عن بيع الحيوان بالحيوان نسيئة (١).

وقد قال بعض: يجوز بيع الحيوان واحد باثنين من غير حنسه نسيئةً، وأمَّا من جنس واحد فلا يجوز^(٢).

التمرعنده فنظر فلم يكن عنده، فقال للأعرابيّ: «هل تؤخّرنا التمرعنده فنظر فلم يكن عنده، فقال للأعرابيّ: «هل تؤخّرنا للجداذ؟». فقال الأعرابيّ: واغدراه (الفارسل النّبيُ الله خولة بنت حكيم فأسلفته التمر فاستوفى للأعرابيّ ألى فعضهم يجيز بيع اللّحم بالتمر، ولعلّه من هذا الخبر(1).

9۲۷)- وعن طاوس^(۱) عن ابن عبَّاس عن أسامة بن زيد عن النَّبِيِّ قَال: «لا ربا فيما كان يدًا بيد»^(۱).

⁽١) تقدُّم تخريجه في الحديث السابق.

⁽٢) البسيوي، الجامع، ١/٥.

⁽٣) رواه أحمد، باقي مسند الأنصار، حديث السيَّدة عائشة، رقم: ٢٦٣٥٥، ٢٦٨/٦، والبيهقي في الكبرى، كتاب البيع، باب جواز السلَم الحالَّ، رقم: ٢٠/٦، ١٠٨٧٨، عــن عائــشة. قــال الهيثمي: «إسناد أحمد صحيح». مجمع الزوائد، ٢٤٨/٤.

⁽٤) البسيوي، الجامع، ١٠/٤.

⁽٥) طاوس بن كيسان اليماني الحميري، أبو عبد الرحمن، ويقال: اسمه ذكوان. توفي سنة ١٠٦هـــ. ينظر: ابن حجر، تقريب التهذيب، ص٢٨١.

⁽٦) رواه البخاري، كتاب المناقب، باب كيف آخى النبيُّ الله بسين أصحابه، رقم: ٣٧٢٤، ٢٠٧٣، ١٤٣٣/٣ ، عن البراء بن عازب، بلفظ: «ما كان يدا بيد فليس به بأس»، ومسلم، كتاب المساقاة، باب بيع الطعام مثلا بمثل، رقم: ١٥٩٦، ١٢١٧/٣، عن أسامة بن زيد.

- ٩٢٨)- وعن ابن عبَّاس عن أسامة: «إنَّ الربا في النسيئة»(١).
- 9۲۹)- وعن زيد بن أرقم والبراء بن عازب عن النَّبِيِّ عَلَيْ قال لهما: «لا بأس بالصرف يدًا بيد، فأمًا بالنسيئة فلا»(٢).
- 9٣٠)- وعن أبي سعيد الخدريِّ عن النَّبيِّ الله قال: «لا تبيعوا الذهب بالذهب إلاَّ يدًا بيد» (٦). هذا الدليل على جواز الصرف يدا بيد يمنع من جوازه نسيئة، ولا يجوز صرف وبيع (٤).
- 9٣١)- وقد أجاز النَّبِيُّ ﷺ السلف مخصوصا من جملة ما نهى عنه من بيع ما نيس معك^(٥).
- ٩٣٢)- وعن السبَّيِّ الله قسال: «الحيوان واحد باثنين لا يجوز في البيع، ولا بأس يدا بيد، والعبيد يدا بيد جائز واحد باثنين»(١).

⁽۱) رواه مسلم، كتاب المساقاة، باب بيع الطعام مثلا بمثل، رقم: ١٥٩٦، ١٢١٧/٣، بلفظ: «إنَّما الربا...»، والنسائي، كتاب البيوع، باب بيع الفضَّة بالذهب وبيع الـــذهب بالفـــضَّة، رقـــم: ٧٨١/، عن أسامة بن زيد، بلفظ: «لا ربا إلاً في النسيئة».

⁽۲) رواه البخاري، كتاب البيوع، باب التجارة في البزّ، رقم: ١٩٥٥، ٧٢٦/٢، ومسلم، كتـــاب المساقاة، باب النهى عن بيع الورق بالذهب دينا، رقم: ١٨١١/٣، عن أبي المنهال.

⁽٣) رواه البخاري، كتاب البيوع، باب ييع الذهب بالذهب، رقم: ٢٠٦٦، ٢٠٦٦، عن أبي بكرة، ومسلم، كتاب المساقاة، باب الربا، رقم: ١٥٨٤، ٣٠٠/٣ -١٢٠٩، عن أبي سعيد الخدري.

⁽٤) ابن بركة، الجامع، ٣٢٠/٣ -٣٢١.

⁽٥) رواه الربيع، كتاب البيوع، باب ما يُنهى عنه من البيوع، رقم: ٥٦٣، ص ٢٢٥، عن جابر بن زيد مرسلا، والترمذي، كتاب البيوع، باب كراهية بيع ما ليس عندك، رقم ١٢٣٣، من حكيم بن حزام، وابن عمرو.

⁽٦) قوله: «الحيوان... بيد» تقدَّم تخريجه بمعناه، رقم: ٩٢٤. وقوله: «والعبيــــد...» رواه هــــسلم،

واختلفوا فيه نسيئة^(١).

9٣٣)- وعن ابن عمر عن النَّبيِّ الله نهى عن بيع المذهب بالمذهب إلا هاء وهاء (٢). فلهذا الخبر قال أبو أيُوب وائل بن أيُّوب (٢) رحمه الله ومن قال بقوله: لا يجوز بيع الذهب بالدراهم في الذَّمَّة حتَّى يكونا حاضرين. قال غيره: البيع جائز في الذَّمَّة، وإن غاب أحدهما وتقدَّم أحدهما في الذَّمَّة (٤). والله أعلم.

9٣٤)- وحجَّة أهل هذا الرأي ما روي عن ابن عمر أنَّه ســـأل الـــنَّبيُّ ﷺ فقال: إنَّا نبيع المواشي بالدراهم والدنانير فيتعذَّر علينا أحدهما فنعطيهم بالدراهم الدنانير أو بالدنانير دراهم بـــدلا منـــها، فقـــال: «لا بأس أن

كتاب المساقاة، باب جواز بيع الحيوان بالحيوان من جنسه متفاضلا، رقم: ١٦٠٢، ١٦٠٥، ١٢٢٥/٢، عن جابر بن عبد الله، بلفظ: جاء عبد فبايع النَّبيَّ على الهجرة و لم يشعر أنَّه عبد، فحساء سيِّده يريده فقال له النَّبيُّ عَلَيْنَةً: «بِعْنِيهِ»، فاشتراه بعبدين.

⁽١) ابن بركة، الجامع، ٣٢٢/٢.

⁽۲) رواه البخاري، كتاب البيوع، باب ما يذكر في بيع الطعام والحكرة، رقــــم: ۲۰۲۷، ۲۰۷۲، ۵۰۰، عن عمر بدل ابن عمر.

⁽٣) وائل بن أيُوب (ق٢هـــ/٨م) وائل بن أيُوب الحضرمي، أبو أيُوب، تتلمذ على الإمام أبي عبيدة مسلم في البصرة، وكان فقيها مفتيا للناس، يميل إلى التيسير. شارك في ثورة طالب الحسق في اليمن. وتولى إمامة المذهب الإباضي في البصرة بعد وفاة الإمام الربيع. رويت عنه آثار مهمّة في الفقه والعقيدة، ذكر أبو غانم الكثير منها في مدونته، لم يضبط تاريخ وفاته، وإنما تحقق أنّه كان حيًّا سنة ١٧٧هــــ/٢٩٣٩م. السعدي، معجم الفقهاء، ترجمة رقم: ٩٤١، ٣٩٣/٣ -٢٩٥٠.

⁽٤) كذا في النُّسخ، تأمَّل مع ما أورده ابن بركة، الجامع، ٣٤٠/٢.

تأخذهما وتعطيهم بالدراهم دنانير بدلا منها» فقال: «لا بأس في صرفها سعر يومكما ما لم تفترقا»(١).

[٣] - [مسألة] في النهي عن البيوع

9٣٥)- روي عن رسول الله على أنَّه نهى عن بيع الملاقيح والمضامين وحبل الحبلة (٢).

والملاقيح: أن يشتري الرَّجل ولد الناقة في بطنها وما في هذا الفحل مــن اللقاح. والمضامين: ما تضمَّنه بطون الأنعام. وحبل الحبلة: فبَيْعُ^(۱) لحمِ الجزور إلى أن يحمل ما نتجت هذه الناقة.

٩٣٦)- وروي أنَّه على: نهى عن بيع الملامسة والمنابذة في

⁽۱) رواه أبو داود، كتاب البيوع، باب اقتضاء الذهب مـــن الـــورق، رقـــم: ٣٣٥٤، ٢٧٠/٢، والدارمي، كتاب البيوع، باب الرخصة في اقتضاء الذهب بالورق، رقـــم: ٢٥٨١، ٣٣٦/٢، عن ابن عمر، قال ابن حجر: «علَّق الشافعي في سنن حرملة القول به على صحَّة الحـــديث... سئل شعبة عن حديث سماك هذا فقال شعبة: سمعت أيُّوب عن نافع عن ابن عمر و لم يرفعـــه». التلخيص الحبير، ٣٦/٣.

⁽۲) رواه الربيع، كتاب البيوع، باب ما ينهى عنه من البيوع، رقم: ٥٥٧، ص٢٢٣، عــن ابــن عبّاس. ورواه البخاري، كتاب البيوع، باب بيع الغرر وحبل الحبلة، رقـــم: ٢٠٣٦، ٢٠٣٢، عن ابن عمر، مقتصرا على حبل الحبلة.

⁽٣) (أ) و(ج) و(د): «فيبيع».

⁽٤) رواه الربيع، كتاب البيوع، باب ما ينهى عنه من البيوع، رقم: ٥٥٧، ص٣٢٣، عن ابن عبًاس. البخاري، كتاب اللباس، باب اشتمال الصماء، رقم: ٥٤٨١، ٥١٩٠، عـن أبي هريرة.

الأثر: أن يقول: انبُذْ إليَّ وأنبُذُ إليك في البيع. والملامسة: يقول الرَّجل: إذا لمست كذا وكذا يبيع كذا وكذا(١).

- 9٣٧)- ونهى عن بيع المعاومة، وبيع السنين (٢). وهما معا: وهـو أن يشتري الرَّجل ثمرة نخل الرَّجل أو ثمرة بستانه أعواما وسنين (٢).
- 9٣٨)- ونهى عن المزابنة وحرَّم ذلك (أ). وهو: أن يشتري الرَّحل ما في رؤوس النخل من التمر بمكيله من التمر أو زبين بربينين إلى أجل معلوم (٥).
- 9٣٩)- ونهى ﷺ عن المحاقلة (١٠). وهو: الزرع يباع قبل إدراكه من كلٌ معتضر بمكيله من الثمرة. وقيل: إنَّ الحقل كراء الأرض (٧٠).

⁽۱) كذا في النسخ. قال الربيع: «الملامسة: أن يلمس الرجل طرف الثوب ولا ينشره، ولا يعلم ما فيه فيلزمه البيع. والمنابذة: أن يرمي الرجل ثوبه للآخر ويرمي له الآخر و لم ينظر كــــلُّ واحــــد منهما ثوب الآخر». الجامع الصحيح، ص٢٢٣.

⁽٢) رواه مسلم، كتاب البيوع، باب النهي عن المحاقلة، رقم: ١٥٣٦، ١١٧٢/٣، عن حابر بن عبد الله. (٣) البسيوي، الجامع، ٦/٤.

⁽٤) رواه ا**لربيع،** كتاب البيوع، باب ما ينهى عنه من البيوع، رقم: ٥٦٦، ص٢٢٦، وا**لبخــــاري،** كتاب البيوع، باب بيع المزابنة، رقم: ٧٦٣/٢، ٧٦٣/٢، عن أبي سعيد الخدري.

⁽٥) كذا في النسخ، وفي البسيوي، الجامع، ٦/٤. قال ابن قتيبة: «هو بيــع للنَّمَــر في رؤوس النَّحْل بالتمر كيْلاً وبيع العنب على الكرَّم بالزَّبيب كيْلاً... سُمّي مُزابَنة لأنَّ المُتبــايعيْن إذا وقَفا فيه على الغَبْن أراد المغبون أن يفسخ البيع وأراد الغابن أن يمضيه فتزابنــا أي تَــدافعا واختصما». الغريب، ١٩٣/١.

⁽٦) هذا جزء من الحديث السابق.

⁽٧) البسيوي، الجامع، ٦/٤.

- ٩٤٠)- ونهي ﷺ عن بيع الثمرة حتَّى يبدو صلاحها(١).
- 9٤١)- وروي أنَّه ﷺ نهى عن بيعها حتَّى تزهو^(٢). وذلك عندهم أن تحمرَّ أو تصفرَّ وتعرف بألوالها. وقيل: حتَّى تؤمن منها العاهة^(٢).
- 92۲) وروي أنَّه قال فَنَّهُ: «المتبايعان بالخيار ما لم يضترقا» (٤٠). فعند علمائنا رحمهم الله: أنَّ الفرقة بالقول لا بالأبدان؛ لقول الله تعالى: ﴿وَإِنْ يَتَفَرَّقَا يُغْنِ اللَّهُ كُلاً مِّن سَعَتِهِ ﴿ [النساء/١٣٠] (٥٠). وغيرهم يرى أنَّ الفرقــة بالأبدان لا بالقول.
 - ٩٤٣)- ونهي عن صفقتين في صفقة واحدة (١٠).

⁽۱) رواه الربيع، كتاب البيوع، باب ما ينهى عنه من البيوع، رقم: ٥٦٠، ص٢٢٤، عن أبي سعيد الخدري. والبخاري، كتاب البيوع، باب بيع الثمار قبل أن يبدو صلاحها، رقم. ٢٠٨٢، عن ابن عمر.

⁽۲) رواه الربيع، كتاب البيوع، باب ما ينهى عنه من البيوع، رقم: ٥٥٨، ص٢٢٤، والبخـــاري، كتاب البيوع، باب بيع الثمار قبل أن يبدو صلاحها، رقم: ٢٠٨٣، ٢٠٨٢، ٧٦٦/٢، عن أنس.

⁽٣) ابن بركة، الجامع، ٣٢٧/٢. البسيوي، الجامع، ٦/٤.

⁽٤) رواه **الربیع**، کتاب البیوع، باب فی بیع الخیار وبیع الشرط، رقم: ٥٦٨، ص٢٢٧، عن ابس عبَّاس، والبخاري، کتاب البیوع، باب کم یجوز الخیار، رقم: ٢٠٠٣، ٧٤٣/٢، عن ابن عمر، بلفظ: «البیَّعان».

⁽٥) ابن بركة، الجامع، ٣٢٠/٢.

⁽٦) رواه أحمد، مسند المكثرين من الصَّحابة، حديث عبد الله بن مسعود، رقم: ٣٧٨٣، ٣٩٨/١، ٥ والبزار في مسند عبد الله بن مسعود، سماك بن حرب، رقم (٣٠١٠، ٣٨٤/٥، عن ابسن مسعود، قال الزيلعي: «لا يتابع على رفعه والموقوف أولى». نصب الراية، ٢٧/٤. وللحديث شواهد منها الحديث الآتي.

9 ٤٤) - ونهى عن بيعتين في بيعة واحدة (١٠). وهو: أن يبيع الرَّحل سلعته هذه بدينار نقدا أو إلى شهرين بدينار ونصف، أو إلى شهر بدراهم معلومة، فيتراضيان ولا يقطعان ثمنا معلوما، ولا يتَّفقان إلى أجل معلوم، لا نقدا ولا نسيئة (٢٠).

وعن ابن عمرو قال: انصرف النّبيُّ من الجُبّان يوم عيد في نفسر من أصحابه وأنا فيهم، فلمَّا انتهينا إلى دار أبي بكر الأنصاري رأى رسول الله على ناسا يذبحون اللَّحم، وكانوا حدثًا بالجاهليَّة فقال: «لا تخلطوا مينتًا بمذبوح»، ثمَّ أقبل علينا بوجهه الكريم فقال: «لا تحتكروا، ولا تناجشوا، ولا يخطُبُ أحدكم على خِطبة أخيه، ولا تبيعوا الإبل والغنم مصرًاة، فإنّه من اشتراها مصراة وكرهها ردَّها وردَّ معها ما من تمر، ولا تنكحوا المرأة على عمَّتها ولا خالتها، ولا تسأل المرأة طلاق أختها لتكفئ ما في إنائها». وقبل: «صحفتها»(1)

⁽۲) ابن بركة، الجامع، ۳۲۱/۲.

⁽٣) في (ج): «ورد على صاحبها».

⁽٤) رواه الطبراني في الكبير، مسند من يُعرف بالكنى من أصحاب رسول الله ﷺ، أبــو عمــرو، ٣٨٢/٢٢، دون ذكر المصرَّاة. قال الهيثمي: «وفيه عمر بن صهبان، وهـــو متــروك»، جمع الزوائد، ١٤٤/٤. وفي صحاح الربيع والشيخين أجزاء منه.

عندهم من بيع الغرر، وهو تامُّ، وإن لم يرض المشتري ردَّها وردَّ اللبن أو قيمته إن كان قد ذهب، وله غرم العلف.

- ٩٤٦)- وقيل: «التاجرينتظر الربح والمحتكرينتظر اللعنة»(١).
- 9٤٧)- وقد قالوا: في قول الرسول التَّلِيَّلا: «لا يبغ أحدكم على بيع أخيه» (٢): إنَّه (٦): قد قامت دلالة يجوز به البيع لمن أراد (٤).
- 9 ٤٨) قيل: إنَّ النَّبِيَّ قَصَّلُ وصله إنسان وشكا إليه الحاجة، ومعه حلس وقدح، فقال النَّبِيُّ قَصَّلُ: «من يشتريهما؟»، فقال رجل: أنا آخذهما بدرهم، فقال النَّبِيُّ الطَّيْلُ: «من يزيد؟» فقال رجل: أنا آخذهما بدرهمين فقال النَّبيُّ الطَّيْلُ: عن يزيد.

⁽۱) نص حديث، رواه الطبراني في الكبير، باب العين، عبد الله بن عمر، رقم. ١٣٥٦٧، الله بن عمر، رقم الحاكم وأخرجه الحديث، عن العبادلة الأربعة. قال ابن حجر: «اختلف فيه حافظان صحَّحه الحاكم وأخرجه ابن الجوزي في الموضوعات، والصواب أن لا يحكم بالصحَّة ولا بالوضع». الفستني، تمذكرة الموضوعات، ١٦٠٨/١. وفي النهى عن الاحتكار أحاديث صحيحة كثيرة.

⁽٢) رواه البخاري، كتاب البيوع، باب النهي للبائع ألاً يحفّل الإبل والبقر والغنم، رقـــم: ٢٠٤٣، دو ١٠٥٥/٢ عن أبي هريرة، ومسلم، كتاب البيوع، باب تحريم بيع الرَّجل على بيع أخيه، رقـــم: ١٥٥/١ ٣/ ١٥٠٤، عن ابن عمر.

⁽٣) في جميع النسخ: «ان».

⁽٤) توضيح العبارة عند ابن بركة، الجامع، ٣٢٢/٢.

- 9٤٩)- روي أنَّه ﷺ نهى أن تُتَلقُّى الأجلاب^(١).
- 90۱) ففي الأثر: أنَّه نهى عن الخديعة والغرر^(٦) لأنَّ الخديعة محرَّمة. وهو: أن يتلقَّى الرَّجل القوم فيخبرهم بكساد الأسواق، فيشتري منهم شيئا لا يعرفون سعره في البلد فيكون غررا منه (١٠).
- 90۲)- وروي أنَّه ﷺ نهى أن يبيع حاضر لباد^(°). وهـو: أن يتلقَّــى الرَّجل أو الجماعة من أهل القرى الأجلاب، فيتولَّون البيع ويتحكَّمــون على أهل البلد بالأثمان التي يزيدون^(۱).

⁽۱) رواه ابن ماجه، كتاب البيوع، باب النهي عن تلقّي الجلب، رقم: ۲۱۷۸، ۲۳۰/۲، وأحمد، مسند المكثرين من الصَّحابة، مسند أبي هريرة، رقم: ۲۸۱۲، ۲۸۶/۲، عن أبي هريرة. قال الهيثمي: «رجال أحمد رجال الصحيح». مجمع الزوائد، ۲۷/٤.

⁽۲) رواه أبو داود، كتاب الإجارة، باب في النهي أن يبيع حاضر لباد، رقــم: ۲۹۱/۲، ۳٤٤١، ۲۹۱/۲، و وأحمد، مسند العشرة المبشرين، مسند طلحة بن عبيد الله، رقم: ۱۶۰، ۱۶۳/۱، عن طلحة. قال الهيشمي: «رجاله رجال الصحيح». مجمع الزوائد، ۲۳۳/۳.

⁽٣) رواه مسلم، كتاب البيوع، باب بطلان بيع الحصاة، رقم: ١٥١٣، ٣/١٥٣، عن أبي هريرة. دون لفظ: «الخديعة».

⁽٤) ابن بركة، الجامع، ٣٢٢/٢.

⁽٥) رواه الربيع، كتاب البيوع، باب ما ينهى عنه من البيوع، رقـــم: ٥٦٢، ص ٢٢٥، عـــن أبي هريرة. والبخاري، كتاب البيوع، باب من كره أن يبيع حاضر لباد بــــأجر، رقـــم: ٢٠٥١، ٢٠٥٨ عن ابن عمر.

⁽٦) ابن بركة، الجامع، ٣٢٢/٢.

٩٥٣)- وروي أنَّه قال على: «خلُّوا النَّاس ينتضع بعضهم من بعض» (١٠).

٩٥٤) - وروي أنَّه قال ﷺ: «خديعة المسلم محرَّمة» (١). وقيل: إنَّ الذي يتلقَّى (٦) الأجلاب والحاضرَ الذي يبيع للبادي إنَّهم آثمون والبيع ثابت (١).

900)- وعن ابن عمر عنه الطَّيِّلُا أنَّه قال: «بيع المجملات خِلابة، وخلابة المسلم لا تجوز»(٥).

ووجدت أنَّ الشافعي يقول: من تلقَّى الأجلاب وغرَّهم فهم بالخيار، إن شاءوا أتُّهوا البيع وإن شاءوا أنقضوا. وقد أعجب هذا بعضَ علمائنا^(١).

٩٥٦) - وروي أنَّه عن إيهام المسلم وغرره(١). وقيل: إنَّ البيع

⁽۱) رواه مسلم، كتاب البيوع، باب النهي عن بيع الحاضر للبادي، رقم: ۱۵۲۲، ۱۱۵۷/۳ ، عن جابر، بلفظ: « دعوا الناس يرزق الله بعضهم من بعض».

⁽٢) رواه ابن ماجه، كتاب التجارات، باب بيع المصرَّاة، رقم: ٢٢٤١، ٢٥٣/٢، وأحمد، مسند المكثرين من الصَّحابة، مسند عبد الله بن مسعود، رقم: ٤٣٣/١، ٤١٢٥، عن ابن مسعود، بلفظ: «لا خلابة ولا خديعة لمسلم». فيه جابر الجعفي متَّهم. قال ابن عدي: «هو مع هذا كله أقرب إلى الضعف منه إلى الصدق». الكامل في الضعفاء، ١٩٩٢.

⁽٣) في جميع النسخ: «يلتقي».

⁽٤) البسيوي، الجامع، ٤/٨.

⁽٥) لم نقف على تخريجه بمذا اللفظ. رواه البخاري، كتاب البيوع، باب ما يكره مــن الخــداع في البيع، رقم: ٢٠١١، ٧٤٥/٢، بمعناه، وبلفظ: «ذكر رجل لرسول الله ﷺ أنَّــه يُخــدع في البيوع فقال رسول الله ﷺ: من بايعت فقل: لا خلابة»، ومسلم، كتاب البيوع، بــاب مــن يخدع في البيع، رقم: ١٦٥/٣، ١٥٥٣، ١١٦٥/٣، عن ابن عمر.

⁽٦) ابن بركة، الجامع، ٣٢٣/٢، ومنهم ابن بركة.

⁽٧) تقدَّم تخريجه، ينظر رقم: ٩٤٣.

ثابت والبائع عاص^(۱).

90٧)- وعن عائشة رضي الله عنها عن السنَّبيِّ ﷺ أنَّــه قـــال: «الخراج بالضمان» (٢٠). ففي الأثر أنَّه ما استخرج من غلَّة.

مثال ذلك: لو أنَّ رجلا اشترى عبدا ثمَّ ظهر به عيب وهو بثمن معلوم ردَّه بالعيب إذا كتمه إيَّاه و لم يعلم به، فله استرجاع الشمن كلِّه، والغلَّهُ والخدمةُ له بهذا الخبر^(٣).

٩٥٨)- وروي أنَّه على نهى عن بيع الأبق (1).

٩٥٩)- وروي عنه الله عن بيع الغرر^(٥).

وهو عندهم مثل: بيع الطير في الهواء والجزر والبصل في الأرض ونحوهما^(١).

⁽١) ابن بركة، الجامع، ٣٢٤/٢.

⁽۲) رواه أبو داود، كتاب الإجارة، باب فيمن اشترى عبدا، رقم: ٣٥٠٨، ٣٥٠٨، والترمذي، كتاب البيوع، فيمن يشتري العبد، رقم: ٥٨١/٣، ١٢٨٥، عن عائسشة وقال: «حديث حسن صحيح».

⁽٣) ابن بركة، الجامع، ٣٢٤/٢.

⁽٤) رواه ابن ماجه، كتاب البيوع، باب النهي عن شراء ما في بطــون الأنعــام، رقــم: ٢١٩٦، ٢٠ / ٧٤، وأحمد، مسند المكثرين من الصَّحابة، مسند أبي سعيد الخــدريِّ، رقــم: ١١٣٩٥، ٣٠ ، ٤٢/٣ عن الخدريِّ. وفيه «شهر» مختلف فيه، ومحمَّد بن زيد ومحمَّد بن إبــراهيم مجهــولان. الزيلعي، نصب الراية، ٢١/٤.

⁽٥) تقدَّم تخريجه، ينظر رقم: ٩٥١.

⁽٦) ابن بركة، الجامع، ٣٢٤/٢-٣٢٥.

- 97٠)- وروي أنَّه ﷺ نهى عن بيع الحصاة (١٠). وفي الأثر: أنَّـــه كانـــت العرب يقول الرَّحل لصاحبه: إذا نبذت إليك الحصاة فقد وجب البيع(٢).
- ٩٦١)- وروي عن النَّبيِّ هِنَّ من طريق ابن عمر أنَّه نهى عن بيع المجر^(٣). وهو: بيع ما في الأرحام^(٤).
- 97۲)- ونهى عن النجش (°). وهو: أن يُرْبِي الرَّحل للإنسان في سلعته غير البيع فيزيد في ثمنها المشتري. قال أصحابنا: الْمُسنجِش عاص والبيع ثابت. وقال بعض: المشتري بالخيار (۱).
- 9٦٣)- وقال ﷺ: «لا يبع أحدكم ثمرة ماله سنين فمن باع ثمرته فأصابتها جائحة فهي في ماله»(٧). وهي: تسمَّى عندهم ببيع القبالة.

⁽١) تقدَّم تخريجه، ينظر رقم: ٩٥١.

⁽۲) ابن بركة، الجامع، ۲/۳۲٥.

⁽٣) رواه عبد الرزاق، كتاب البيوع، باب أجل بأجل، رقــم: ١٤٤٤، ٩٠/٨، والبيهقــي في الكبرى، كتاب البيوع، باب النهي عن بيع حبل الحبلة، رقم: ٣٤١/٥،١٠٦٤٧، عــن ابــن عمر، وفي السند الأوَّل إبراهيم بن محمَّد الأسلمي متروك، وفي الثاني موسى بن عبيدة ضــعيف. ابن حجر، التلخيص الحبير، ١٦/٣. وللحديث شواهد من النهى عن المضامين وحبل الحبلة.

⁽٤) ابن بركة، الجامع، ٣٢٥/٢.

⁽٥) رواه الربيع، كتاب البيوع، باب ما ينهى عنه من البيوع، رقم: ٥٦١، ص٢٢٤، عن أبي سعيد الخدري، والبخاري، كتاب البيوع، باب النجش، رقم: ٢٠٣٥، ٢٠٣٧، عن ابن عمر.

⁽٦) ابن بركة، الجامع، ٢/٣٢٥.

⁽۷) قوله: «لا يبع أحدكم ثمرة ماله سنين» رواه النسائي، كتاب البيوع، بيع الثمر سنين، رقم: ۷) ۲۹۶، ۲۹۶۷. وقوله: «...فأصابتها جائحة فهي في ماله»، رواه مسلم، كتاب المساقاة، باب وضع الجوائح، رقم: ۲۰۱۵، ۲۱، ۱۹۰، ۲۱، عن جابر بن عبد الله.

ومن باع ثمرة بعدما يبدو صلاحها وتلفت كانت من مال المشتري.

٩٦٤)- وروي أنَّه قال ﷺ: «لا يأخذ أحدكم مال أخيه بغير حقٌّ»(').

970)- وروي عنه ه من طريق ابن عمر: «من باع عبدا وله مال فماله لسيده، إلا أن يشترطه المبتاع»(٢).

977)- وروي عنه ﷺ أنَّه نهى عن بيع المخاضرة^(۱). وفي قول بعضهم: أن يبيع خَضرًا لم يُدرك.

٩٦٧)- ونهي ﷺ عن الثنيا(1).

٩٦٨)- ونهي ﷺ عن المخابرة^(°).

فأمَّا التَّنيا: فهو أن يبيع شيئا جزافا، ويستثني منه كيلا معلوما أو وزنا معلوما. وأمَّا المخابرة فهي: مزارعة الأرض بالثلث والنصف، لا يجوز ذلك عند من قال به إلاَّ بالدراهم (٢),

⁽١) هذا جزء من الحديث السابق الذي رواه مسلم بلفظ مقارب.

⁽٢) رواه البخاري، كتاب المساقاة، باب في الرَّحل يكون له ممر أو شرب في حائط، رقم: ٢٢٥٠، ٨٣٨/٢ والترمذي، كتاب البيوع، باب ما جاء في ابتياع النخل... والعبد وله مال، رقم... ٤٤٢، ٣٨/٢، ٥٤٦/٣ من ابن عمر.

⁽٣) رواه البخاري، كتاب البيوع، باب بيع المخاضرة، رقم: ٢٠٩٣، ٢٠٨/٢، عن أنس.

⁽٥) رواه البخاري، كتاب المساقاة، باب في الرَّجل يكون له ممر أو شرب في حائط، رقم: ٢٢٥٢، ٢٢٥٨، ومسلم، كتاب البيوع، باب النهي عن المحاقلة، رقـــم: ١٩٣٨، ومسلم، كتاب البيوع، باب النهي عن المحاقلة، رقـــم: ٨٣٩/٢، عـــن جابر بن عبد الله.

⁽٦) ابن بركة، الجامع، ٣٧٧/٢–٣٧٨.

ووجدت في كتاب لأبي المؤثر أنَّه لا تجوز المزارعة في الأرض بالدراهم، وتجوز بسهم منها. ويحتجُّ أنَّ عمر ﷺ كتب إلى أهل نجران في مال المسلمين عندهم (١): «من دفع الذُّرة فله النصف، ومن لم يدفع الذُّرة فله الثلث» (٢).

979) - وروي أنَّه ﷺ نهى عن بيع العربان^(٢)، وهو: أنَّ الرَّجل كان يبيع السلعة ويدفع إليه من ثمنها شيئا، ولعلَّه تكون بيده إلى وقت، فإن رجـع لذلك الوقت وإلاَّ لم يكن له أن يرتجعه من البائع^(١).

. (٩٧) وروي أنَّه ﷺ نهى عن بيع المواصفة (٥)، وهي: أنَّ الرَّحل كان يبيع الرَّحل شيئا بصفة، وليس ذلك الشيء معه، ثمَّ يذهب فيشتريه على تلك الصفة، ويدفعه من غير نظر منه قبل ذلك ولا حيازة ملك (١).

٩٧١)- كمثل نَهْيِ النَّبِيِّ ﷺ عن بيع ما ليس معك، وربح ما لم يضمن (٧).

⁽١) رواه عبد الرزاق، كتاب البيوع، باب ضمن البذر إذا جاءت المشاركة، رقم: ١٠٢/٨، ١٤٤٨٤.

⁽٢) ابن بركة، الجامع، ٣٧٨/٢ (بالمعني).

⁽٣) رواه أبو داود، كتاب البيوع، باب في العربان، رقم: ٣٠٥/٢، ٣٥٠٢، ومالك، كتاب البيوع، باب ما حاء في بيع العربان، رقم: ١٢٧١، ٢٠٩/٢، عن عبد الله بن عمرو، والحديث حسن، فيه ابن لهيعة، وحديثه حسن. ابن عدي، الكامل، ١٥٣/٤.

⁽٤) ابن بركة، الجامع، ٣٧٨/٢.

^(°) رواه ابن أبي شيبة، كتاب البيوع والأقضية، باب في الرجل يساوم الرجل بالشيء ولا يكون عنده، رقم: ٣١٠/٠، ٢٠٥٠، وعبد الرزاق، كتاب البيوع، باب المواصفة في البيع، رقم: ٢٢٢٣، ٢٢٢٨، بلفظ أن سعيد بن المسيب «كان يكره بيع المواصفة».

⁽٦) ابن بركة، الجامع، ٢/٣٥٥.

⁽٧) تقدَّم تخريجه، ينظر رقم: ٩٣١.

- 9٧٢)- وعن حكيم بن حزام (١) قال: اشتريت طعاما من الصدقة وأربحت فيه قبل أن أقبضه، فقال البَّيُّ ﷺ: «لا تأخذ ربح ما لم تضمن» (٢).
 - ٩٧٣)- وروي أنَّه على عن بيع الكلب إلاَّ أن يكون معلَّما (٣).
- ٩٧٤)- وعن النَّيِّ ﷺ من طريق ابن عبَّاس: «لا يجوزبيع الحيوان نسبئة» (1).
- 9٧٥)- وعنه هم من طريق جابر بن عبد الله أنَّه قال: «الحيوان واحد باثنين لا يَجُوزُ إلا يدًا بيد»(٥).
- 9٧٦) وروي عن ابن مسعود عن السبّيّ الله أنَّه قسال: «إذا اختلف البائعان وليست بيّنة والبيع قائم، فالقول قول البائع ويتراددان البيع»(١).

⁽١) حكيم بن حزام بن خويلد بن أسد بن عبد العزَّى. مات سنة ٦٠هـ.. ينظر: ابسن حجـر، الإصابة، ترجمة رقم: ١١٢/٢، ١٨٠٢.

⁽۲) رواه الطبراني في الكبير، باب الحاء، حاطب بن الحسارث، رقسم: ٣١٤٦، ٣٠٧/٣،،، والترمذي، كتاب البيوع، باب كراهية بيع ما ليس عندك، رقسم: ٥٣٣/٣، ١٢٣٣، عسن حكيم بن حزام.وقال: «حديث حسن».

⁽٣) رواه الترمذي، كتاب البيوع، باب كراهية ثمن الكلب والسنّور، رقم: ١٢٨١، ٥٧٨/٥، عن أبي هريرة. وأحمد، مسند المكثرين من الصّحابة، مسند جابر بن عبد الله، رقدم: ١٤٤٥١، ١٩٧/٣. قال الترمذي في حديث أبي هريرة: «هذا حديث لا يصح من هذا الوجه». والبيهقي في حديث أحمد: «وليس بالقوي»، وتعقبه التركماني فقال: «سند جيّد»، وابن حجو: «رجاله ثقات». سنن البيهقي الكبرى، ٦/٦. الجوهر النقى، ٦/٧، التلخيص الحبير، ٤/٣.

⁽٤) تقدَّم تخريجه، ينظر رقم: ٩٢٤.

⁽٥) تقدَّم تخريجه بمعناه، ينظر رقم: ٩٢٤.

⁽٦) رواه أبو داود، كتاب الإجارة، باب إذا اختلف البيعان والمبيع قائم، رقــــم: ٣٠١/، ٣٠٠/،

و بهذا قال علماؤنا رحمهم الله. وعليه عملهم. وقالوا: يتحالفان وينقضان البيع (١).

٩٧٧)- وروي أنَّه ﷺ نهى عن بيع الكالئ بالكالئ^(١). وهو: بيع الدَّين بالدَّين بالدَّين ألَّه.

٩٧٨)- وعنه في نهى عن بيع الغنيمة حتَّى تُقسم ويعرف ماله (١٠). ووحدت أنَّه يجوز بيع الغنيمة قبل أن تقبض، لعلَّه إذا عرف ماله (٥٠).

وقيل: إنَّ عمر هُلِينه أتى بسَفَط^(٢) من غنيمة فارس، فقال له رجل: تبيعــه عمل فكره عمر، فقال بعض من عنده: بعه الرَّجلَ فإنَّــه لــيس فيـــه إلاَّ حصارة (٢) فارس، فكره عمر ذلك، ثمَّ فتحه فوجد فيه رقعة مكتوبــا فيهــا

والنسائي، كتاب البيوع، باب اختلاف المتبايعين في الثمن، رقم: ٣٠٢/٧، ١٦٤٨، ٣٠٢/٥، عن ابسن مسعود. قال البيهقي: «هذا إسناد حسن موصول، وقد روي من أوجه بأسانيد مراسيل إذا جمع بينها صار الحديث بذلك قويًّا». سنن البيهقي الكبرى، ٣٣٢/٥.

⁽١) ابن بركة، الجامع، ٢٣٣/٢، ٣٨٤. البسيوي، الجامع، ٤٧/٤.

⁽٢) تقدَّم تخريجه، ينظر رقم: ٩٢١.

⁽٣) البسيوي، الجامع، ٧/٤.

⁽٤) رواه أبو داود، كتاب البيوع، باب في بيع الثمار قبل أن يبدو صلاحها، رقم: ٣٣٦٩، ٢٧٣/ وأحمد، مسند المكثرين من الصَّحابة، مسند أبي هريــرة، رقـــم: ٩٠٠٥، ٢٧٣/٢، عن أبي هريرة.

⁽٥) ابن بركة، الجامع، ٣٣٨/٢.

⁽٦) «السَّفَط الذي يُعتَى فيه الطَّيبُ وما أشبهه من أَدُواتِ النساء... والجمع أسفاطٌ». ابن منظور، اللسان، ٧/٥، ٣١ مادَّة: «سفط».

⁽٧) (ب) و(ج): «خسارة». و لم نتمكَّن من ضبط العبارة من المصادر.

«ورق الفجل خير من عرقه»(١).

9٧٩)- وروي أنَّه ﷺ نهى عن بيع فضل الماء (٢). فقال بعضهم: لعلَّه يعني فضل ماء الآبار مَّن أراد أن يستقي، ولا يدع أحدا يستقي من عنده.

وقال بعض: لا بل ذلك أنَّ الرَّجل يحفر في الفلاة بئرا والمواضع المنقطعة عن النَّاس، فينتجع النَّاس من مائها^(١٢). وكذلك الموارد في الطريق، فيبيع الرَّجل ما يفضل من ذلك وما حفر في تلك المواضع، ويتحكَّم عليهم فيه.

٩٨٠)- وروي أنَّه ﷺ نهى عن قيل وقال وعن إضاعة المال (١٠). فلهذا كلُّ بيع قد حلَّ فيه التلف باطل.

وعن ابن عمر: من اشترى طعاما فلا يبيعه حتَّى يجري فيه الصاعان(°). يعني صاع البائع والمشتري.

⁽١) لم نقف على تخريجه.

⁽٢) رواه الربيع، كتاب الزكاة والصدقة، باب جامع الصدقة والطعام، رقم: ٣٦٤، ص١٤٦، عــن أبي هريرة، بلفظ: «لا يمنع أحدكم فضل الماء ليمنع به الكلأ». ومسلم، كتاب المساقاة، بـــاب تحريم بيع فضل الماء، رقم: ١٥٦٥، ١٩٧/٣، عن جابر بن عبد الله.

⁽٣) ابن بركة، الجامع، ٣٤٨/٢.

⁽٤) رواه البخاري، كتاب الرقائق، باب ما يكره من قيل وقال، رقم: ٦١٠٨، ٥/٣٢٥، ومسلم، كتاب الأقضية، باب النهي عن كثرة المسائل بغير حاجـة، رقـم: ٥٩٣، ١٣٤٠/٣، عـن المغيرة بن شعبة.

⁽٥) رواه ابن أبي شيبة، كتاب البيوع والأقضية، باب الرَّحل يشهد الطعام يكال بين يديه، رقم. ٢٢٠٠٦، ٢٧٥/٤. قال البيهقي: «روي ذلك موصولا من أوجه إذا ضمَّ بعضها إلى بعض قوي مع ما سبق من الحديث الثابت عن ابن عمر وابن عبَّاس في هذا الباب وغيرهما». سنن البيهقي الكبرى، ٥/٥١.

وقيل: إنَّ من اشترى صُبَّة (١) طعاما جزافا جاز له ذلك بإجماع. وإن قال: أخذها منك بكذا وكذا صاعا فما زاد فلي وما نقص فعليَّ. فهذا لا يجــوز؛ لأنَّه عندهم ضرب من القمار والمخاطرة المنهيِّ عنها.

وقالوا: إذا قال البائع: قد بعتك، وقال المشتري: قد اشتريت، حاز البيع. وأمَّا قوله: خذ وأعطني، فلا يجوز بيعه، ولا يكون بيعا عندهم(٢).

٩٨١) - وروي عن رسول الله ﷺ أنَّه نهى عن الغشِّ ". وهـو: تغـيير الصورة عن حالها^(٤).

9٨٢)- وروي عن رسول الله ﷺ أنَّه قــال: «ليس منَّا من غَشَّنا»^(°). ففي الأثر أنَّه يعني: ليس بوليٍّ لنا^(۱).

٩٨٣)- وروي أنَّه على مرَّ بطعام فقال: «ما أطيب هذا الطعام!»(٧).

⁽۱) في الجامع لابن بركة، ٣٤٩/٢: «صرَّة من طعام». و «الصُّبَّةُ: ما صُبَّ مــن طعـــام وغـــيره بحتمعًا... و الصُّبَّةُ: السُّفرة لأَنَّ الطعام يُصَبُّ فيها؛ وقيل: هي شبه السُّفرة». ابــن منظــور، اللسان، ٥١٥/١، مادَّة: «صبب».

⁽۲) ابن بوكة، الجامع، ۳٤٨/۲–۳٤٩.

⁽٣) رواه **الربيع**، كتاب البيوع، باب في الربا والانفساخ والغشّ، رقم: ٥٨٢، ص ٢٣١، عن ابــن عبَّاس. ومسلم، كتاب الإيمان، باب قول النَّبيِّ ﷺ من غشّنا فليس منَّا، رقـــم: ١٠١، ٩٩/١، عن أبي هريرة، بلفظ: «من غشَّنا فليس منَّا».

⁽٤) البسيوي، الجامع، ٧/٤.

 ⁽٥) تقدم تخريجه في الحديث السابق.

⁽٦) **الربيع**، الجامع الصحيح، ص٢٣١.

⁽٧) رواه مسلم، كتاب الإيمان، باب قول النَّبيِّ ﷺ: من غشنا فليس منا، رقم: ١٠٢، ٩٩/١، عن أبي هريرة.

فقال جبريل: أدخل يدك في جوفه، فأدخل يده في جوفه فوجده متغيّرا، فقال له النَّبيُّ عَلَيْ: «أَمَا إنَّك قد حملت خصلتين: خيانة في دينك، وغشًا للمسلمين» (١٠)؛ فعلى هذا لا يجوز الغشُّ في شيء من الأمور.

- ٩٨٤) وروي أنَّ النَّبيَّ عَلَى قال: «البائعان بالخيار ما لم يفترقا» (٢). عند علمائنا: بالقول دون الأبدان (٢).
- 9۸٥) وروي أنَّه ﷺ: «نهى عن الاحتكار في البيع» (⁴⁾، وهو: الـــذي يتلقَّى الجلوبة من الطعام، فيخزن ذلك كلَّه، ثمَّ يحتكر فيـــه ويحبـــسه ولا يبيعه، ويتربَّص فيه الغلاء.
- ٩٨٦)- وروي عنه ﷺ أنَّه قال: «من اشترى طعاما فلا يبيعه حتَّى يقبضه»(٥).

ففي قول ابن عبَّاس قال: وأحسب كلَّ شيء مثله (٢). فقول ابن عبَّــاس يدلُّ على جواز القول بالقياس.

⁽١) رواه مسلم، كتاب الإيمان، باب قول النَّبيِّ ﴿ لَمَنْ مَن غَشَّنا فليس منَّا، رقم: ١٠٢، ٩٩/١، والبيهقي في الشعب، كتاب الخامس والثلاثين، باب في الأمانات، رقم: ٥٣٠٦، ٣٣٢/٤، عن أبي هريرة.

⁽٢) تقدَّم تخريجه، ينظر رقم: ٩٤٢.

⁽٣) البسيوي، الجامع، ١/٤.

⁽٤) رواه هسلم، كتاب المساقاة، باب النهي عن الاحتكار في الأقوات، رقـــم: ١٦٢٧/٣،١٦٠٥، عن معمر بن أبي معمر. تقدَّم تخريج ما في معناه، ينظر رقم: ٩٤٦،٩٤٥.

⁽٥) رواه البخاري، كتاب البيوع، باب بيع الطعام قبل أن يقبض، رقم: ٢٠٢٨، ٢٠١/٢، ومـــسلم، كتاب البيوع، باب بطلان بيع المبيع قبل القبض، رقم: ١٥٢٥، ٣/٩٥، عن ابن عبَّاس.

⁽٦) تقدُّم تخريجه في الحديث السابق.

ففي قولهم: هذا نهي تأديب، يحتمل أن يكون ترغيبا لهم بالاشتغال بذكر الله في ذلك الوقت لما فيه من الثواب.

وقيل أيضا: يحتمل أن يكون نهيه في ذلك الوقت من اغترار المشتري وقلّة معرفته لما يشتريه للبس الظلمة الباقية من اللّيل^(۲).

٩٨٩)- وروي عن النَّبيِّ ﷺ في كسب الحجام أنَّه نهى عنه (١٠).

۹۹۰)- وقيل: إنَّ بعض الصَّحابة اشترى خادما حجَّاما فكـــسر محاجمــه، وقال: نهى رسول الله ﷺ عن ثمن الدم^(٥).

⁽۱) رواه ابن ماجه، كتاب التجارات، باب السوم، رقم: ۲۲۰۱، ۷٤٤/۲، والحساكم، كتـــاب الذبائح، رقم: ۷۲۱/۱، ۲۲۱/۱، عن علي. بلفظ: «نهى رسول الله ﴿ الله عن السوم قبل طلوع الشَّمس». قال المناوي: «قال في المطامح: وسنده ضعيف». فيض القدير، ۲/۵/۱.

⁽٢) ابن بوكة، الجامع، ٣٣٨/٢.

⁽٣) رواه ابن ماجه، كتاب التجارات، باب النهي عن شراء ما في بطون الأنعام، رقم. ٢١٩٦، ٢١، ٧٤٠/٢ وأحمد، مسند المكثرين من الصَّحابة، مسند أبي سعيد الخمدريِّ، رقم. ١١٣٩٥، وأحمد، مسند المكثرين من الصَّحابة، مسند أبي سعيد الخمدريِّ، وفيه «شهر» مختلف فيه، ومحمَّد بن زيد ومحمَّد بن إبراهيم مجهولان. الزيلعي، نصب الراية، ٢١/٤.

⁽٤) رواه مسلم، كتاب المساقاة، باب تحريم ثمن الكلب، رقم: ١٥٦٨، ١٩٩/٣، عن رافع بــن خديج، بلفظ: «شرُّ الكسب مهر البغيِّ، وثمن الكلب، وكسب الحجَّام».

⁽٥) رواه البخاري، كتاب البيوع، باب السماحة والسهولة، رقـم: ١٩٨٠، ٢/٧٣٥، عـن أبي

- ٩٩١)- وروي أنَّه قال الله كسب الحجَّام خسيس (١٠).
- ٩٩٢)- وروي أنَّه قال ﷺ: «كسب الحجَّام خبيث»^(٢).
- 99٣)- فعندهم أنَّه غير حرام؛ لما روي عنه في من طريق ابن عبَّناس أنَّ النَّبِيَّ فَيْ (٢٠). قالوا: فلو كان حراما لم يدفع النَّبيُّ التَّبِيُّ الكراء(٤).
- 998)- ولِمَا روي أنَّ رجلا من الصَّحابة أخبره أنَّ غلامه دفع إليه أجرة الحِحامة فأمره الصَّفالوا: لو الحِحامة فأمره الصَّفالوا: لو كان حراما ما أمر بذلك^(۱).
 - ٩٩٥)- وروي أنَّه الله عن عسب الفحل (٧).

=

جحيفة وهب بن عبد الله.

- (١) تقدُّم تخريجه، ينظر رقم: ٩٨٩، بمعناه.
- (٢) تقدَّم تخريجه، ينظر رقم: ٩٨٩، بمعناه.
- (٣) رواه ا**لبخاري،** كتاب الإجارة، باب خراج الحجام، رقم: ٢١٥٨، ٢٩٦/٢، ٧٩٦/٢. عن ابن عبَّاس.
 - (٤) ابن بركة، الجامع، ٣٩٦/٢.
- (٥) رواه أبو داود، كتاب الإجارة، باب كسب الحجام، رقـــم: ٣٤٢٢، ٣٤٢٢، والترمـــذي، كتاب البيوع، باب كسب الحجام، رقم: ٧٧٥/، ٣٢٧، ٥٧٥/، عن أبي محيصة مسعود بن كعب. قال المباركفوري: «الحديث صحيح». تحفة الأحوذي، ٤١٥/٤.
 - (٦) ابن بركة، الجامع، ٣٩٦/٢.
- (۷) رواه الربيع، كتاب الأشربة من الخمر والنبيذ، باب في المحرَّمات، رقم: ٦٣٤، ص٢٤٩، و٧) عن ابن عبَّاس، والبخاري، كتاب الإجارة، باب عسب الفحل، رقم: ٢١٦٤، ٢٩٧/٢، عن ابن عمر.

٩٩٦)- وروي أنه على نهى عن اقتناء الكلب(١).

٩٩٧)- وروي أنَّه على قال: «من اقتنى كلبا لا لزرع ولا لضرع نقص من أجره كلَّ يوم قيراط»(١).

وفي قول النَّبيِّ ﷺ: «المتبايعان بالخيار»^(٣) حجَّة لمن قال: لا يجوز لمن كانت معه سلعة يبيعها لغيره أن يشتري منها كغيره؛ لأنَّه لا يجوز أن يكون مشتريا إلاَّ من بائع. وقال بعض: يجوز أن يأخذ منها بالثمن كما يبيع لغيره.

ووجدت أنَّ الشافعيَّ يقول: من باع تمرا قد بدا صلاحه فعليه أن يتركه إلى الجذاذ، شرط ذلك أو لم يشترط، يزعم أنَّ ذلك إجماع. والله أعلم.

[٤] — [مسألة في أذكر شيء في الشروط [عند عقد البيع]

٩٩٨)- وروي عن عروة بن الزبير^(١) عن عائشة رضي الله عنها أنَّ النَّبيَّ عَلَيْهُ النَّبيَّ عَلَيْهُ النَّبيَّ عَلَيْهُ النَّبيَّ عَلَيْهُ النَّبيَّ عَلَيْهُ النَّبيَّ عَلَيْهُ النَّبِيَّ عَلَيْهُ النَّبِيَّ عَلَيْهُ النَّبِيِّ عَلَيْهُ النَّبِيِّ عَلَيْهِ النَّهُ عَلَيْهُ النَّبِيِّ عَلَيْهُ النَّبِيِّ عَلَيْهُ النَّبِيِّ عَلَيْهُ النَّهُ عَلَيْهُ النَّبِيِّ عَلَيْهُ النَّهُ عَنْهُ النَّبِيِّ عَلَيْهُ النَّهُ النَّهُ عَلَيْهُ النَّهُ عَلَيْهُ النَّهُ عَلَيْهُ النَّالِمُ عَلَيْهُ النَّهُ النَّهُ عَلَيْهُ النَّهُ النَّهُ عَلَيْهُ النَّهُ النَّهُ عَلَيْهُ النَّالِ عَلْمُ النَّهُ عَلَيْهُ النَّهُ عَلَيْهُ النَّالِمُ عَلَيْهُ النَّهُ عَلَيْهُ النَّالِمُ عَلَيْهُ النَّالِ عَلَيْهُ النَّالِمُ عَلَيْهُ النَّالِي عَلَيْهُ النَّالِمُ عَلَيْهُ النَّالِمُ عَلَيْهُ النَّالِمُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ النَّالِمُ عَلَيْهُ النَّالِمُ عَلَيْهُ النَّالِمُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلِي اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلِي عَلَيْهُ اللللْمُ عَلَيْكُ

⁽۱)رواه الربيع، كتاب الأيمان والنذور، باب في الترويع والكلاب وإفشاء السرِّ والـــشيطان، رقم: ۷۱۳، ص۲۷۰، عن الحسن البصري مرسلا. والبخاري، كتاب البيوع، باب ثمن الكلب، رقم: ۲۱۲۲–۲۱۲۳، ۷۷۹/۲، عن ابن مسعود وابن جحيفة، بلفظ: «فـــى عن ثمن الكلب، رقم: گفت الكلب، رقم: ۵۲۲۲–۲۱۲۳، ۷۷۹/۲، عن ابن مسعود وابن جحيفة، بلفظ: «فـــى عن ثمن الكلب...».

⁽۲) رواه الربيع، كتاب الأيمان والنذور، باب في الترويع والكلاب وإفشاء السرِّ والشيطان، رقـم: ۲۱۲، ص۲۷۰، عن عائشة. والبخاري، كتاب الذبائح والصيد، باب من اقتنى كلبا...، رقم: ۲۰۸۸، عن ابن عمر.

⁽٣) تقدَّم تخريجه، ينظر رقم: ٩٤٢.

⁽٤) عروة بن الزبير بن العوَّام بن خويلد. مات سنة ٩٤هـــ. ينظر: **ابن سعد**، الطبقات الكــــبرى،

كتاب الله، وإنَّه إن اشترط مائة مرَّة ليس له شرط، لَشرطُ الله أولى وأحقُّ (').

999) - وروي أنَّ تميم الداري^(۲) باع دارا واشترط سكناها، فأبطل اللنبيُّ السكن؛ الشرط والبيع^(۳)؛ فقال قوم: أبطل ذلك لجهالة المدَّة في السكن؛ لأنَّه إذا لم يكون الشرط معلوما بقسط من الثمن يُضبَط، فَسسَدَ البيع. وقال قوم: قد كان للبيع مدَّة سنة، وإنَّما نقض البيعَ منعُ المستري مسن التصرُّف في ملكه.

۱۰۰۰)- وروي أنَّه علَّهُ اشترى من جابر بن عبد الله بعيرا واشترط جابر ظهره إلى المدينة فأجاز البيع والشرط(1).

۱۰۰۱)- وروي أنَّ جابرا قال: اشترى منِّي النَّبيُّ ﷺ بخمس أواق فلمًّا وصلنا المدينة أعطاني خمسًا وزادني قيراطين (٥٠). قال بعض: يدلُّ

⁽۱) رواه البخاري، كتاب العتق، باب ما يجوز من شـــرط المكاتـــب، رقـــم: ۲٤۲۲، ۹۰۳/۲، ومسلم، كتاب العتق، باب إنَّما الولاء لمن أعتق، رقم: ۱۱۵۱/۲،۱۵۰۲، عن عائشة.

⁽٢) تميم الداري: تميم بن أوس بن خارجة بن يخلو. ينظر: ابن حجو، الإصابة، ترجمة رقم: ٨٣٨، ٨٦/١.

⁽٣) رواه الربيع، كتاب البيوع، باب في بيع الخيار وبيع الشرط، رقم: ٥٧٠، ص٢٢٧، وابسن أبي شيبة، كتاب البيوع والأقضية، في الرَّحل يبيع داره ويشترط فيه سكنى، رقم: ٢٣٠١، ٥٤٦/٥.

⁽٤) رواه هسلم، كتاب المساقاة، باب بيع البعير واستثناء ركوبه، رقم: ٧١٥، ٣/٢٢١–١٢٢٤، عن جابر بن عبد الله.

⁽٥) رواه البخاري، كتاب الوكالة، باب إذا وكل رجلا أن يعطيه، رقم: ٢١٨٥، ٢، ٨١٠/٢، بلفظ: «وزاده قيراطا»، ومسلم، كتاب المساقاة، باب بيع البعير واســـتنناء ركوبـــه، رقـــم: ٧٥١،

هذا أنَّ الشرط لم يكن في نفس البيع. والله أعلم.

۱۰۰۲)- وروي عن عائشة رضي الله عنها اشترت بريرة لتعتقها، فاشترط البائع ولاءها فأجاز النّبي الله البيع وأبطل الشرط، وقال: «الولاء للناعتق»(۱). وقد كتبنا هذه المسألة فيما تقدّم.

فلهذه الأخبار قال بعض: لكلِّ خبر معنى ليس في الآخر. وقال بعــض: لعلَّ بعضها نسخت بعضا^(۱).

۱۰۰۳) - ففي قولهم: إنَّ الشرط والخيار جائزان إلى المدَّة المعلومة؛ لقول النَّيِّ «المسلمون على شروطهم، إلاَّ شرطا أحلَّ حراما أو حرَّم حلالا» (٢٠). والخيار جائز للبائع والمشتري. وإن تلفت السلعة لزمت مَسن هي في يده.

[٥] — [مسألة في أذكر شيء في المضاربة

والمضاربة جائزة بالدراهم والدنانير، فمن ضارب على ربح نصف المال أو ربح مائة درهم من رأس المال فحائز. وإن قال: لك ربح هذه المائة بعينها أو ربح هذا النصف بعينه فقد قيل: هذا ينتقض، وللمضارب أجرُ مثله.

٣/٩ ١ ٢ ١ ، عن حابر بن عبد الله، بلفظ: «فزادني وقية».

⁽١) تقدَّم تخريجه، ينظر رقم: ٧٩٣.

⁽۲) ابن برکة، الجامع، ۳۲۹/۲، ۳۳۰.

⁽٣) رواه البيهقي في الكبرى، كتاب الشراكة، باب الشرط في الشركة وغيرها، رقم. ١١٢١٢، ١٣٥٢، والترمذي، كتاب الأحكام، باب ما ذكر من الصلح بدين النساس، رقم. ١٣٥٢، ٣٠٤/٣، عن عمرو بن عوف المزني، وقال: «حديث حسن صحيح».

وإن شرط المضارب الربح كلَّه فهو ضامن بجميع المال، وهذا دَيْن. وإن شرط ربُّ المال الربح كلَّه فهذا بضاعة لربِّ المال، ولا ضمان على المضارب(١٠).

وقيل: لا يجوز القرض مضاربة، ولا المضاربة قرضا وهما على الأمر الأوَّل. وقيل: إنَّ نفقة المضارب وكسوتَه على نفسه، إلاَّ أن يشترط ذلك، وهي له إذا كان شيئا معلوما، وأمَّا مجهولا فلا يثبت، هكذا في الأثر.

ولا يأخذ المضارب كراء يده (٢). وأمَّا الدابَّة والدُّكَّان وجميع المؤنة فله، وإذا أخذ نفقةً من مال المضارب فقد قيل: إنَّه لا يجوز أن يعمل لغير ربِّ المال، ولا يضارب لغيره، ولا يأخذ بضاعة. والمضارب يشتري من نفسه لنفسه إذا كان له فيها حصَّة.

وقيل: إن اشترط المضارب على الضارب الضمان انتقضت المضاربة بينهما، وعلى قول: له الربح وعليه الضمان. وكلُّ مضاربة انتقضت فالمال وربحه لربِّه، وللمضارب أُجرة مثلِه. وقد قال بعض: الربح للمضارب ولربِّ المال رأس ماله (٣).

وفي قول الشيخ أبي الحسن قال: وفيها قول ثالث: إنَّ السربح بينهما نصفين، وقال: ولم أعرض له؛ لأنَّ الذي يعجبني أن يكون له أحسرة مثله، وقال: إذا ضاع بعض المال ولم يخبره حتَّى اتَّجر بالباقي فلا ربح له حتَّى

⁽١) البسيوي، الجامع، ١٩/٤ - ٢٠.

⁽٢) المصدر نفسه.

⁽٣) المصدر نفسه، ٢٠/٤–٢١.

يكمل رأس المال، وإن أخبره فأجاز له أن يضارب بما بقي في يده وهو شيء معلوم فله حصَّته من الربح ولا ضمان فيما ضاع(١).

وكذلك لا ضمان على المضارب حتَّى يتعدَّى الرسم، فإن تعدَّى ضـــمن إذا تلف، وإن سلم فهو على ما كان من قبلُ.

فإذا لم يحدَّ المضارب له حدًّا، فقيل: لا بأس إن زرع أو خرج من المصر. ولا بأس إن حَطَّ لمن يبايعه؛ لأنَّه ناظر لصاحبه ولنفسه.

وقد اختلفوا فيمن ضارب المنافق، قال قوم: لا يجوز، مخافة أن يخلطه الرِّبا. وقال آخرون: جائز، حتَّى يعلم أنَّه يعامل بالربا، فبحينئذ لا يجوز.

معاملة الفاسق والذمِّيِّ جائزة، حتَّى يعلم حراما بعينه. والله أرفق^(٢).

وقد وحدت أنَّه إذا تعدَّى في المال فعليه ضمانه وله ربحه. وقد قيل أيضا: يتصدَّق بالربح. والله أعلم.

[٦] - [مسألة في أذكر شيء في العيوب

الله عنها أنّه وروي عن رسول الله الله الله عنها أنّه قال: «الخراج بالضمان» (٢) وهو في قولهم: ما خرج من غلّة الأموال والعبيد، مثال ذلك: أن يشتري الرَّجل غلاما فيستعمله سنين ثمّ ظهر به عيب أنّ له أن يردّه إذا صحّ أنّ ذلك كان به عند البائع، ويأخذ السثمن

⁽١) المصدر نفسه، ٢١/٤.

⁽۲) المصدر نفسه، ۲۰/۶–۲۱.

⁽٣) تقدَّم تخريجه، ينظر رقم: ٩٥٧.

كلَّه، وليس عليه ردُّ غلَّة، ولا أجر حدمةٍ؛ لأنَّ البيع صحيح، والغلَّــة بالضمان، لهذا الخبر.

فإذا أنكر البائع العيب فعلى المشتري البيّنة أنَّ العيب كان به قبال أن يشتريه، وإن عجز حلف البائعُ: لقد بعتك هذا العبد أو الدَّابَة ولا أعلم هذا العيب فيه، إلاَّ أن يكون العيب عمَّا يَعلم النَّاس أنَّه لا يحدث في ذلك الوقت الذي اشتراه فيه، ردَّ البيع حتَّى يصعَّ أنَّ البائع أراه المشتريَ عند البيع، أو أعلمه به.

وفي قولهم: إن استعمله بعد نظر العيب لزمه. وإن علم بالعيب ولبت عنده أيَّاما فلا بأس ما لم يستعمله.

وقالوا: إن تطاول ذلك فقد قيل: إنَّه رضًا. وإن حدث به عند المــشتري عيب ولا يتخلَّص منه فعلى البائع أن يردَّ أرش العيب إلى المشتري. وإن كــان ذلك العيب يبرأ داواه المشتري ثمَّ يردُّه. فإن تلف أخذ من البائع أرش العيــب الذي اشتراه وهو له.

وقد قالوا فيمن وطئ جارية بكرا وظهر بها العيب أن قد لزمتــه حيـــث وطئ، وله أرش العيب.

وقال آخرون: له أن يردَّها ويعطي أرش الوطء لِمَا نقصها من افتضاضها. والثيِّب فقيل إن شاء أخذ أرش العيب وأمسكها، وإن شاء ردَّها. ووجدت أنَّه من وهب جارية ثمَّ ظهر بما عيب، وفي العبد إذا كان له زوجة اختلاف.

وإن كان خصيًّا أو مجبوبا فهو عيب، وفي العبيد الـــسارق والآبـــق

والزنا، وأَثَرُ النَّارِ عيبٌ. وفي قولهم: ليس الرمد بعيب. والعِثار (١) والنِّعار (٢) والنِّعار (٢) والنِّعار (٢) والغِماص (٤) في الدوابِّ عيب. وأمَّا الجمل فليس بعيب في قولهم رحمهم الله (٥).

[٧] - [مسألة في ذكر شيء في الشفعة

١٠٠٥) - روي عن النَّيِّ اللَّهُ قَال: «الشفعة للجار ما لم يقسما وتقع الحدود»(١).

١٠٠٦)- وروي أنَّه قال ﷺ: «الجار أحقُّ بالشفعة»(٧).

١٠٠٧)- وعن جابر عن النَّبيِّ اللَّه قال: «أَيُّما رجل شريك في دار

⁽۱) العثار في المشي: السِّقاط. «وعُيوب الدوابِّ تجيء على فِعَال، مثل: العِضَاضِ والعِثَارِ والخِـــرَاطِ والضَّرَاحِ والرِّمَاحِ وما شاكلها». ابن منظور، اللسان، ٤/٠٤، مادَّة: «عثر».

⁽٢) الذَّعار: الذُّعْر: الحنوف والفزع. «وناقة ذَعُورٌ إِذَا مُسَّ ضَرْعُها غارت. والعرب تقــول للناقــة المحنونة: مَذْعُورَةً. ونُوقٌ مُذعَّرَةً: بما جنون». المصدر نفسه، اللسان، ٢٠٦/٤، مادَّة: «ذعر».

⁽٣) الركاض: الركض هو الضرب بالرجل. المصلو نفسه، ١٥٨/٧، مادَّة: «ركض».

 ⁽٤) الغماص: الأوساخ التي تحتمع في العين، فإن جمد فهو رمص. المصدر نفسسه، ٤٣/٧،
 مادَّة: «غمص».

⁽٥) البسيوي، الجامع، ٤٦/٤-٥٥.

⁽٦) رواه البخاري، كتاب الحيل، باب في الهبة والشفعة، رقم: ٦٥٧٥، ٢٥٥٨/٦، عن جابر بــن عبد الله، بلفظ: «إنَّما جعل النَّبِيُّ عَلَّمًا الشفعة في كلَّ ما لم يقسم فإذا وقعت الحدود وصــرفت الطرق فلا شفعة».

⁽٧) رواه البخاري، كتاب الحيل، باب في الهبة والشفعة، رقم: ٢٥٥٦، ٢٥٥٩، عن أبي رافع، بلفظ: «الجار أحقُّ بصقبه».

أو في رَبْع فأراد أن يبيعها فلا يبيعنَّ حتَّى يعرض على شريكه، فإن أراد فهو أولى»(۱).

وهذا ممَّا يدلُّ على وجوب حقِّ الجار، والشفعةُ في الأصــول أولى هـــا الشريك، ويشفع عند علمه. وإن صلَّى ركعتين نافلة قبل أن يشفع بطلت.

وقال بعض المسلمين: (٢) يقول: أخذت، كُم الثمن؟ ولا يقول: كم الثمن؟ أخذت. وإن ادَّعى المشتري أنَّه فرَّط بعد علم، فعليه اليمين أنَّه شفع عند علمه، وإن كان في بلد غير بلد المشتري أشهد وسار من حينه، أو يوكل إن مَنَعَه عذرُ مرضٍ أو نحوه. وأجله ثلاثة أيَّام، أو مسافة بلده، ويدفع قيمة ما دفع المشتري.

ولا تبطل شفعة الشفيع إلاَّ بخبر البائع والمشتري والشاهدين إذا فرَّط بعـــد خبرهم، فأمَّا سواهم فلا.

ولا شفعة لغائب ولا ليتيم إلاَّ في المشاع. فأمَّا المقسوم فـــلا. وقيـــل: لا يدركانها. وقال بعض: لا شفعة فيه.

وقيل عن محمَّد بن هاشم (١٠) رحمه الله: أنَّ للمقائض بقدر ماله من

⁽١) رواه مسلم، كتاب المساقاة، باب الشفعة، رقم: ١٦٠٨، ٣١٢٩/٣، عن حابر، بلفظ مقارب.

⁽۲) (أ): + «قد».

⁽٣) القياض: المقايضة، وهي «إذا أعطاه سلعة وأخذ عوضها سلعة». ابن الأثير، النهاية في غريب الحديث، ١٣٢/٤، مادَّة: «قيض».

⁽٤) محمد بن هاشم (ق٢-٣هـــ/٨-٩م): محمد بن هاشم بن غيلان الهميمــــي الـــسيجاني، أبـــر عبد الله: فقيه، أخذ العلم عن والده وغيره من علماء عصره. له رحلات إلى مكَّة وحضرموت،

المال والباقي للشفيع.

وقد قيل بالشفعة بطرح الميزاب وماء الأمطار إذا جرى على المنازل، وكذلك بالطريق والساقية إذا جرين على ماله، إلا أن يكونا جاريين فلا شفعة فيهما. والجذوع على الجدار بين الدارين.

وقيل: إنَّ في العبد الشفعة. وقيل: إنَّ الشفعة لا تورث ولا تباع ولا توهب.

وقول محمَّد بن محبوب رحمه الله: أن تؤخذ الــشفعة مــن يـــد الــذَّمِّيِّ بالإسلام. وكان موسى بن علي يقول: لا يؤخذ منه إلاَّ بمثل ما ينتزعها المسلم من المسلم. وكان موسى أيضا يرى للذَّمِّيِّ الشفعة.

وفي الأثر: عن الشيخ إبراهيم بن محمَّد أنَّ وكيل اليتيم إذا فـــرَّط وضـــيَّع شفعة اليتيم أنَّ اليتيم إذا بلغ يدركها^(١). والحمد لله كثيرا.

[٨] — [مسألة في أذكر شيء في الرهن

١٠٠٨)- وروي عن عائشة رضي الله عنها أنَّ النَّيَّ عَلَيْ مات ودرعه مرهونة بثلاثين صاعًا من شعير. وقيل: إنَّها كانت عند يهوديِّ(١).

التقى فيها ببعض أعلام عصره. أخذ عنه موسى بن علي، ومحمَّد بن الرحيل. له مسائل منثـــورة في كتب الأثر. السعدي، معجم الفقهاء، ترجمة رقم: ٨٢٢، ٣/١٧١. قسم المشرق.

⁽۱) ابن جعفو، الجامع، ۳۰۱/۶-۳۰۸.

ووجدت بعضهم يستضعف هذا الخبر، ويقول: إنَّ السَّبَيَّ ﷺ مسات في حالة الاتِّساع، وكان الضيق قبل ذلك^(۱).

فهذا يدلُّ على جواز الرهن في البيع، ويدلُّ على أنَّ للإنسان أن يستري من كلِّ بائع مسلم وغيره، ويدلُّ أن يمدح نفسه حيث يستحقُّ المدح إذا احتيج إلى ذلك؛ لقوله على: «إنِّي والله لأمين في السماء أمين في الأرض». ويدلُّ أيضا أنَّ للإنسان أن يحلف بالله إن كان صادقا؛ لقول النَّيِّ الأرض». ويدلُّ أيضا أنَّ للإنسان أن يحلف بالله إن كان صادقا؛ لقول النَّي الشرف المنا أن النَّي القضيت». ويدلُّ أيضا أنَّ للإنسان أن يدَّخر أكثر ما يكفيه ليومه؛ لأنَّ النَّي الله هو الغاية في الزهد (٢).

⁽١) ابن بركة، الجامع، ٣٣٥/٢.

⁽۲) تمام الآية: ﴿ وَلَا تَمُدَّنُ عَيْنَيْكَ إِلَى مَا مَتَّعْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِنْهُمْ زَهْرَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا لِنَفْتَنَهُمْ فِيهِ وَرِزْقُ رَبِّكَ خَيْرٌ وَأَبْقَى﴾. والحديث رواه الطبراني في الكبير، باب الألف، أبو رافع، رقم: ٩٨٩، ٣٣١/١ عن أبى رافع. قال الهيثمي: «فيه موسى بن عبيدة الربذي وهو ضعيف». مجمع الزوائد، ٢٢٥/٤.

⁽٣) ابن بركة، الجامع، ٢/٣٣٥-٣٣٦.

٠١٠١) - وروي أنَّه قال ﷺ: «الرهن بما فيه» (١٠١٠)

۱۰۱۱) – وروي أنَّه قال: «له غُنْمُه وعليه غُرْمُه» (۲). فالنَّاس مختلفون فيه.

قال أصحابنا: إذا تلف الرهن وهو أقلُّ من الدَّين رجع المرتمن إلى الـــراهن عما فوق الرهن، وإن كان الرهن أكثر من الدَّين لم يسأل أحدهما صـــاحبه (٣). وقال قوم: لا يرجع أحدهما على صاحبه (٤).

ولا يجوز الرهن في السلف عندهم - أريد علماؤنا - وقال من قال منهم: إنَّه ربا(°). وعندهم أنَّه لو سلفه على شرط الرهن أو أعطاه الرهن قبلُ ثمَّ أسلفه أو بعدُ أنَّه لا يجوز في كلِّ هذا(١).

ووجدت عن الشيخ إبراهيم بن محمَّد: إنَّ أَخْذَه للسرهن لا يسصحُّ، ولا يجوز عند محلَّ الدين، وبه قال القاضي.

⁽۱) رواه البيهقي في الكبرى، كتاب الرهن، باب من قال الرهن مــضمون، رقـــم: ۱۱۰۰٥، دا، داره البيهقي في الكبرى، كتاب الرهن، باب من قال البن التركماني: «قد تأيَّد ذلك الحديث بعدَّة أحاديث مرسلة». الجوهر النقى، ۲/۲.

⁽٢) رواه ابن حبَّان، كتاب الرهن، رقم: ٥٩٣٤، ٢٥٨/١٣، والدارقطني، كتاب البيوع، رقم. (٢) رواه ابن حبر: «صحح أبو ٣٢/٣، عن أبي هريرة، وقال: «هذا إسناد حسن متَّصل». قال ابن حجر: «صحح أبو داود والبزار والدارقطني وابن القطان إرساله، وله طرق في الدارقطني والبيهقي كلها ضعيفة، وصحَّح ابن عبد البرِّ وعبد الحقُّ وصله». التلخيص الحبير، ٣٦/٣.

⁽٣) ابن بركة، الجامع، ٣٤١/٢–٣٤٢.

⁽٤) المصدر نفسه.

⁽٥) البسيوي، الجامع، ١٦/٤.

⁽٦) المصدر نفسه.

وعندهم: إذا حلَّ الأجل وأراد أن يقتضي حقَّه أنَّه لا بأس أن يرتهن بحقَّه لئلاَّ يذهب(١).

ويجوز الرهن في السلف بيد الضمين قال الشيخ أبو الحسس: إذا أشهد على السلف بلا شرط رهن، ثمَّ طلب بعد ذلك رهنا فارتهنه، فليردَّ السرهن، ولا ينتقض. ويذكر في الجامع أن قد قيل بالقبض (٢).

فأمًّا الضمين في السلف فجائز أن يرتهن. والضمين إذا أعطى المديون شيئا فزاد في يده، أو حيوانا فتناتجت فهو له إن كان قد أوفى صاحب الدين، فإن لم يكن أوفاه ففيه اختلاف: قال بعض: الزيادة له. وقال بعض: لصاحب الدَّين. وقال بعض: للمديون (٢٠).

واختلفوا في رهن المشاع: فقال بعضهم: جائز كبيع المسشاع؛ لأنَّ بيسع المشاع متَّفق عليه، وقبْضُهُ رفعُ اليد عنه. وكذلك العطية. ووافقهم على ذلك أهل الحجاز⁽¹⁾.

وقال بعضهم: لا يجوز رهن المشاع لعدم القبض؛ لأنَّ المطلوب من الرهن القبض، والمطلوب من البيع الملك. وكذلك العطيَّة. ووافق هؤلاء أهل الكوفة. والله أعلم بالصواب.

⁽١) المصدر نفسه.

⁽٢) المصدر نفسه.

⁽٣) المصدر نفسه، ١٧/٤.

⁽٤) ابن بركة، الجامع، ٣٤٥/٢–٣٥٠.

[٩] — [مسألة في أذكر شيء من الحوالة

ففي جامع الشيخ أبي الحسن: أنَّ من أحيل على مفلس رجع إلى الأوَّل؛ لأنَّ المفلس غرَّه، ولأنَّه خارج من الخبر الوارد، إلاَّ أن يكون شَرَطَ المبتاع أن يحيله عليه فلا يرجع. وأمَّا إن أحاله على مَليٍّ فأفلس فلا يرجع.

۱۰۱۳) - وفي جامع الشيخ أبي محمَّد: إذا أفلس المحال عليه رجع صاحب المال إلى من أحاله، ويبرأ المفلس لقول السنَّبيِّ ﷺ: «لا ثواء على مال امرئ مسلم» (٣). وبعض قال: هذا حقُّ قد انتقل ولا تجوز الرجعة.

١٠١٤) - وعن أبي هريرة أنَّ السَبَّيَّ فَيُ قَسَالَ: «إذا أفلس غريم الرَّجل ووجد متاعه بعينه فهو أحقُّ به»(١٠).

⁽١) «الَملِيءُ بالهمز: الثِقةُ الغنيُّ، وقد مَلُؤ فهو مَلِيءٌ: بيِّن المَلاءِ والمَلاءِةِ (بالمدِّ). وقد أُولِعَ الناسُ فيــــه بترك الهمز وتشديد الياء». ا**بن الأثير**، النهاية في غريب الحديث، ٣٥٢/٤، مادَّة: «ملاً».

⁽۲) رواه البخاري، كتاب الحوالات، باب في الحوالة وهل يرجـــع في الحوالـــة، رقـــم: ٢١٦٦، ٢١٦٦، ومسلم، كتاب المساقاة، باب تحريم مطل الغني، رقم: ١٩٧/٣، ١٩٧/٣، عـــن أبي هريرة، بلفظ: «فإذا أُتبع أحدكم على مَليِّ فليَتْبع».

⁽٣) رواه **ابن أبي شيبة**، كتاب البيوع والأقضية، باب في الحوالة أله أن يرجع عنها، رقم: ٢٠٧٢٤، ٣٣٠/٤، عن عثمان بن عفًان موقوفا.

⁽٤) رواه البخاري، كتاب الاستقراض، باب إذا وجد مالـــه مفلــس، رقـــم: ٢٢٧٢، ٨٤٦/٢، ٥٤٦/٢، ومسلم، كتاب المساقاة، باب من أدرك ما باعه عند المشتري، رقم: ١٩٣/٣، ١٥٥٩، عـــن أبي هريرة.

ففي قول بعض: إذا أخذه بعدما أفلس، وأمَّا إذا أخذه قبل ما أفلس فهـو الحميع غرمائه، ودين ربِّ المال عليه بالحصَّة. والله أعلم.

[١٠] - مسألة في الضمان

وهم مختلفون في الضمان. قال بعضهم: إذا أبرأ المضمونُ له الضامنَ بــرأ الضامن والمضمون عليه. وقال آخرون: يبرأ الضامن ولا يبرأ المضمون عليه. ومن دفع منهما برئا جميعا^(۱).

وو جدت عن الشيخ إبراهيم بن محمَّد قال: يعجبني أن يَلزمَ المضمونَ عليه بغير أمره ما أقرَّ به لغيره. وقد و جدت عن غيره أنَّ من ضمن على ر جـــل أو دفع له شيئا بغير أمره أنَّه لا حقَّ له عليه. والله أعلم.

[١١] - مسألة في الكفالة

قيل: إذا كفل رجل لرجل بنفس رجل أو بمال عليه أنَّ المكفول له مــن الحميل (٢) يطالب حتَّى يستوفي، ثمَّ يبرآن.

وقيل: إنَّ من كفل بالنفس فليس عليه إلاَّ أن يحضره بنفسه.

قال قوم: إن لم يحضره فالحقُّ عليه. وإن مات أو أفلس فالحقُّ على الأوَّل. وفي قول: إذا كفل بالنفس ثمَّ مات المكفول له فلا شيء على الكفيل. والله أعلم (٦).

⁽١) ابن بركة، الجامع، ١١/٢.

⁽٢) في (أ) و(د): «الجميع»، وفي (ج): «الجميل». والصواب ما أثبتناه. والحميل هو الكفيـــل، أو الضامن. ابن الأثير، النهاية في غريب الحديث، ٤٤٢/١، مادَّة: «حمل».

⁽٣) ابن جعفر، الجامع، ١٦١/٤.

[١٢] — [مسألة في أذكر شيء في بيع أمِّ الولد

٥١٠١٥ - وروي عن جابر بن عبد الله أنّه قال: كنّا نبيع أمّهات الأولاد ورسول الله على بين أظهرنا ولا ينكر علينا. وفي خلافة أبي بكر على وصدر من خلافة عمر على حتّى نهانا عمر على فانتهينا (١٠). وقيل: إنّ السبب في لهي عمر على عن ذلك أنّ رجلا قال: يا أمير المؤمنين إنّي عُنيت بأمر عظيم لم يعن به أحد! فقال له: وما ذاك؟ فقال: كانت أمّي أمّة فبيعت فاشتريتها فوطئتها. فنهى عمر على من أجل ذلك.

وقال بعض: كان السبب من أجل صبي بات يصرخ حتَّى أصبح، فلمَّا أصبح سأل عمر عَلَيْه عن بكائه فقيل له: إنَّ أمَّه كانت أمَة فبيعت. فنهى عن بيع الأمَّهات لذلك. فقال قوم: نَهيه عن طريق المصلحة والنظر للرعيَّة. قال آخرون: بيعهنَّ جائز، حَبِيَ الولد أو مات، كان سيِّدها غنيًّا أو فقيرا؛ لأنَّ الدلالة لم تقم على تحريمها بالولادة، ولو كانت الولادة توجب زوال رقِّها لم يكن لسيِّدها أن يطأها إلاَّ بنكاح جديد.

ووجدت أنَّ الشافعيَّ وأبا حنيفة قالا: تُعتق أمُّ الولد بموت سيِّدها، مات ولدها أو حيي، وإن كان سيِّدها مديونا ولم يخلِّف وفاءً لدَينه، أمَّا داود فأجاز بيعها على كلِّ حال (٢).

⁽۱) رواه ابن حبَّان، كتاب العتق، باب أمِّ الولد، رقم: ٤٣٢٤، ١٦٦/١٠، والحساكم، كتـــاب البيوع، رقم: ٢٢/٢، ٢١٩٠.

⁽۲) ابن بركة، الجامع، ۲/۲۲–۲٤۷.

[١٣] - مسألة فيما كُره من تفريق الأمة وولدها في حال صغره

تَ ١٠١٦) وروي أنَّ النَّيَّ اللَّي َ اللَّي بنساء من السبايا، فرأى امرأة منهنَّ تُقْبِل وتدبرولا تستقرُّ، فسأل عنها، فقالوا: إنَّها والهة (١٠ [فنهى عـن ذلك] (٢). والوالهة التي يُفرَّق بينها وبين ولدها.

١٠١٧) - وروي أنَّ النَّبِيَّ عَلَى قال له رجل: أبعث إليك ببدنة هدية؟ قال النَّبِيُّ عَلَىٰ: «نعم ولا تجعلها وَلْهَى»(٢).

قال بعض مشايخنا: يفرَّق بين الأمة وولدها إذا بلغ سبع سنين أو ثماني^(۱). وقال آخرون: إذا استغنى عنها^(۱).

وقال بعض علمائنا: بيع أمِّ الولد حلال؛ لأنَّ النَّاس مَتَّفقون في بيعها قبل الحمل، ومختلفون من بعد الحمل، والرجوع إلى الأصل أولى. وذلك أنَّها أمة مملوكة. والإنسان يتصرَّف في ملكه. ولأنَّ النَّبيَّ ﷺ كان يجيز بيعها (١٠).

⁽۱) رواه أبو داود، كتاب الجهاد، باب في التفريق بين السبي، رقم: ٢٦٩٦، ٧٠/٢، عــن علــي، بلفظ: «أنّه [علي] فرق بين حارية وولدها فنهاه البّي على عن ذلك ورد البيع». ورواه أحمــد، باقي مسند الأنصار، حديث أبي أيوب الأنصاري، رقم: ٢٣٥٤٦، بقصة قرية عن أبي أيوب لا عن الرسول على ورد بلفظ الرسول على: «لا توله والدة عن ولدها»، عنــد البيهقــي في الكبرى، كتاب النفقات، باب الأبوين إذا افترقا، رقم: ١٥٥٥٥، ٨/٥ن عن أبي بكر الصديق.

⁽٢) إضافة من أبي داود، ليكتمل وجه الاستدلال بالقصَّة.

⁽٣) لم نقف على تخريجه.

⁽٤) في (أ) و(ج) و(د): «سبع سنين وثمانيا».

⁽٥) ابن بركة، الجامع، ٢٤٦-٢٤٦.

⁽٦) المصدر نفسه، ٢٥٥/٢.

وكان ابن عبَّاس يقول: والله ما أمُّ ولدك إلاَّ بمترلة شاتك أو بعيرك(١).

[14] - مسألة فيما يجوزوما لا يجوز من العزل عن النساء

- ۱۰۱۸)- روى عن عمر ﷺ أنَّ النَّبيَّ ﷺ نهى عن العزل عن الحرَّة النَّبيُّ ﷺ نهى عن العزل عن الحرَّة الأَبادِنها (۱۰).
- ١٠١٩)- وعن ابن عبَّاس عن النَّبيِّ على نهى عن العزل عن الحرَّة إلاَّ بياذنها (٢).
- ۱۰۲۰) وعن بعض الصَّحابة قال: غزونا مع النَّبيِّ عَلَى المصطلق فأصبنا نساء، فسألنا عن العزل فقال على: «اعزلوا إن شئتم، فما من نفس كائنة إلى يوم القيامة إلاَّ وهي كائنة إلى يوم القيامة»(1).
- النَّبِيُّ عَلَىٰ اللهُ أَنَّ رجلا سأل النَّبِيُّ عَلَىٰ قال: إنَّ لِي جارية وهي خادمة، وأنا أطوف عليها، وأكره أن تحمل، أفأعزل عنها؟ فقال النَّبيُّ عَلَىٰ: «اعزل إن شئت، فإنَّه سيأتيها ما قُدِّر لها». ثمَّ أتاه الرحل

⁽۱) رواه ابن عیینة، رقم: ۱۸، جزء فیه حدیث سفیان بن عیینة، ۸٤/۱، عن ابن عبّـــاس. وأورده ابن بركة، الجامع، ۲۰۲/۲.

⁽۲) رواه أحمد، مسند العشرة المبشَّرين، مسند عمر بن الخطَّاب، رقم: ۲۱۲، ۳۱/۱، وابن ماجسه، کتاب النکاح، باب العزل، رقم: ۱۹۲۸، عن عمر. قال الدارقطني: «الصواب مرسل عسن عمر». العلل، ۹۳/۲.

⁽٣) تقدُّم تخريجه في الحديث السابق.

⁽٤) رواه الربيع، كتاب النكاح، باب في السبايا والعزلة، رقم: ٥٢٧، ص٢١٢، والبخاري، كتاب العتق، باب من ملك من العرب رقيقا، رقم: ٢٤٠٤، ٨٩٨/٢، عن أبي سعيد الخدريّ.

بعد ذلك فقال: حملت الجارية! فقال له الـنَّبيُّ ﷺ: «قد أخبرتك أنَّه سيأتيها ما قُدِّر لها»(١).

وروى أنَّ عمر ضَّيَّة قال: بلغني أنَّ رجالا منكم يعزلون عن إمائهم عند الوطء، فإذا حملت الجارية أو الأمة قال: ليس منِّي الولد! قال: والله لا أوتَـــى برجل فعل ذلك إلاَّ ألحقت به ولدها، فمن شاء فليعزل ومن شاء فلا يعزل (٢٠). هذا أيضا يدلُّ على جواز العزل عن الأمة إذا كانت ملــك يمينـــه. وأمَّــا إذا كانت الأمة زوجةً فلا يجوز العزل عنها كالحرَّة. والله أعلم (٣).

⁽۱) رواه مسلم، كتاب النكاح، باب حكم العزل، رقم: ۱۰۶۴، ۱۰۶۲/۲، عن جـــابر. وأورده ابن بوكة، الجامع، ۲۵۲/۲.

⁽٢) رواه مالك، كتاب الأقضية، باب القضاء في أمَّهات الأولاد، رقــم: ١٤٢٢، ٧٤٢/٢، ٢٤٢٠، عن عمر.

⁽٣) ابن بركة، الجامع، ٣٧٤/٢.



[١] — [مسألة في أذكر شيء في الدعاوى

۱۰۲۲)- روي أنَّ النَّبِيَّ عَلَى قال: «على المدَّعي البيِّنة، وعلى المنكر المين» (۱).

۱۰۲۳)- وروي أنَّ الـــنَّيَّ ﷺ حكم ببينة صاحب الفرس شهدت شهدت شهوده أنَّه نتجها (۱).

فلهذه الأخبار اختلفوا، قال بعضهم: البينة بينة صاحب اليد، وهـو أثبت وأقوى من بينة بلا يد. ووافق أهل هذا القول الشافعي، وكان يُثبت بينة صاحب اليد ويبطل من ليست له يد. وحجَّتهم حكهم الهُبِيِّ عَلَيْهِ الساحب اليد بالفرس.

وقال آخرون: البيِّنة بيِّنة المدَّعي واليد، فهي دليل على الملك، واحتجُّــوا بقول البَّيِّ ﷺ: «البيِّنة على المدَّعي» ووافقهم أبو حنيفة، وكان لا يـــسمع بيِّنة صاحب اليد. والكلُّ على أصل يعتبر به (٣).

١٠٢٤)- وروي أنَّه ﷺ لَمَّا اعتلَّ دخل النَّاسُ يعودونه، وكان شادًّا رأســه بعصابة، فجلس فقـــال: «معاشر المسلمين من يدَّعي عليَّ حقًّا أو

⁽١) رواه الربيع، كتاب الأحكام، باب، رقم: ٥٩٢، ص٢٣٤، والترمذي، كتاب الأحكام، باب أن البينة للمدَّعي واليمين على المدَّعي عليه، رقم: ٦٢٦/٣، ١٣٤٢، عن ابن عبَّاس.

⁽٣) ابن بركة، الجامع، ٢/٤٦٨–٤٦٩.

مظلمة من مال يلزمني أو حقّ في بدني؟». فقال رجل: أنا يا رسول الله، أخذت منِّي أو أقرضت منِّي ثلاثة دراهم في سراويل اشتريته. فقال النَّيُّ فَقَدْ: «أَمَا إنِّي أَصدِّقك ولا أحلِّفك، فأمر الفضل بن عبَّاس أن يدفع إليه»(۱).

فهذه حجَّة من يرى من أصحابنا ردَّ اليمين على المدَّعي إذا رغب المدَّعى عليه واتَّفقا على ذلك. وقال: إن لم يحلف لم يُحكم له بشيء، ووافقهم في هذا مالك بن أنس. وأمَّا أبو حنيفة والشافعي فلم يريا ردَّ اليمين وإن طلب المدَّعى عليه.

وأمَّا الناكل عن اليمين فأكثر علمائنا رحمهم الله يلزمه الحقَّ، وبــه قال أبو حنيفة. وقال بعض أصحابنا: يُلزِمه الحاكم أن يحلف أو يعترف. وبالله التوفيق.

ووحدت أنَّه إذا اجتمع بيِّنة: أنَّ هذا الرَّجل من العرب، وبيِّنة أنَّه مـولَى، وبيِّنة أنَّه رِمِّ^(۲)، وبيِّنة أنَّ هذا حرِّ، وبيِّنة أنَّ هذا عبد، وبيِّنة أنَّ هذا المال لفلان، وبيِّنة أنَّه رِمِّ^(۲)، أنَّ بيِّنة العربيِّ وبيِّنة الحرِّيَّة والرجل أولى. وكذلك بيِّنة صاحب اليــد. هكــذا وجدته في كتاب أبي الحواري.

⁽۱) رواه الطبراني في الكبير، باب الفاء، الفضل بن العبَّاس، رقم: ۷۱۸، ۲۸۰/۱۸، والبيهقي في الكبرى، كتاب الضمان، باب رجوع الضامن على المضمون عنه بما غـــرم، رقـــم: ۱۱۱۸۰، الكبرى، كتاب الضمان، باب رجوع الضامن على المضمون عنه بما غــرم، وضعَّفه جماعة، وبقيَّة ركا، عن الفضل. قال الهيثمي: «عطاء بن مسلم وثَّقه ابن حبَّان وغيره، وضعَّفه جماعة، وبقيَّة رجال أبي يعلى ثقات، وفي إسناد الطبراني من لم أعرفهم». مجمع الزوائد، ۵۹۲/۸.

⁽٢) «الرِّمُّ: ما حمله الريح». ابن منظور، اللسان، ٢٥٤/١٢، مادَّة: «رمم».

[٢] - مسألة في الشهادات

فبهذه يحتجُّ من قال: الشهادة ليست بفرض؛ لأنَّ النَّبيَّ عَلَىٰ لم يجد بينة (٢). فالذي ردُّوا من شهادة العدول شهادة من يجرُّ إلى نفسه مالاً، أو يدفع عنها مغرمًا (٣)، والوالد لولده. وقيل أيضا: ولعبده فيما يحرُّ إليه نفعا.

وقال محمَّد بن محبوب: إذا قامت شهادة الوالد لولده شاهدًا عدل بعد موته فيما لا تجوز شهادته له لو كانت جازت شهادهما عن شهادته ما لم يكن قد شهد بما فردَّت، فهو أن يشهد شاهد عن شاهد في البلد إذا كان مريضا، ولا يجوز أن يشهد أحد على شهادة أحد إلاَّ أن يُشهده على شهادته، أو يسمعه يشهد بما عند الحاكم، فإنَّه يشهد أنَّه شهد بما عند الحاكم فتجوز.

⁽۱) رواه الحاكم، كتاب البيوع، رقم: ۲۱۸۸، ۲۲/۲، والطبرايي في الكبير، باب الخاء، خباب أبو إبراهيم، رقم: ۳۷۳۰، ۴۷/۵، عن خزيمة. الهيثمي: «رجاله كلهم ثقات». مجمع الزوائد، ١٩٥٩. وأورده ابن بركة، الجامع، ٤/٢، ٣٥٠.

⁽٢) ابن جعفر، الجامع، ٢٣/٤.

⁽٣) المصدر نفسه.

والشهادة عن الشهادة لا تجوز في الحدود (١) وقال ابن محبوب: هــو حــقٌ في حدٌ. وتجوز شهادة النساء إلا في الزنا وحده (١).

ومن طُرحت شهادته ثمَّ تاب وأصلح قُبلت شهادته فيما استأنف، إلاَّ من شهد بزور، وقَطَع مالاً بها فلا تُقبل شهادته إذا تاب، إلاَّ في الرجعةِ، وعقد النكاح، والشهادة على الولاية فقط.

ووجدت أنَّ الصبيَّ والعبد والذمِّيَّ إذا شهدوا شهادة، ثمَّ بلغ الصبيُّ وعُتق العبد، وأسلم الذمِّيُّ أنَّ شهادهم لا تجوز إلاَّ أن تُجَدَّد بعد انتقالهم إلى الحالة الآخرة؛ لأنَّهم شهدوا وهم في حال من لا تجوز شهادته، ولكن إذا شهدوا بشهادة مسلم ثمَّ مات وبلغ هذا وعُتق هذا وأسلم هذا قبلت شهادهم عن شهادته، ما لم تكن ردَّت وهم في الحالة الأولى، وسواء كانوا رجالا أو نساء. هكذا وجدت في أحكام أبي الحواري رحمه الله(ع).

والوليُّ [هو] الذي تُقبل شهادته، ما لم يعرف فيه شرٌّ، ويُعرف بالأعمال الصالحات الموافقة للمسلمين في دينهم. وقيل: إنَّ الحاكم لا يَسأل عن شهادة من تثبت عنده ولايته، ويَحكم بشهادته (أ). وقال بعض: إن كان غائبا سأل عنه عند الشهادة، وإن كان حاضرا فلا يسأل عنه. أما غير الوليِّ فيسأله (٥).

⁽١) المصدر نفسه، ٢٦/٤.

⁽٢) ابن بركة، الجامع، ٢٨١/٢.

⁽٣) ابن جعفو، الجامع، ٢٨/٤-٢٩.

⁽٤) المصدر نفسه، ١٠١٠/٠ (بالمعني).

⁽٥) المصدر نفسه، ١٠٥/٤.

[٣] - مسألة في الصلح

۱۰۲٦) - روي أنَّ النَّبيَّ عَلَى قال: «الصلح جائز بين المسلمين، إلاَّ صلحا أحلَّ حراما أو حرَّم حلالا» (۱). فالصلح جائز في جميع الأشياء، وعلى الإنكار والإقرار.

وفي الأثر عن الشيخ إبراهيم بن محمَّد: أنَّ الصلح لا يكون إلاَّ بين يدي حاكم أو عارف بالأحكام أو بعضها، مخافة أن يُصلح في الأرش والجراحات وغيرها بما لا يعلم، ولا يكون إلاَّ برِضًا الجميع. وإذا قطع الصلح شهادة الشهود فلا يقْض، وإن ظهر للطالب بيِّنة. ولا يكون الصلح إلاَّ من حائز الأمر(٢) عارف بما صالح عليه.

[3] - مسألة في الحكم على الأغياب(")

١٠٢٧)- روي عن النَّبِيِّ عَلَيُّ أَنَّه قال لعليِّ بـن أبي طالـب: «إذا حضر الخصمان فلا تقض الأحدهما حتَّى تسمع حجَّة خصمه»(١٠).

١٠٢٨)- وروي أنَّه قال في خبر آخر: «ولا تقض لأحدهما حتَّى

⁽١) رواه الربيع، كتاب الأحكام، باب، رقم: ٥٩٦، ص٢٣٥، عن أبي عبيدة مسلم مقطوعا، وهو جزء من الحديث المتقدِّم تخريجه، ينظر رقم: ١٠٠٣.

⁽٢) (أ) و(ب) و(د): «الامن».

⁽٣) كذا في النسخ. «وجمع الغائب غُيَّبٌ وغُيَّابٌ... وغَيبٌ». ا**لرازي،** مختار الصحاح، ص٢٠٣.

⁽٤) رواه الحاكم، كتاب الأحكام، رقم: ٧٠٢٥، ١٠٥/٤، والترمذي، كتاب الأحكام، باب ما جاء في القاضي لا يقضي بين الخصمين حتَّى يسمع كلاهما، رقم: ١٣٣١، ٢١٨/٣، بلفظ مقارب، عن عليَّ، وقال: «حديث حسن».

 $^{(1)}$ د تسمع حجَّة الآخر

ولهذا قال أبو حنيفة: لا تُسمع حجَّةٌ على الغائب ولا يجوز عليه حكم (٢). وكان فيما قيل يُحكم للمرأة على زوجها وهو غائب (٣).

أمَّا علماؤنا رحمهم الله فيقولون: يجوز الاستماع على الغائب عن مصره، والممتنع عن الحكم عليه. ووافقهم والممتنع عن الحكم والحضور إلى مجلس الحاكم وإنفاذ الحكم عليه. ووافقهم على هذا الشافعيُّ وداود وحجَّتهم قول السَبِّيِّ ﴿ الْبَيِّنَة على المدَّعي ». قالوا: فلمَّا جعل البيِّنة على المدَّعي دلَّ أَنَّه إذا أحضرها حُكم له ببيِّنة، وإلاَّ فلا فائدة في الخبر(1).

۱۰۲۹)- وقالوا: قد حكم النَّبيُّ الهند بنت عتبة على أبي سفيان زوجها وهو غائب (°).

وأمَّا الحدود فلا يُحكم بها على غائب باتِّفاق الأمَّة(١).

وقال ابن محبوب: إذا تولَّى عن المجلس أو تساجن (٧) في السجن استمع الحاكم عليه البيِّنة وحكم عليه (٨). والله أعلم.

⁽١) تقدُّم تخريجه في الحديث السابق.

⁽٢) ابن بركة، الجامع، ٢/٢٦٩.

⁽٣) المصدر نفسه، ٢/٢٥١-٧٥٧.

⁽٤) المصدر نفسه، ٢/٢٥٤.

⁽٥) رواه الربيع، كتاب الأحكام، باب، رقم: ٩٩، ص٢٣٦، عن ابن عبَّاس. والبخاري، كتـــاب البيوع، باب من أجرى أمر الأمصار على ما يتعارفون بينهم، رقم: ٧٦٩/٢، ٢٠٩٧، عن عائشة.

⁽٦) ابن بركة، الجامع، ٤٥٧/٢.

⁽٧) (أ) و(د): «تماحن». (ب): «تولى من المجلس وتساجن».

⁽٨) المصدر نفسه.

[٥] - مسألة في الوكالة

والوكالة جائزة بين النَّاس، يتوكَّل الحيُّ عن الميِّت وعن الحاضر والغائب، والرجلُ عن المرأة، والمرأةُ عن الرَّجل في الحصم (١) والبيع والشراء وقضاء الدين وإنفاذ الوصيَّة.

وللموكّل والوكيل فسخ الوكالة ما داما في الحياة، فإذا مات الموكّل لــزم الوكيلَ ما وُكّل به.

وقيل: إنَّه إذا قال له: أنت وكيلي في مالي، و لم يقل غير ذلك، فإنَّه يكون وكيلا في القيام والطلب بلا قبض ولا يمين^(٢).

وإذا وكُل رجل رجلا يبيع ماله، ثمَّ غاب، ثمَّ انتزع الموكِّل الوكالة من يد الوكيل في وقت معروف، فباع الوكيلُ ولم يعلم بانتزاع الوكالـــة أنَّ البيـــع جائز؛ لأنَّه مكَّنه وأقامه بذلك.

وكذلك الطلاق، ولا يجوز للوكيل أن يوكَّل، إلاَّ أن يَجعل له الموكِّــلُ ذلك. ولا يجوز إقراره على الموكّل فإذا قال صاحب المال إنَّه قد استوفى فقـــد أقرَّ على نفسه وبرئ المطالب.

وإذا أمر رجل رجلا أن يبيع له عبدا، فباع نصفه، أو قال: اشترِ لي عبدا، فاشترى له نصف عبد، أو حدَّ له حدًّا، فخالف أمرَه، فذلك كلَّه ينتقض.

وكذلك إن باع له بعُروض فلا يجوز حتَّى يبيع بالدراهم والدنانير. وقيل:

⁽١) كذا في جميع النسخ. ويبدو أنه يقصد «في الخصومة»، أو «في الخصام».

⁽٢) ابن بركة، الجامع، ٢٩٠/٢ (بالمعنى).

إذا أمره أن يبيع بألف فباع بألفين أنَّ لصاحب المال النقض إذا أراد أن يغيِّر (1). وقيل: إنَّ المأمور إذا باع بمائة وآخرُ يدعوه إلى مائتين فصحَّ ذلك، فإنَّه يغرم المائة، والبيع حائز. وقال بعض: ينتقض البيع؛ لأنَّ هذا غبن فاحشّ(٢).

وقد قيل: إذا أمر رجل رجلا أن يبيع له دارا، فباعها بنصف ثمنها، أنَّ البيع جائز، إلاَّ أن يصحَّ أنَّه خانه في بيعها. وقال بعض البيع ينتقض إذا كان فيه غبنٌ لا يتغابن النَّاس في مثله، مثل: السدس، وقد قيل: الخمس. والله أعلم.

وإذا قال الوكيل: قد اشتريتُ لك كذا وكذا فتلف، فالقول قولـــه. وإذا باع الوكيل نسيئة ففيه خلاف^(٣).

[٦] - مسألة في القرض

١٠٣٠) - وروي أنُّ النَّبيَّ عَلَيْ نهى عن قرض جرَّ منفعة (١).

ففي الأثر: أنَّه مثل أن يقرض رجل رجلا شيئا على أن يبيع لــه كــذا وكذا، أو على أن يُسكنه داره، أو على أن يسلفه كذا وكــذا، أو يقرضــه دراهم منكسرة على أن يردَّ عليه صحاحا ونحوه (°).

⁽١) المصدر نفسه، ٢٩٣/٢.

⁽٢) المصدر نفسه، ٢/٥٠٠.

⁽٣) المصدر نفسه، ٢٩٣/٢ (بالمعني).

⁽٤) رواه الربيع، كتاب البيوع، باب ما يُنهى عنه من البيوع، رقم: ٥٦٣، ص٥٢٥، عن حابر بن زيد مرسلا، بلفظ: «...وعن سلف جرَّ منفعة». والبيهقي في الكبرى، كتاب البيوع، باب كل قرض جر منفعة فهو ربا، رقم: ١٠٧١٥، ٥/٠٥، عن فضالة بن عبيد.

⁽٥) ابن بركة، الجامع، ٤١٣/٢.

۱۰۳۱)- وروي أنَّ النَّبيَّ عَلَيُّ اقترض من رجل بَكرا فلمَّا جاءت إبل الصدقة أمر أبا رافع أن يقضيه بَكرًا فلم يجد فيها بكرا، ووجد رباعيًّا، فأخبر النَّبيُّ وقال: «إقضه إيَّاه، فإنَّ خيرَكم أفضلُكم قضاء»(١).

وكذلك روي أنَّ عبد الله بن عمر اقترض من رجل ألف درهـم، فلمَّــا أراد أن يقضيه أعطاه ألفا وزاده مائتين، فقال له: الألف لك بقرضك والمائتان لك منِّى(٢).

فهذا يدلُّ على أنَّ للإنسان أن يأخذ أفضل مَّمَا أقرض. وقالوا أيــضا: إن أخذ أقلَّ بطيب نفسه جاز.

وجائز أن يقرض بُرًّا ويأخذ شعيرا أو ذُرَة. وقال قوم: لا يأخذ إلاَّ مثل ما أقرض. والله أعلم.

[٧] - مسألة في الحجَّة لمن أجاز للوالد أخذ مال ولده

۱۰۳۲)- وروي أنَّ النَّيَّ عِلَمَّ قال: «أنت ومالك الأبيك» (٣).

١٠٣٣)- وروي أنَّه قال ﷺ: «إنَّما هُو سهم من كنانتك»(1). فلهذا

⁽۱) رواه الربيع، كتاب البيوع، باب في الربا والانفساخ والغشّ، رقم: ٥٨١، ص٢٣١، عن ابسن عبَّاس. ومسلم، كتاب المساقاة، باب من استسلف شيئا فقضى خــــيرا منــــه، رقــــم: ١٦٠٠، عن أبي رافع.

⁽۲) رواه الطبراني في الكبير، باب العين، عبد الله بن عمر، ۱۳۰۷، ۲۲۷/۱۲، عن عطاء بن يعقوب، والبيهقي في الكبرى، كتاب البيوع، باب الرَّجل يقضيه خيرا منه، رقم: ١٠٧٢٦، ٥/ ٣٣٢، عن مجاهد، بلفظ: «ماكان فيها من فضل نائل لك من عندي».

⁽٣) تقدَّم تخريجه، ينظر رقم: ٧٥١.

⁽٤) رواه عبد الرزاق، كتاب الصدقة، باب ما ينال الرَّحل من مال ولده، رقم: ١٦٦٢٧، وابن أبي

قالوا: جائز أن يأخذ الرَّجل مال ولده ويبيعه وإن كان غنيًّا(١).

ومن حجَّتهم أنَّه ليس بين الرَّجل وولده ربًّا؛ قالوا: فكأنَّه مال واحد. ثُمَّ اختلف أهل هذا الرأي، فقال بعضهم: لا يأخذه إلاَّ بانتزاع، ولا يجوز له وطء أمته حتَّى ينتزعها. قال آخرون: أخْذُه له هو انتزاعــه، ووطــؤه للأمة هو انتزاعها^{٢١}.

[٨] - مسألة لها حجَّة من لا يجيز ذلك

١٠٣٤)- وروي أنَّه على قسال: «لا يحلُّ مال امرئ مسلم إلا بطيبة نفسه»^(۲).

١٠٣٥) - وروي أنَّه على أمر أن ترحل ناقته العضباء، فقالوا: قد رحلها العبَّاس فقال: «أنا والعضباء للعبَّاس»(أ).

قالوا: فيحتمل أن يكون قوله: «أنت ومالك الأبيك» تعظيما لحقِّ الأب وفرقا بينه وبين غيره، كقوله ﷺ: «أنا والعضباء للعبَّاس» تعظيما له^(٥).

شيبة، كتاب البيوع والأقضية، باب في الرَّجل يأخذ من مال ولده، رقم: ٢٢٧٠٥، ٢٢٧٥، عن عروة بن الزبير مرسلا. نسبه إلى الرسول ﷺ أو الصديق أو الفاروق.

⁽١) ابن بركة، الجامع، ٢/٢٦٦.

⁽٢) المصدر نفسه، ٣٦٢/٢–٣٦٣.

⁽٣) تقدَّم تخريجه، ينظر رقم: ٧٤٤.

⁽٤) لم نقف على تخريجه. أورده ابن بركة، الجامع، ٣٥٨/٢.

⁽٥) ابن بركة، الجامع، ٣٦٦/٢.

ومن حجَّتهم أنَّ الأب إذا احتاج حُكم له في مال ولده بنفقته (١)، قـــالوا: لو كان المال له لم يكن للحاكم هاهنا معنًى؛ لأنَّه لا يَحكم لرجل في مالـــه. وكان موسى بن أبي جابر رحمه الله يسمِّي آكل – أو قال: آخذ– مال ولـــده «لصًّا» يعنى: إذا كان غنيًّا.

ومنهم من أجاز أن يأخذ من مال ولده إذا احتاج النفقة، أو دين لزمـه، ويكون ذلك من غير الأصول. والله أعلم.

⁽١) المصدر نفسه، ٢/٥٦٥.



[١] - مسألة في العارية

۱۰۳٦) – روي أنَّ النَّبيَّ ﷺ سأل صفوان بن أميَّة (١) أن يعيره سلاحا فأبي عليه، فقال النَّبيُّ ﷺ: «عارية مضمونة مؤدَّاة»(٢). فالنَّاس مختلفون في ذلك:

قال علماؤنا: إن اشترط المعير الضمان، وإلاَّ فلا ضمان إلاَّ بالتعدِّي (٣). قال أهل العراق: سبيلها سبيل الأمانات، لا يلزم فيها غير الحفظ لها، فإن تلفت من غير تعدَّ لم يضمن (٤). قال أهل الحجاز قوله: «عارية مضمونة مؤدَّاة»: أنَّه ضامن لها حتَّى يؤدِّيها (٥).

۱۰۳۷)- وروي أنَّه قال ﷺ: «تَردُّ كلُّ يد ما قَبَضت» (١). قال علماؤنا: ردُّ ما قبضت واجب مع القدرة (٧).

⁽۱) صفوان بن أمية بن خلف القرشي، أبو وهب، توفي سنة ٤١هــ. ينظر: ابن حجر، تحـــذيب التهذيب، ٤٢٥/٤.

⁽۲) رواه أبو داود، كتاب الإحارة، باب في تسضمين العاريسة، رقسم: ۳۱۸/۲، عسن صفوان بن أمية، والحاكم، كتاب المغازي والسرايا، رقم: ٤٣٦٩، عن حابر. قال فيسه ابسن حجو: «أعلَّ ابن حزم وابن القطَّان طرق هذا الحديث». المناوي، فيض القدير، ٢٩٨/٤.

⁽٣) ابن جعفر، الجامع، ٢٣٢/٤.

⁽٤) ابن بركة، الجامع، ٢/٥٧٦.

⁽٥) المصدر نفسه.

⁽٦) رواه أبو داود، كتاب الإجارة، باب في تضمين العارية، رقم: ٣٥٦١، ٣١٨/٢، والترمددي، كتاب البيوع، باب أنَّ العارية مؤدَّاة، رقم: ١٢٦٦، ٣٠٦٣، ٥٦٦٣، عن سمرة، وقدال: «حسسن صحيح». قال ابن حجو: «الحسن مختلف في سماعه من سمرة». التلخيص الحبير، ٣/٣٥.

⁽٧) ابن بركة، الجامع، ٢/٢٧٪.

وفي الأثر: أنَّ شريحا^(۱) كان لا يرى تضمين العارية، وكان مـــن لفظـــه: ليس على المستعير غير المُغلِّ ضمان، ولا المستودع غير المغلِّ ضمان^(۱).

١٠٣٨) - وروي أنَّ النَّبَيَّ ﷺ قال يوم الحديبيَّة فيما بينه وبين المشركين: «لا السلال ولا إغلال»^(١) يعنى الإسلال: الخيانة، والإغلال: السرقة.

فعند علمائنا: أنّه لا ضمان إلا بالتعدِّي والعارية بطيب النفس⁽¹⁾. وقال النّبيُّ عَلَيْ: «لا يحلُّ مال امرئ مسلم إلاَّ بطيبة نفسه» (٥). ولهم فيها إذا باعها مستعيرها ثلاثة أقاويل:

- قال بعض: يأخذها من يد المشتري، ويرجع المشتري على البائع، قياسا على السرقة.

- وقال بعض: يأخذها من يده بالثمن.

- وقال بعض: ليس له أن يطالب المشتري لكن يطالب المستعير حتَّـــى يمكِّنه من المشتري.

وقد سمعت في الذي يرسل صبيًّا يستعير له شيئا فيأتيه به، قال قــوم: إذا

⁽۱) شريح بن الحارث بن قيس الكندي، أبو أمية الكوفي، القاضي، توفي سنة ۷۹هـــ. ينظر: ابـــن حجر، التهذيب، ٣٢٦/٤.

⁽٢) ابن بركة، الجامع، ٢/٢٧ –٤٢٨.

⁽٣) رواه البيهقي في الكبرى، كتاب الجزية، باب ما جاء في مدَّة الهدنة، رقم: ١٨٥٨٩، ٢٢١/٩، ٢٢١/٩، عن المسور بن مخرمة.

⁽٤) ابن بركة، الجامع، ٢/٥٢٦.

⁽٥) تقدَّم تخريجه، ينظر رقم: ٧٤٤.

ردَّه مع الصبيِّ الذي وصله برأ إن تلف من يد الصبيِّ، وقال قـــوم: لا يـــبرأ بذلك. والله أعلم.

[٢] - مسألة في الوديعة

وما على المستودَع ضمان فيما ضاع من عنده أو سُرق، فـــإن اتَّهمــه صاحب المال حلف له بالله أنَّها ضاعت أو سُرقت وما خُنتك فيها. وإن اتَّهم بما غير المستودَع حلف المَّتهم: بالله ما أعلم أنَّ عليَّ لك حقًّا مَّمَا تدَّعي إليَّ أَنِّي سرقت دراهمك، ولا حقًّا من هذه الدعوى التي تدَّعيها إليَّ.

ولا يمين لصاحب الدراهم لأنَّه لا يحلف على الغيب.

ومن ودع وديعة عند رجل وادَّعى رجل أنَّ هذه الوديعة سُرقت من ماله فما على المستودع مخاصمة. وقد وجدت أنَّ عليه بيِّنة أنَّها وديعة ولا يلزمــه خصم (١٠). والله أعلم.

[٣] - مسألة في الغصب

١٠٣٩)- روي أنَّ النَّبيَّ ﷺ قال: «لا عِرْقَ ولا عَرَقَ لظالم»(٢).

١٠٤٠)- وروي أنَّه قال ﷺ: «ليس لعرق ظالم حقٌّ» (").

⁽١) ابن بركة، الجامع، ٤٣٤/٢.

⁽٢) لم نقف على تخريجه بهذا اللفظ. وأورده البسيوي، الجامع، ٥١/٤. وورد في معنــــاه الحــــديث الآتي. ويقصد بالعرق عروق الشجر. قال مَالِك: «وَالْعِرْقُ الظَّالِمُ كُلُّ مَا احْتَفِرَ أَو أُخِذَ أَو غُرِسَ بغير حقِّ». الموطَّأ، كتاب الأقضية، رقم: ٢٤٣/٢، ٢٤٣/٢.

ففي الأثر أنَّه من زرع في مال غيره متعدِّيا فلا حقَّ له فيها ولا عناء. وفي البذر اختلاف^(۱).

- (۱۰٤١) وروي أنَّه قال الله : «من اغتصب شيئا من الحيوان كائنا ما كان من البهائم وولد آدم، فزاد عند الغاصب ونما في يده، أنَّ للمغصوب أن يأخذ ما أخذ له وزيادته ونماه، ولا عناء للغاصب ولا نفقة ولا مؤنة» (٢) وهذا قال علماؤنا.
- ۱۰٤۲)- وروي أنَّه قال الله الله الغصوب ووجد ما أخذ له ناقصا أخذه وقيمة ما نقص منه، كان نقصانه بجنايته أو غير جنايته» (۱) وهذا يوافق كثيرا منهم (۱).
- ۱۰٤۳)- وروي أنَّه قال ﷺ: «إن تلف من ذلك شيء في يده بجناية أو موت فهو سواء فهو ضامن لقيمته»(°). وهذا يوافق أكثرهم(١٠). وأكثر

الأحكام، باب ما ذكر في إحياء أرض الموات، رقم: ١٣٧٨، ٣٦٢/٣، عن سعيد بن زيد، وقال: «حديث حسن غريب».

⁽١) البسيوي، الجامع، ١/٤.

⁽٢) لم نقف على تخريجه. أورده البسيوي، المصدر نفسه، ٥٢/٤. ولكن لم ينصَّ على أنَّه حـــديث لرسول الله ﷺ، وإنَّما ذكره بعبارة: «سُنَّ...».

⁽٣) لم نقف على تخريجه. أورده البسيوي، المصدر نفسه، ٧/٤.

⁽٤) المصدر نفسه.

⁽٥) لم نقف على تخريجه. أورده البسيوي، المصدر نفسه، ٥٢/٤، بلفظ: «سُنَّ...».

⁽٦) المصدر نفسه، ٤/٥٥.

علمائنا يقول: أكثر القيمة يومَ استهلكه أو يومَ أتلفه (١).

۱۰۶۶) - وروي أنَّه قال عَنَّهُ: «إن كان في ذلك من الحيوان نماءٌ وزيادةُ نتاجٍ وأولادٍ في يد الغاصب أنَّ ذلك كلَّه للمغصوب وزيادته، وعلى الغاصب ردُّ ذلك بزيادته ولا عرق له»(۱).

وهذا يوافق قولهم رحمهم الله. وفي قول بعصهم: إن تلفت الزيادة والأولاد بغير جناية أنَّه لا ضمان عليه إلاَّ فيما غصبه بعينه.

٥٤ · ١) - وروي أنَّه قال الله اله المتصب ارضا فيها نخل او شجر فأثمر في يده ثمَّ استهلكه أو استُهلك في يده أنَّه ضامن لتلك الثمرة فيما يمكن المثل، وإلاَّ فالقيمة»(٣). فلعلمائنا في ذلك قولان:

قال قوم: يردُّ المثل. وقال قوم: هو بالخيار، إن شاء المثل فله، وإن شاء القيمة يوم استهلكه فله، وهذا فيما يكال ويوزن، فكلُّ ما لا يمكن مثله فالقيمة فيه (٤).

۱۰٤٦) – وروي أنَّه قال اللهُ «إن استُهلك النخلُ والشجرُ في يده بجنايته أو جناية غيره فهو ضامن لقيمة ذلك» (°). وهذا ما لا خلاف فيه بين المسلمين.

⁽١) المصدر نفسه، ٤/٥٥.

⁽٢) لم نقف على تخريجه. أورده البسيوي، المصدر نفسه، ٢/٤، بلفظ: «سُنَّ...».

⁽٣) لم نقف على تخريجه. أورده البسيوي، المصدر نفسه، ٥٣/٤، بلفظ: «سُنَّ...».

⁽٤) البسيوي، المصدر نفسه، ٤/٨٥.

⁽٥) لم نقف على تخريجه. أورده البسيوي، المصدر نفسه، ٥٣/٤، بلفظ: «سُنَّ...».

١٠٤٧)- وروي أنَّه قال ﷺ: «من اغتصب أرضا فغرس فيها غرسا نخلا وشجرا ثمَّ استحقُّها ربُّها أنَّه يقال للغاصب: اِقلع ما لك فيها»(١).

وقد قال بهذا بعض المسلمين. وعليه قيمة ما نقصت الأرض. وأمَّا الجمهور من علمائنا فعندهم أنَّ النخل والزرع والشجر لربِّ الأرض، «ولا عرق ولا عَرَق لظالم». إلاَّ أنَّ منهم من قال: يعطَى الغاصبُ قيمة غرسه من النخل والشجر يوم غرسها، مثلما قال من قال: يردُّ البذر. قالوا: له مثل ما قال، يوضع عليه مثل ما وضع.

وكذلك إذا بنى في الأرض التي غصبها فله قيمة طينه، وذلك إذا لم يكن الغرس والطين من مال المغصوب، إلاَّ إن شاء ربُّ الأرض أن يأمره بقلع ما في أرضه فالأمر في ذلك إليه.

٨٤٠١) - وروي أنَّ النَّيَّ عَلَىٰ قال: «من اغتصب أرضا وزرع فيها زرعا ثمَّ استحقُّها ربُّها أنَّه يأخذها والزرع، ونماه للغاصب، وعليه ما نقصت الأرض» (٢٠).

وبهذا قال بعض أصحابنا، والأكثر منهم على ما تقدَّم أنَّــه لا عِـــرْق ولا عَرَق لظالم.

وقد اختلف العلماء في تضمين الغاصب الأجرَ مـع النقـصان، فقــال بعضهم: لا يجتمع نقصان وأجر. وقال بعض: يجب النقصان والأجر معا.

⁽١) لم نقف على تخريجه. أورده البسيوي، المصدر نفسه، بلفظ: «سُنَّ...».

⁽٢) لم نقف على تخريجه. أورده البسيوي، المصدر نفسه، ٤/٤، بلفظ: «سُنَّ...».

۱۰٤۹) – وروي أنَّه قال فَهَا: «من غصب شيئا ممًّا يكال ويوزن مثل النهب والورق والطعام ثمَّ استهلك في يده أنَّ عليه مثل ما اغتصب من جنسه ووزنه ومكيله»(۱). هذا قال بعض. و كثير منهم قال: لربِّه الخيار كالمسألة الأولى.

١٠٥٠) - وروي أنَّه قال هَنَّ: «من اغتصب شيئا ممًّا لا يكال ويوزن، مثل: الثياب والأثاث والفرش وغير ذلك، واستهلك، أنَّ عليه قيمة ذلك» (١٠٥). فعندهم رحمهم الله يوم تلف أو أكثر القيمتين.

وو جدت أنَّه من اغتصب طعاما ممَّا يكال ويوزن فأفسده شيء عنده وهو قائم العين، إن شاء أخذه بعينه ولا شيء له غير ذلك، وإن شاء أخذ مثلمه ويسلَّمه للغاصب. وفي قول آخر: إن شاء أخذه وإلاَّ فقيمته.

وكذلك اختلفوا فيمن اغتصب ثوبا أو مثله (٣) فأفسده أو أبلاه أو شقَّه، فقال قوم: ربُّه بالخيار، إن شاء أخذه وأخذ ما نقصه، وإن شاء سلَّمه إليه وأخذ قيمته. وقد قال بعض: الخيار للغاصب.

وعندهم كلَّ ما اختلف فيه الغاصب والمغصوب في قيمته وهـــو معـــدوم فالقول فيه قول الغاصب، ما لم تصحَّ فيه البيِّنة (١٠).

ووجدت أنَّ العلماء اجتمعوا أنَّ من غصب شيئا من جميع الأشـــياء ثمُّ لم

⁽١) لم نقف على تخريجه. أورده البسيوي، المصدر نفسه، ٥٥/٤، بلفظ: «سُنَّ...».

⁽٢) لم نقف على تخريجه. أورده البسيوي، المصدر نفسه، ٥٦/٤، بلفظ: «سُنَّ...».

⁽٣) في (ب) و(د): - «أو مثله»

⁽٤) المصدر نفسه.

ينقصه إلاَّ كساد بعد نَفَاق، أو رَحصٌ بعد غلاء، أنَّ المغصوب يأحذه ولا ضمان على الغاصب من ذُلك، بل قد قال بعض أصحابنا: إن نقص ذلك . عرض أو هزال ومثله فهو ضامن لقيمة نقصانه (١).

ووجدت أنَّ الأمَّة مجمعة أنَّ جناية العبيد في رقابهم، وأنَّ عمدهم وخطأهم سواء في رقاهم. وإن كانت جناية العبيد في القتل، فقد قيل: إن كان عمدا فوليُّ الدم بالخيار، إن شاء أخذه، وإن شاء أخذ قيمته، وإن امتنع سيِّده إلاَّ بتسليمه فما عليه غير ذلك.

وأمًّا في الخطإ فالسيِّد بالخيار بين تــسليمه أو تــسليم قيمتــه. فهكــذا وجدت (٢). والله أعلم.

(۱۰۰۱) - وروي أنَّ النَّبِيَّ عَلَىٰ قال: «رفع القلم عن ثلاث: الطفل حتَّى يدرك، والمجنون حتَّى يضيق، والنائم حتَّى يستيقظ» (ألا فلهذا قال بعض (ألا): ليس للصبيِّ حقُّ في ماله اليوم ولا بعد اليوم مَّا جيئ، بيسنَّة رسول الله عَلَىٰ (ألا). وقال آخرون: كلُّ ما جناه فهو عليه، المثل بالمثل،

⁽١) المصدر نفسه، ٤/٧٥.

⁽٢) المصدر نفسه.

⁽٣) رواه أبو داود، كتاب الحدود، باب في المجنون يسرق، رقم: ٢٠١١، ٢/٥٤، والترمدني، كتاب الحدود، فيمن لا يجب عليه الحدُّ، رقم: ٣٢/٤، ١٤٢٣، عن عليِّ،، وقال: «حديث عليٍّ حسن غريب من هذا الوجه، وقد روي من غير وجه عن عليِّ... والعمل على هذا الحديث عند أهل العلم».

⁽٤) (أ): - «قائلون». (ج): «قال قائلون».

⁽٥) البسيوي، الجامع، ١٨/٤.

والقيمة بالقيمة فيما يُعدَم مثله. وإن لم يكن له مال أدَّاه إذا بلـغ. وإنَّمـا رُفع عنه الحدود والوعيد. وقال قوم: ما أكل في بطنه أو لبس على جنبـه أو جناه بفرجه فهو في ماله دون غيره.

فالذي يقول: لا ضمان يجعل جنايته في الدماء والأموال، والقليل والكثير على عاقلته من جنايتـــه إلاَّ كغيره من البالغين. وفي هذا اختلاف كثير (١).

۱۰۰۲) - وروي أنَّه قال فَهَّ: «لا تخن من خانك، وردَّ الأمانة إلى من المنتمنك» (^(۱) فلهذا قال من قال: لا يحلُّ (۱) للإنسان أن يأخذ من مال في يده لرجل قد غصبه مالا أو جحده إيَّاه لهذا الخبر (۱).

وفي قولهم بلا اختلاف: إنَّه إن ظهر من مال الغاصب شيء من جـنس الذي أخذ منه غير أمانته فله أخذه سواء. وأمَّا من غير الجنس فقال بعـضهم: جائز، يبيع ويستوفي، ويردُّ ما بقي^(٥). وقال بعضهم: يضمن؛ لأنَّه ليس لأحد أن يتصرَّف في مال غيره.

⁽١) المصدر نفسه.

⁽۲) رواه أبو داود، كتاب الإجارة، باب في الرَّجل يأخذ حقه من تحـــت يـــده، رقـــم: ٣٥٣٥، ٢/٢ ، ٣٠١٥، عن أبي هريرة. قـــال المنـــاوي: «قال السخاوي: في أسانيده مقال، لكن بطرقه يتقوى». فيض القدير، ٢٢٣/١.

⁽٣) في (ج): «لا يجوز».

⁽٤) البسيوي، الجامع، ١٩/٤.

⁽٥) المصدر نفسه.

[٤] - مسألة في اللقطة

- ۱۰۵۳) وروي عن رسول الله على [انّه] سأله أعرابيٌّ عن لقطة التقطها فقال له: «عرّفها سنة، فإن جاءك مدّعيها بوصف عفاصها ووكائها فهي له، وإلاٌ فانتفع بها»(۱).
- ١٠٥٤)- وروي أنَّ زيد بن ثابت (٢) التقط صرَّة فيها مائة دينار، فجاء البَّيَّ فقال له: «عرِّفها سنة، فمن جاءك بعلامتها فادفعها إليه»(٣).
- (١٠٥٥) وروي أنَّ النَّبِيَ عَلَى قَال: «أمارتها: وعاؤها ووكاؤها» أنَّ. ثمَّ جاءه بعد ذلك -أعني بعدما انقضت السنة فقال: يا رسول الله عرَّفتها سنة، فقال له: «عرِّفها سنة أخرى» (٥). ثمَّ جاءه بعد أن انقضت الثانية فأخبر أنَّه عرَّفها، فقال له النَّبيُّ عَلَى: «هُو مال الله يؤتيه من يشاء» (١).

⁽۱) رواه الربيع، كتاب الأحكام، باب في اللقطة، رقم: ٦١٦، ص٢٤٢، عن ابس عبّاس. والبخاري، كتاب اللقطة، باب إذا جاء صاحب اللقطة بعد سنة ردها عليه، رقم: ٢٣٠٤، ٢٣٠٤، عن زيد بن خالد الجهني.

⁽٢) زيد بن ثابت بن الضحاك الأنصاري أبو سعيد، صحابي، توفي ٤٥ه... ينظر: ابسن حجسر، التهذيب، ٩/٤ ٣٩.

⁽٣) رواه الربيع، كتاب الأحكام، باب في اللقطة، رقم: ٦١٧، ص٢٤٢، عن ابن عبَّــاس. وأبـــو داود، كتاب اللقطة، باب التعريف باللقطة، رقم: ١٧٠٧، ٥٣٤/١، عن زيد الجهني.

 ⁽٤) تقدُّم تخريجه في الحديث السابق.

⁽٥) رواه البخاري، كتاب اللقطة، باب هل يأخذ اللقطة ولا يدعها تضيع، رقم: ٢٣٠٥، ٢٥٩/٢، ٥٩/٢، ومسلم، كتاب اللقطة، رقم: ١٧٢٣، ٣/٠٥٠، عن أبي بن كعب، مع اخستلاف في عسدد الأعوام، اثنين وثلاثة وأربعة.

⁽٦) رواه أحمد، مسند الشاميين، حديث عياض بن حمار، رقم: ١٧٥١٦، ١٦١/٤.

ووحدت في قولهم: أنَّ خبر الزيادة لم يصحَّ عندهم، لعلَّهم يعنون زيـــادة السنة الثانية (١٠).

والنَّاس مختلفون في اللقطة، قال بعض أصحابنا ووافقهم على ذلك بعض أهل الخلاف: إنَّ للملتقط أن يردَّها إلى مكانها ولا شيء عليه. وقال بعضهم: هذا لا يجوز؛ لأنَّه عرَّض بما للتلف لإلقائها لها بعدما صارت في يده^(٢).

وعلماؤنا متَّفقون في أنَّ من لقط لقطة أنَّه يبالغ في تعريفها سنة في الأسواق، وحيث تُتناقل الأخبار دون المساجد. وقد قيل أيضا في المساجد، فإن لم يصحَّ لها مولى بعد مدَّة التعريف أُمر أن يتصدَّق بها على الفقراء أو يأكلها إن كان فقيرا(٢).

والإمام يأخذ اللقطة من يد الصَّبيِّ أو الرَّجلِ المعروف بالتعدِّي في أموال النَّاس، فإن لم يصحَّ لها مولى بعد مدَّة التعريف ردَّها إلـيهم إن كانوا فقراء (1).

ووجدت عن أبي إسحاق إبراهيم بن محمَّد أنَّه يردُّها إليهما، ولم يـــشترط غنيًّا ولا فقيرا. ولعله يحتجُّ بقول النَّبيِّ ﷺ: «هُو مال الله يؤتيه من يشاء».

وقد قالوا: إن ضاعت من يد الملتقط فلا ضمان إن كان التقطها محتـــسبا. وقال بعض: إن لم يُشهد عند أخذها أنَّه التقطها محتسبا ضَمِنَ. وتسليمها إلى

⁽۱) ابن بركة، الجامع، ٢١٣/١-٢١٤.

⁽٢) ابن بوكة، الجامع، ٢١٤/١.

⁽٣) المصدر نفسه، ٢/٤١١، ٢١٧.

⁽٤) كذا في النسخ، ولعلّ الصواب: «إليهما إن كانا فقيرين».

ربِّها جائزٌ بلا إشهاد إذا جاء بعلامتها عند أكثرهم، لقول الرسول التَّلْخِينُ «إذا جاءك بأمارتها فادفعها إليه»(١).

ومن علمائنا من قال: لا يدفعها إلاَّ بإشهاد. وقال به بعض العراقيِّين أيضا.

وروي أنَّ ابن عبَّاس قال: من وجد شيئا من سـقط المتـاع كالـسوط والعصا والنعلين ونحوه فلينتفع به، فإن رجع إليه صاحبه ردَّه إليــه^(٢). وقــال بذلك كثير من علمائنا^(٣).

وكان عبد الله بن عمر مع زهده – فيما قيل – إذا مرَّ بثمــرة ســاقطة التقطها وأكلها^(١).

وروي أنَّ عبد الله بن عمر أيضا كان معه رجل في بعض الطريق فأبـــصر دينارا ساقطا فمدَّ يده ليأخذه، فضرب ابن عمر يده فقال: ما لك وله؟!.

وروي أنَّ جابر بن زيد رحمه الله كان يكره أخذ اللقطة (٥).

⁽١) تقدَّم تخريجه، ينظر رقم: ١٠٥٤. وابن بركة، الجامع، ٢٢٠/١.

⁽۲) رواه أبو داود، كتاب اللقطة، باب التعريف باللقطة، رقـــم: ۱۷۱۷، ۵۳۷/۱، عــن جـــابر مرفوعا. قال ابن حجر: «وفي إسناده ضعف واختلف في رفعه ووقفه». فتح الباري، ۸٥/٥.

⁽٣) ابن بوكة، الجامع، ٢١٨/١.

⁽٤) روى الترمذي، كتاب البيوع، باب الرخصة في أكل الثمرة للمار بها، رقــم: ١٢٨٧، وقد ٥٨٣/٣ عن ابن عمر مرفوعا بلفظ: «من دخل حائطا فليأكل ولا يتخذ خبنة». وقد روي بطرق متعددة، قال ابن حجر: «مجموعها لا يقصر عن درجة الــصحيح». فــتح الباري، ٥٠/٥.

⁽٥) ابن بوكة، الجامع، ٢١٩/١.

وفي قولهم: إذا جاء ربُّ اللقطة بعد أن فرَّقها الملتقط أنَّه يخيِّره بين أن يأخذ مثلها أو الأجر الذي هو عوض منها (١). والله أعلم.

[٥] - مسألة في الضاللة من الدواب للسواب المسالة في المس

١٠٥٦) - روي أنَّ النَّبِيَّ عَلَىٰ قال: «لا يأوي الضالَّة إلا ضالٌّ» (٢).

١٠٥٧) - وروي أنَّه قال على: «ضالَّة المُؤمن حرق النَّار»(٦).

الغنم؟ فقال له على: «خدها، فهي لك أو لأخيك أو للدنب» ثم قال: كيف لنا في ضالة الغنم؟ فقال له على: «خدها، فهي لك أو لأخيك أو للدنب» ثم قال فما تقول في ضالة الإبل؟ فاحمر وجهه وغضب، ثم قال على: «ما لك ولها؟ معها حداؤها وسقاؤها، ترد الماء، وتأكل الشجرحتى يجدها ربها فيأخذها»(1).

وروي أنَّ عمر قال: «أصحاب الضوالِّ هم ضالُّون»، فلا ينبغي لأحد أن يقصد إلى ضالة الإبل لهذا الخبر^(٥).

⁽١) المصدر نفسه، ٢٢٠/١.

⁽٢) رواه الربيع، كتاب الأحكام، باب في الضالَّة، رقم: ٦١٤، ص٢٤١، عن ابن عبَّاس. ومسلم، كتاب اللقطة، باب في لقطة الحاجِّ، رقم: ١٧٢٥، ١٣٥١/٣، عن زيد الجهني.

⁽٣) رواه الطبراني في الكبير، باب الجيم، الجارود بن عمرو، رقم: ٢١١١، ٢٦٥/٢، والبيهقي في الكبرى، كتاب اللقطة، باب ما يجوز له أخذه، رقم: ١١٨٥١، ١٩٠/٦، عن الجارود.

⁽٤) رواه الربيع، كتاب الأحكام، باب في الضالّة، رقـــم: ٦١٥، ص٢٤٢، عـــن ابـــن عبّـــاس، والبخاري، كتاب اللقطة، باب ضالّة الإبل، رقم: ٢٢٩٥، ٢٨٥٥/، عن زيد بن خالد الجهني.

⁽٥) ابن بوكة، الجامع، ٢٣٦/١.

وقد وحدت أنَّ من وحد بعيرا لا يقدر على ورد الماء ولا أكل الــشجر وأنَّه إن تركه تلف أنَّه يكون في أخذه مطيعا لله، لقوله تعالى: ﴿وَتَعَاوَنُواْ عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدُوانِ ﴾ [المائدة/٢]. إذا كان قــصده إليه ليحفظه لأخيه المسلم(١).

وأمَّا الشاة فيأخذها محتسبا، وكلُّ ما كان من الدواب يُخشى تلفه مـن صغرٍ أو ضعف فعليه حفظه. وإنَّما مُنع من ضالَّة الإبل التي معهـا حــذاؤها وسقاؤها، وتقدر على ورد الماء وأكل الشجر على هذا الشرط. والله أعلم.

[٦] - مسألة في المنبوذ

وواجب على من وجد المنبوذ أن يعرف حاله. وإن لم يجد سبيلا إلى الإنفاق ألهى ذلك إلى الإمام لينفق عليه من بيت مال المسلمين. كما أنَّ ميراتُه راجع إلى بيت مال المسلمين. وقد قال بعض علمائنا: ميراتُه لمن ربَّاه وأنفق عليه أن يرجعوا عليه إذا وأنفق عليه أن يرجعوا عليه إذا بلغ بمثل ما أنفقوا عليه، ولا ميراث من ماله. والقيام به واجب على المسلمين. وما وجد معه من مال في ثوبه أو على فراشه حُكم له به، وأنفق عليه منه بالمعروف (٣).

⁽١) المصدر نفسه، ٢٣٨/١.

⁽٢) المصدر نفسه، ٢/٤٤٦.

⁽٣) المصدر نفسه، ٢/٧٤٤.



[١] - مسألة ليا حجَّة من لا يجيز المزارعة إلا بجزء منها

١٠٥٩)- وروي أنَّ النَّيَّ اللَّي الله يهود خيبر، وعاملهم عليها على النصف من ثمارها(۱).

وكذلك ما روي عن عمر بن الخطَّاب رَهِينَهُ أَنَّه كتب إلى عامله بنجران في مزارعة مال المسلمين: «مَن دَفَع الذُّرَة فله النصف، ومن لم يدفع الذُّرَة فله الثلث».

والشيخ أبو الحسن يذكر في الجامع أنَّ الأكثر من فقهاء عُمان على إجازة المزارعة في الأرض بجزء منها. ويقول: لعلَّهم قاسوا ذلك بالمضاربة والمساقاة في النخل؛ لأنَّ ذلك متَّفق عليه، وعوَضُه مجهول، مع ما روي من الأحبار (٢). والله أعلم.

[٢] - مسألة ليًّا حجَّة من لم يجز ذلك إلاّ بالذهب والفضَّة

١٠٦٠) - روي أنَّ رسول الله على قال: «الزرَّاع ثلاثة: بملك، أو بمنحة، أو بمنحة، أو بأجر من الذهب والفضَّة» (٢).

⁽۱) رواه البخاري، كتاب الإجارة، باب إذا استأجر أرضا فمات أحدهما، رقم: ۲۱٦٥، ۲۹۹۸، ومسلم، كتاب المساقاة، باب المساقاة والمعاملة بجزء، رقم: ۱۵۵۱، ۱۱۷۲/۳، عن ابن عمر، بلفظ: «شطر» بدل «نصف».

⁽٢) البسيوي، الجامع، ٤٩/٤.

[٣] - مسألة ليا حجَّة من لم ير المزارعة بحال

۱۰٦۱) - وروي أنَّ السَّبَيَّ ﷺ قسال: «من كان له أرض فليزرعها أو المنحها أخاه» (٢). فلهذا قالوا: لا تجوز إلاَّ بأجر أو بعقارة (٣).

١٠٦٢)- وروي أنَّه ﷺ نهى عن المحاقلة (١٠٦٢)- وروي أنَّه ﷺ نهى عن المحاقلة (٥٠).

۱۰۶۳)- ولِمَا روي عن عمر قال: كنَّا نخابر و لم نر به بأسا، حتَّى بلغنا أنَّ النَّبَيَّ ﷺ نهى عنها وتركناها (۱۰).

۱۰٦٤)- وروي أنَّ النَّبيَّ ﷺ نهى عن كراء الأرض (٧٠). فهذه من حجَّتهم في ذلك (٨٠). والله أعلم.

⁽١) البسيوي، الجامع، ٤/٥٠-٥١.

⁽٢) رواه البخاري، كتاب الهبة، باب فضل المنيحة، رقم: ٢٤٨٩، ٢٢٩/٢، ومــسلم، كتـــاب البيوع، باب كراء الأرض، رقم: ١٥٣٦، ١١٧٢/٢، عن جابر بن عبد الله.

⁽٣) البسيوي، الجامع، ١٠/٥.

⁽٤) تقدَّم تخريجه، ينظر رقم: ٩٣٩.

⁽٥) البسيوي، الجامع، ١/٤.

⁽٦) رواه النسائي، كتاب المزارعة، ذكر الأحاديث المختلفة في كراء الأرض، رقم: ٣٩١٧، ٣٩١٧، وابن ماجه، كتاب الرهن، باب المزارعة بالثلث والربع، رقم: ٢٤٥٠، ١٩/٢، عن ابن عمر بدل عمر. قال ابن حجو: «رواه مسلم. بمعناه». التلخيص الحبير، ٣٩٧٠.

⁽٧) رواه مسلم، كتاب البيوع، باب كراء الأرض، رقم: ١٥٣٦، ١١٧٢/٣، عن جابر بن عبد الله.

⁽٨) البسيوي، الجامع، ١٤/٥٠.

[٤] - مسألة في شركة المزارعة

ففي الأثر: أنَّ الذي يرى المزارعة بالنصيب يقــول: إذا دخــل العامــل وصاحب المال في المزارعة فلهما أن يرجعا ما لم تقع الخضرة، فإذا اخضرَّ فــلا رجعة. والذي يقول: النصيب مجهول أو تفسد به المزارعة يقول: للعامل عنــاه متى رجع أو رجع صاحب المال(١).

۱۰۲۰) - وروي أنَّ النَّبَيَّ اللَّهَ اعطى يهود خيبر مساقاة على النصف من ثمار نخلها وشجرها^(۲). فلهذا الخبر قالوا: لا خلاف أن يساقي^(۲) رجل رجلا بجزء من ثُمُر نخله وشجره. وإذا دخلا فليس لأحدهما رجعة حتَّى تنقضى الثمرة⁽¹⁾.

فإن جاء العامل بعامل مثله في الحركة والأمانة فليس عليه غير ذلك، وإن ترك احتجَّ عليه، وإن أقام عمله وإلاَّ برئ منه، وذلك إذا كان في نخل معلوم. بجزء معلوم.

والمشاركة بالأجرة المتساوية جائزة. وعن موسى بن علمي في مزارعة طَوِيٍّ – يعني: البئر – على سهام وأمر معروف، ثمَّ رجع آخرهم قبل أن يبتدئ في العمل، أنَّه لا رجعة له. والله أعلم.

⁽١) المصدر نفسه.

⁽٢) تقدَّم تخريجه، ينظر رقم: ١٠٥٩.

⁽٣) في (أ): - «أن يساقى»، وفي (د): «إذا استأجر».

⁽٤) البسيوي، الجامع، ٤٩/٤.

[٥] - مسألة في الإجارات

١٠٦٦)- روي أنَّ النَّيَّ ﷺ قال: «لا يُستعمل الأجيرُ حتَّى يُقطع للهُ أحره»(١).

١٠٦٧)- روي أنَّه قال ﷺ: «يعطى الأجير أجره قبل أن يجفُّ عرقه»(١٠٦٧).

ففي الأثر أنّها جائزة بالدراهم والحبّ وما اتّفقا عليه، وليس للأجـــير أن يأخذ ثمن ما شُرط له من حبّ وتمر وغيره حتّى يقبضه، فإذا قبض أخذ به ما أراد، كمثل السلّم لا يجوز أخذ ثمنه قبل قبضه.

⁽۱) رواه أحمد، مسند المكثرين من الصَّحابة، مسند أبي سعيد الخدريِّ، رقــم: ۱۱۵۸۲، ۵۹/۳، والبيهقي في الكبرى، كتاب الإجارة، باب لا تجوز الإجارة حتَّــى تكــون معلومــة، رقــم: الكبرى، كتاب الإجارة، باب لا تجوز الإجارة حتَّــى تكــون معلومــة، رقــم: الكبرى، ١١٤٣٢، عن أبي سعيد الخدريِّ. قال المناوي: «الموقوف هو الــصحيح». فــيض القدير، ٣٢٧/٦.

⁽٣) الحمَال: جمع حَمْل. ابن منظور، اللسان، ١٨٠/١١، مادَّة: «حمل».

وقد وحدت أنَّ الرَّحل إذا قال للأجير: قد أمرتك أن تقطع هذا الثـوب قميصا، وقال الأجير: بل أمرتني أن أقطعه سراويل، أنَّ في هذا قولين:

- فأمَّا موسى بن على ومن قال بقوله فيقولون: القول قول ربِّ المال.
 - وأمَّا محمَّد بن محبوب ومن قال بقوله فيقولون: القول قول الأجير.

فحجَّة موسى أنَّ الخياط مدَّع، فمن ذلك قال: القول لربِّ المال.

وحجَّة ابن محبوب اتِّفاقهما على القطع، فصار صاحب المال هو المدَّعي، وللأجير أن يحبس ما ضيَّع بيده من خيَّاط ونسَّاج وصيَّاغ وغير ذلك مَّا يشاكله حتَّى يأخذ أجره. ولا يضمنه إن أُخذ بسرق أو حرق أو غرق أو غرق أو نحوه (١).

وأمًّا في الجَمَّال والقولِ في الكراء كَمْ هو من درهم قـولُ ربِّ المـال. والقولُ في حدِّ الموضع الذي يحمل إليه فقولُ الجمَّال. مثل: أن يقول صاحب المال: عاملتك أن تحمل إلى صنعاء (٢) بعشرة دنانير، فقال الجمال: بل كاريتك إلى مأرب (٣) بعشرة، فالقول في الدنانير قول ربِّ المال، والقول في الموضع قول الجمَّال. فإن حلفًا جميعا كان الحمل إلى مأرب وحطَّ من الكراء بقدر مـسافة ما بين مأرب وصنعاء على حساب ذلك.

⁽۱) ابن بركة، الجامع، ۳۹٤/۲.

⁽٢) صنعاء مدينة من مدن اليمن، وهي عاصمة اليمن اليوم.

⁽٣) مأرب: هي بلاد الأزد في اليمن، وهو اسم قصر لملوك سبأ، أين كانت تحكم بلقيس ملكة سبأ، وهي بين صنعاء وحضرموت. بُني بها سدٌّ عظيم، وقد أتمه ملوك حمير. الحموي، معجم البلدان، ٥/٤٣.

قال القاضي محمَّد بن إبراهيم: إذا حبس الخيَّاط الثوب بعد أن استوفى أجره، وخلص عمله من غير عذر يحول بينه وبين المضيِّ به إلى ربَّه أنَّه ضامن له بكلِّ حال، ولو سُرق أو حُرق. وكذلك كلُّ شيء مثله.

وقال أيضا: إذا قال الصانع: قد أعطيتك ثوبك أو ما صنعتُه، وأنكر ربُّ الثوب أنَّ القول قول ربِّ الثوب. والله أعلم.

[٦] - مسألة في المضارّة

١٠٦٨) - روي عن النَّبيِّ عَلَى النَّبيِّ الله قال: «ملعون من ضارَّ مسلما»(١٠).

١٠٦٩) – وروي أنَّه قال ﷺ: «لا ضرر ولا إضرار في الإسلام»(٢).

۱۰۷۰)- وروي أنَّه قال ﷺ: «جرح العجماء جُبَار»^(۱). ولعلمائنا في ذلك اختلاف كثير قال بعضهم: يضمن صاحبُ الدابَّة ما أكلت ليلا ولهارا.

⁽۱) رواه الترمذي، كتاب البر والصلة، باب الخيانة والغش، رقم: ۱۹٤۱، ۳۳۲/٤، والطبراني في الأوسط، باب الهاء، ذكر من اسمه هاشم، رقم: ۱۲٤/۹، ۹۳۱۲، عن أبي بكر الصديق. قـال المناوي: «فيه فرقد السنجي وهو وإن كان صالحا حديثه منكر قاله البخاري وساقه في الميـزان من مناكيره، وفيه أبو سلمة الكندي قال ابن معين: ليس بشيء، وقال البخاري: تركوه». فيض القدير، ٤/٦.

⁽۲) رواه ابن ماجه، كتاب الأحكام، باب من بنى في حقه ما يضرُّ بجاره، رقم: ۲۳٤١، ۲۸٤/۲، عن عن ابن عبَّاس، ومالك، كتاب الأقضية، باب القضاء في المرفق، رقم: ۲٤١٩، ۲٤٥/۲، عن عن ابن عبَّاس، ومالك، كتاب الأقضية، باب القضاء في المرفق، رقم: ۲۶۹، ۲۵۰/۲، عند يجيى المازني مرسلا. قال النووي: «حديث حسن... له طرق يقوِّي بعضها بعنضا». شرح الأربعين النوويَّة، ۸۲/۱.

⁽٣) رواه الربيع، كتاب الزكاة والصدقة، باب في النصاب، رقم: ٣٣٤، ص١٣٦، عن أبي ســعيد الخدري. ومسلم، كتاب الحدود، باب حرح العجماء، رقم: ١٧١٠، ١٣٣٤/٣، عن أبي هريرة.

۱۰۷۱) – وقال بعض: لا يضمن فعل النَّهار على كلِّ حال^(۱)؛ لقول السنَّيِّ «على صاحب الطعام حضظ طعامه نهارا، وعلى صاحب الدَّابَة حفظها ليلا»^(۱).

وقال بعض: إذا أطلقها بالنَّهار في موضع الرعي والفَلاَ فرجعت فأكلت فلا شيء، وإن أطلقها في العمارة وعند المزارع ضمن في اللَّيل والنَّهار (٣).

وقد قيل: إنَّ الوضَّاح بن عقبة كان ينادي في النَّاس ويتقـــدَّم إلــيهم أن يحفظوا دوابَّهم، ثمَّ يحكم بينهم فيما أكلت نهارا.

وقد قيل: إنَّ القائد والراكب والسائق للدَّابَّة يضمن ما أحدثت بقدمها وصدرها ويدها وما أصابت بمؤخَّرها، ولا ضمان فيما أحدثت وحدها من أكل أو عقر أو ركض، إلاَّ أن يكون قد عُرفت بذلك وأطلقها ربُّها بعد التقدُّم إليه، ضَمن.

وقد وحدت في كتاب أبي المؤثر: أنَّ الضواري⁽¹⁾ بأموال النَّاس يُتقدَّم إلى أهلها، فإن كفُّوها وإلاَّ عُقرت، ولا ضمان على من عقرها ولا غـرم. ولا يعقرها إلاَّ في الزرع أو تحته، إلاَّ الضواري فتعقر حيثما أدركن.

⁽١) ابن بركة، الجامع، ٤٤٣/٢.

⁽۲) رواه أبو داود، كتاب الإحارة، باب المواشي تفسد زرع قوم، رقم: ۳۵۹۹، ۳۲۰/۲، والبيهقي في الكبرى، كتاب الأشربة، باب الضمان على البهائم، رقم: ۱۷٤٦، ۳٤۲/۸، عن محيصة، بلفظ: أن رسول الله في قضى «على أهل الأموال حفظها بالنهار وعلى أهل المواشي حفظها باللهل». ذكر ابن عبد البر طرقه المتعدّدة ولم بعلّق عليها بشيء. التمهيد، ۱/۸/۱۱.

⁽٣) ابن بركة، الجامع، ٤٤٣/٢.

⁽٤) الضواري: جمع ضارية، وهي: «الْمُعتادَةُ لِرَعْي زُرُوع الناسِ». **ابن منظور**، اللسان، ٤٨٢/١٤، مادة: «ضرا».

ووجدت عن محمَّد بن محبوب رحمه الله: إذا انطلقت الدَّابَّة المعروفة بالعقر من وثاقها أحدثت أنَّه لا ضمان على ربما إذا ربطها بما يوثَقُ مثلها (١).

ولا يعاقَب أهلُ الدوابِّ بالتُّهم، لكن بما صحَّ. فإذا أحدثت شجرا فليس عليه قيمة الشجر يوم أحدثته قيمة شجر (٢).

۱۰۷۲)- وروي أنَّه قال ﷺ: «المعادن جُبار»^(۱). ففي الأثر: يعني: أنَّه إذا الهار على من يعمل فيه بالأجرة. وفي قولهم: إنَّ هذا أصل لكـــلِّ عامل بالأجرة⁽¹⁾.

۱۰۷۳) – وروي أنَّه قال ﷺ: «**البئر جبار**»^(٥). قال بعضهم: لعلَّه يعني: إذا كان يحفرها بالأجرة ثمَّ الهارت به.

قال آخرون: بل هي البئر القديمة التي لا تُحفر ولا يُعلم مــن حفرهــا، فيموت فيها، فيصير هدرا لا قسامة ولا دية (٢٠).

وقيل: من كان له حائط مائل أو نخلة مخوفة على طريق، وتُقُدِّم إليه و لم يُزِلها، ضَمِن عندهم ما وقع عليه أو أتلف. قال بعضهم: يضمن وإن لم يُتقددَّم إليه. ومنهم من قال أيضا: لا يضمن وإن تقدِّم إليه (٧).

⁽١) ابن بوكة، الجامع، ٤٤٤/٢.

⁽٢) كذا في جميع النسخ. وفي حاشية (د): «كذا. لعل هنا سقطا أو تحريفا».

⁽٣) تقدَّم تخریجه، ینظر رقم: ٥٠٠، ١٠٧٠.

⁽٤) ابن بركة، الجامع، ٢/٥٤٥.

⁽٥) تقدَّم تخريجه، ينظر رقم: ٥٠٠، ١٠٧٠.

⁽٦) المصدر نفسه.

⁽٧) أبو الحواري، الجامع، ٢٤٤/٢–٢٤٥.

ووجدت في أحكام أبي الحواري قال: ومن وقع فرعُ شجرته في سماء غيرِه قُطع. وإن خيف على جدار غيره من جيرانه أن ينكسر من نخلـــة أو غيرها قُطع^(۱).

ومن قوله: يُمنع الرَّجل أن يُلزق تنُّوره بجدار جداره أو شحره، والكنائس^(۲) كذلك. ولا يُطرح بقبلة المسجد ما ينجِّسه. ويُمنع أن يحفر تحت أرض حاره أو حداره. وقيل: يترك ذراعين من أرضه دون حداره. ولا يطرح ترابا في مجرى ماء فيردُّ الماء على حاره. ولا يفتح بابا مقابلا لبابه، وأشباه ما ذكرنا. والله أعلم.

⁽١) المصدر نفسه، ٢٤٩/٢.

⁽٢) كذا في جميع النسخ. لعل الصواب: «والكنائف»، جمع كنيف.



[١- باب في الجهاد]

[١] - مسألة في الجهاد

١٠٧٤) - روي أنَّ النَّيَّ عَلَيْ قال: «بُعثت بالسيف بين يدي الساعة»(١).

٥٧٠١) - وروي أنّه قال على: «بُعثت بقتل الخنزير، وهدم الأصنام، وإراقة الخمر»(٢).

۱۰۷٦)- وروي أنَّه قسال الله «بعثت بالسيف، والخيرُ في السيف، والخيرُ في السيف، والخير مع السيف، وجُعل رزقي تحت ظلّ رمحي»(٢).

١٠٧٧)- وقيل: «الجنَّة تحت ظلِّ البارقة»(1).

١٠٧٨)- وروي أنَّه قال على الله الله الله الله الله عند (مما أعْلَمُكُم إلا تَقِلُّون (٥) عند

⁽۱) رواه أحمد، مسند المكثرين من الصَّحابة، مسند عبد الله بن عمر، رقم: ۲۱۲/۵، ۱۹۵، ۲۱۲/۵، وابسن أبي شيبة، كتاب الجهاد، باب ما ذكر في فضل الجهاد، رقم: ۲۱۲/٤، ۱۹٤۰۱، ۲۱۲/۵، عسن ابسن عمر. قال الهيثمي: «فيه عبد الرحمن بن ثابت وثَّقه ابن المديني وغيره، وضعَّفه أحمد وغييره، وبقيَّة رجاله ثقات». مجمع الزوائد، ۲۱/٦.

⁽٢) لم نقف على تخريجه، وينظر رقم: ٨٨٠.

 ⁽٣) لم نقف على تخريجه. وعلامة الوضع فيه واضحة. قال تعالى: ﴿وَمَلَ أَرْسُلْنَاكَ إِلاَّ رَحْمَلَةً لِلْعَالَمِينَ﴾ [الأنبياء/١٠٧].

⁽٤) رواه البخاري، كتاب الجهاد والسير، باب كان النّبيُّ إذا لم يقاتل أوَّل النَّهـــار أخَّـــره، رقـــم: ٢٨٠٤، ١٠٧٢/٣، ٥ ومسلم، كتاب الجهاد والسير، باب كراهة تمنَّى لقـــاء العـــدوَّ، رقـــم: ١٣٦٢/، ١٧٤٢، عن عبد الله بن أبي أو في. بلفظ: «ظلال السيوف» بدل «ظل البارقة».

⁽٥) في (أ) و(ج): «الا تكون». وفي (د): «الا تكونوا».

الطمع وتكثُرون عند الفزع»(١).

- ١٠٧٩ وكان الله أرحم النّاس بالناس، وأكرم النّاس بالناس،
 وأشجع النّاس في الباس.
- ۱۰۸۰) وروي أنَّه قتل بيده أُبِيَّ بن خلف الجحمي وضرب رقبة أبي عزَّة (۱) بيده كان أسره في بدر، فبكى وشكا لنفسه عياله، فرقَّ له السَّبِيُّ ﷺ، ثمُّ خرج فقتله فقال: «لا يُلسع المؤمن من جُحْر مرَّتين» (۱). فعند علمائنا رحمهم الله أنَّه من لم يدنْ بالسيف كفر (١).
 - [۲] مسألة في الحثّ على الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر
 وهو واجب.
- ۱۰۸۱) وروي أنَّ النَّبيَّ عَلَى قال: «ألا أدلُّكم على ميِّت الأحياء؟» قالوا: ومَن ذلك يا رسول الله؟ قال على: «من لم ينكر المنكر بيده ولا بلسانه ولا بقلبه»(°).

⁽۱) أورده الهندي في كتر العمال، كتاب الفضائل، الأنصار، رقـــم: ۳۷۹۰۱، ۵۳/۱۶، بلفـــظ: «إنَّكم – ما علمتُ – تكثرون عند الفزع وتقلون عند الطمع».

⁽٢) أبي بن خلف بن وهب بن حذافة بن جمح. وأبو عزّة عمرو بن عبد الله بن عمير، كلاهما مـــن بني جمح. ينظر: ابن هشام، السيرة النبويّة، ١٢٨/٢-١٢٩.

⁽٣) رواه البخاري، كتاب الأدب، باب لا يلدغ المؤمن من حصر مسرَّتين، رقسم: ٥٧٨٦، ومسلم، كتاب الزهد والرقائق، باب لا يلدغ المؤمن من حصر مسرتين، رقسم: ٢٢٧١/٥، ومسلم، كتاب الزهد والرقائق، باب لا يلدغ المؤمن من حصر مسرتين، رقسم: ٢٢٩٥/، ٢٩٩٨، ٢٩٩٨، عن أبي هريرة، بلفظ: «يلدغ» بدل «يلسع».

⁽٤) أي لم يعتقد مشروعيَّة الجهاد ضدُّ المعتدين من الكفَّار.

۱۰۸۲) - وروي أنَّ أبا بكر فَهُ خطب النَّاس بعد النَّبِيِّ فَهَ أَمَا الله سعت في القيظ عام أوَّل في هذا الشهر على هذا المنبر، ثمَّ حَنَقته العَبْرَة فسكت، ثمَّ أعاد ذلك وهو يقول: «ما ترك قوم الجهاد في سبيل الله إلاَّ عمَّهم الله بعقاب»(۱).

الآيم تتلون هذه الآيسة على غير تأويلها، ولعلّه يعني قول الله تعالى: ﴿ يَا أَيُهَا النّاسِ إِنَّكُم تتلون هذه الآيسة على غير تأويلها، ولعلّه يعني قول الله تعالى: ﴿ يَا أَيُّهَا السّدِينَ ءَامَنُوا عَلَيْكُمْ أَنفُسَكُمْ لاَ يَضُرُّكُم مَّن ضَلَّ إِذَا اهْتَدَيْسَتُمْ اللهَ اللهُ عَلَيْكُمْ أَنفُسَكُمْ لاَ يَضُرُّكُم مَّن ضَلَّ إِذَا اهْتَدَيْسَتُمْ اللهَ اللهُ عَلَيْكُمْ قَوْم عملوا بالمعاصي قال: وإنِّي سمعت رسول الله عَلَيْ يقول: «ما من قوم عملوا بالمعاصي قال: وإنِّي سمعت رسول الله عَلَيْ يقول: «ما من قوم عملوا بالمعاصي وفيهم من يقدر أن ينكر عليهم ولم يفعل إلاَّ أذلُهم (١٠) الله (١٠).

وفي الأنسر: أنَّ قوله تعالى: ﴿ لاَ يَصْرُّكُم مَّسَن ضَلَّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ ﴾ [المائدة/١٠٠]: أن تهدوه إذا اهتديتم (١٠٠).

١٠٨٤) - وروي أنَّه قال على الله الله الله الله المترقوا

[.] ٩٦/٦ ، ٧٥٩، عن حذيفة موقوفا.

⁽۱) رواه الطبراني في الأوسط، باب العين، من اسمه علي، رقم: ۳۸۳۹، ۱٤۸/٤، عــن أبي بكــر الصديق. وقال: «لم يَرو هذا الحديث عن إسماعيل إلاَّ مالك بن مغول ولا عن مالك إلاَّ قبيــصة تفرَّد به عقبة بن قبيصة».

⁽٢) في: (أ) و(ج): «آذاهم الله».

⁽٣) رواه أبو داود، كتاب الملاحم، باب الأمر والنهي، رقـــم: ٢٥٢/٢، ٢٥٢/٢، عـــن أبي بكـــر الصديق، بلفظ: «عمَّهم الله بعقاب». وله شواهد رواها الترمذي وأحمد وابن ماحه.

 ⁽٤) (أ) و(ج) و(د): - «أن تمدوه إذا اهتديتم».

على اثنتين وسبعين فرقة كلّها هالكة إلا ثلاث فرق: فرقة منها قاتلت الملوك حتَّى فنيت أرواحها، وفرقة قامت بالقسط فنُشرت بالمناشير وصلبوا في جذوع النخل، وفرقة ضعُفوا عن ذلك وهربوا ولحقوا بالجبال، واتَّخذوا الصوامع والبيع التي ذكرها الله في كتابه: ﴿وَرَهْبَانِيَّةُ ابْتَدَعُوهَا مَا كَتَبْنَاهَا عَلَيْهِمْ إِلاَّ ابْتِعَلَى ثلاث وسبعين اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ ال

ونحن والحمد لله تلك الفرقة، والحقُّ في أيدينا غير دارس ولا مجهول.

وعن عمر ﷺ قال: إنِّي لأسمع بنار وقعت في هذا المسجد - يعين: مسجد رسول الله ﷺ - فأحرَقَتْ فيه ما أحرَقَتْ أهونُ من أن أرى بدعة مرارًا لا مغيِّر لها(٢).

[٣] - مسألة في فضل الجهاد

٥٨٠٥) - روي أنَّ النَّيَّ ﷺ قال: «مثل المجاهد من أمَّتي في سبيل الله كمثل جبريل وميكائيل عليهم السلام في الملائكة»(").

⁽۱) قوله: «إن بني إسرائيل... إلا ابتغاء رضوان الله» رواه الحاكم، كتاب التفسير، باب تفسير سورة الحديد، رقم: ۳۷۹، ۳۲۲، من ابن مسعود. وقوله: «أمَّتي هذه تفترق...» رواه الربيع، باب في الأمَّة أمَّة محمَّد عَلَيْنَ، رقم: ٤١، ص٣٦، عن ابن عبَّاس، وأبو داود، كتاب السنَّة، باب شرح السنَّة، رقم: ٤١، ٢٥، ٢، عن أبي هريرة.

⁽٢) رواه ا**لبخاري ف**ي التاريخ الكبير، باب عقيل، رقم: ٢٤١، ٥٣/٧، عن عمر.

⁽٣) أورده الهيثمي في بغية الباحث، رقم: ٦٢٠، ص١٩٥، عن أبي سعيد الخدري.

(١٠٨٦) - وروي أنَّ قال الله: «كلُّ حسنات بني آدم تحصيها الملائكة الكرام الكاتبون، إلاَّ حسنات المجاهد في سبيل الله، فإنَّ جميع الملائكة الذين خلقهم الله يعجزون عن حسناته، ولو زيد أضعافهم. وتعدل حسناتُ أدناهم جميع حسناتِ العابدين من أوّل الدُّنيا إلى انقطاعها»(١).

۱۰۸۷) - وسئل عن فضل الخادم في سبيل الله فقال على «لو أنَّ ما يَّ الأرض من شجرة أقلام والبحريمية من بعده سبعة أبحر ما أحصي ثواب الخادم في سبيل الله»(۲).

وقيل: إنَّ الأعمال كلَّها بعد الإيمان مع الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر كَتُفْلَة في بحر لُجِّيِّ^(٢).

وُقيل: من حرَّض رجلا على الجهاد كان له مثل أجره وأجر نــــيِّ بلَـــغ رسالة ربِّه، ومن تُبَطُ^(٤) رجلا عن الجهاد^(٥) فلو يفتدي يـــوم القيامــــة بمــــلء الأرض ذهبا لن يقبل منه.

١٠٨٨)- وروي أنَّ السنَّبيَّ ﷺ قسال: «حُرمة الغازي في سبيل الله كرمة الغازي في سبيل الله كحرمة نسائى عليكم من آذاه (١) فقد آذى الله. والله الخليفة على

⁽١) أورده أبو نعيم في الحلية، ٩٨/٧، عن ابن عبَّاس.

⁽٢) لم نقف على تخريجه.

⁽٣) البسيوي، الجامع، ١٣٥/٤.

⁽٤) في (ج): «بطّأ».

⁽٥) في (أ) و(د): - «على الجهاد... ثبط رجلا».

⁽٦) في (أ) و(ب) و(ج): «آذاها».

تركة الغازي في سبيل الله»(١).

وفضل الجهاد ما لا يحصى كتابا، وإنَّما نذكر من كلَّ شيء في ذلك مـــا فيه تنبيه وذكرى للمؤمنين.

فمن أظهر الزهد في القيام ودعا إلى تخاذل المسلمين ليخلع قلوب النَّاس، ففي قولهم: إنَّه لا محالة عاص لربِّه. وعلى كلِّ مسلم أن يعتقد في نفسه أنَّه متى وحد من يجب عليهم قتل الفئة الباغية أن يخرج معهم ليعينهم؛ لأنَّه شيء هـم مكلَّفون فعلَه عند الإجماع، ومع وجود السبيل بالآلة وإجماع الكلمة.

[٤] - مسألة في فضل الشهداء

الله فقال: عن رسول الله على من طريق ابن عمر أنَّ رجلا سأله فقال: يا رسول الله، أيُّ النَّاس خير مترلة عند الله بعد أنبيائه وأصفيائه؟ قال له النَّبيُّ على: «المجاهد في سبيل الله بنفسه وماله حتَّى تأتيه دعوة الله وهُو على متن فرسه أو آخذ بعنانه»، ثمَّ خبط بيده الأرض فقال: «وامرؤ يناجيه بحسن عبادته، ردع (۱) النَّاسَ من شرّه» (۱).

١٠٩٠)- وعن يزيد بن شجرة الرهاوي(١٠٩٠) أنَّه قام خطيبا في أصحابه قال: أيُّها

⁽۱) رواه الطبراني في مسند الشاميين، إبراهيم بن عبد الحميد، رقم: ۳۵۹،۳، ۳۰۹/۳، عن علي، بلفظ: «كحرمة نسائي عليكم وحرمة نسائي عليكم كحرمة أمَّهاتكم عليكم».

⁽٢) كذا في النُّسخ، وعند الطيالسي: «وترك الناس».

⁽٣) رواه الطيالسي في مسنده، الإفراد، رقم: ٣٦، ٨/١، عن عمر، وابن راهويه في مـــسنده، مــــا يروى عن أمَّ مبشر، رقم: ٢٢٠٠، ٩٥/٥، مختصرا.

النّاس، إنّها قد أمست وأضحت – ولعلّه يعني الدُّنيا – بين أخضر وأحمر، وفي البيوت ما فيها، فإذا لقيتم العدوَّ قدما قدما، فإنِّي سمعت رسول الله على يقول: «ما تقدَّم رجل خطوة إلاَّ اطلّعت عليه الحور العين، فإذ تأخَّرت استترن عليه، فإذا استشهد كان أوَّل نضحة من دمه كفَّارة خطاياه، وينزل عليه اثنان من الحور العين يمسحان التراب عن وجهه ويقلن: مرحبًا مرحبًا نحن (۱) لك، ويقول: أنا لكما»(۱).

19.١) - وعن النّبيّ قال: «إنّ للشهيد عند الله ستّ خصال: يُغفر له أوّلَ دفعة من دمه، ويتبوّا مقعده من الجنّه، ويتحلّى بجلية الإيمان، ويُجار من عذاب القبر، ويُؤمَن من الفزع الأكبر، ويُلقى على رأسه التاج من الياقوت خير من الدُّنيا وما فيها، ويزوَّج اثنين وسبعين زوجة من الحور العين، ويشفع في سبعين من أقاربه»("). ﴿وَلاَ يَشْفُعُونَ إلاَّ لَمَن ارْتَضَى ﴾ [الأنياء/٢٨].

ابن حجر، الإصابة، رقم: ٩٢٧٩، ٦٦٢/٦.

⁽۱) فی (ب): «قد آن».

⁽۲) رواه ابن أبي شيبة، كتاب الجهاد، ما ذكر من فضل الجهاد، رقـــم: ۲۰٤/۸، عــن يزيد بن شجرة، والطبراني في الكبير، باب الجيم، يزيد بن شـــجرة، رقـــم: ۲٤٧/۲۲، ٢٤٧. والصواب وقفه. ابن الجوزي، العلل المتناهية، ٥٨٥/٢.

⁽٣) رواه الترمذي، كتاب فضائل الجهاد، باب في ثواب الشهيد، رقم: ١٦٦٣، ١٨٧/٤، وابسن ماجه، كتاب الجهاد، باب فضل الشهادة في سبيل الله، رقم: ٢٧٩٩، ٩٣٥/٢، ٩٣٥/٢، عن المقدام بن معديكرب. قال ابن حجو: «إسناده [أحمد] حسن وأخرجه الترمذي من حديث المقدام بسن معديكرب وصحَّحه». فتح الباري، ١٦/٦.

النَّبِيِّ عَلَىٰ الله الله الله الله الله الرياحي يقول: أتى إلى النَّبِيِّ عَلَىٰ أعرابيُّ حين رمى جمرة العقبة، وقد دنت له راحلته ليركبها، أتاه من جانبها الأقصى، فقال: يا رسول الله، أيُّ الجهاد أفضل؟ فقال عند إمام جائريُقتل عليها صاحبها»(١).

⁽۱) رواه الربيع كتاب الجهاد، باب في عدَّة الشهداء، رقم: ٤٤٨، ص١٨٢، عن ابن عبَّاس، بلفظ: «أفضل الأعمال كلمة حقَّ يقتل عليها صاحبها عند سلطان جائر». وأبو داود، كتاب الملاحم، باب الأمر والنهى، رقم: ٤٣٤٤، ٢٧/٢، عن أبي سعيد الخدريِّ.

⁽٢) جرير بن عبد الله الحميري، رسول رسول الله ﷺ إلى اليمن، ينظر: اللهيمي، تجريـــد أسمــــاء الصَّحابة، ٨٢/١.

⁽٣) في (أ) و(د): «رهج». وفي حاشية (ج): «كذا».

الثواب؟! فقال له النَّيُّ ﷺ: «لو تقرَّبت إلى الله بمثل ثواب العابدين من الأوَّلين والآخرين لكنت عسى أن تدرك فضل نائمهم في رباط ساعة واحدة»(١٠).

ويقال: إنَّ المقتولين في سبيل الله يأتون يوم القيامة متقلّدين السيوف، وجراحهم تنضح دما على لون الزعفران ورائحة المسك، ويقولون للخلائت أفرجوا لنا على الطريق، فنحن الذين أرقنا دماءنا، وأيتمنا فيه أبناءنا، وأرملنا فيه نساءنا. ويقول الله تعالى: «أوليائي يوم القيامة الذين أراقوا في دماءهم بعد النبي في الله تعالى: «لو كنت أنا وإبراهيم عليهما السلام لأفرجنا لهم عن الطريق، لما رئبي من كرامتهم على الله تعالى – اللهم اجعلنا منهم – فقيل: إنّه يكون من كرامتهم على الله تكون لهم موائد تحت ظل العرش، والناس في يكون من كرامتهم على الله أنّه تكون لهم موائد تحت ظل العرش، والناس في المؤذّن في الدّنيا».

١٠٩٤)- وروي أنَّه قال ﷺ: «أحبُّ أن أُقتَل في سبيل الله، ثمَّ أُحْيَى ثمَّ أُقتل للهُ الله، ثمَّ أُحْيَى ثمَّ أُقتل للم أعلم في ذلك من الشرف»(٢).

١٠٩٥) - وعن ابن عبَّاس قال لَمَّا أصيب إخواهُم يـوم أحـد: جعل الله أرواحهم في حواصل طير خضر ترويهم أنهار الجنَّة، وتأكل من

⁽١) لم نقف على تخريجه.

⁽٢) رواه الربيع، كتاب الجهاد، باب في فضل الشهادة، رقم: ٤٥٢، ص١٨٤، والبخاري، كتاب الإيمان، باب الجهاد من الإيمان، رقم: ٣٦، ٢٢/١، عن أبي هريرة. دون زيادة «لما أعلم في ذلك من الشرف».

ثمارها، وتأوي إلى قناديل من ذهب في ظلّ العرش، فلمّا وجدوا طيب مشربهم ومأواهم وحسن منقلبهم قالوا: يا ليت إخواننا يعلمون ما صنع الله لنا، لئلاً يزهدوا في الجهاد ولا يستأخروا عن الحرب، فقال الله تعالى: «أنا أبلّغهم لكم، فأنزل الله تعالى: ﴿وَلاَ تَحْسَبَنّ الذِينَ قُتلُواْ فِي سَبِيلِ اللّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءٌ عنا رَبِيهِمْ يُرْزَقُونَ ﴾ [آل عمران/١٦٩](١).

۱۰۹٦)- وروي أنَّ النَّيَّ اللَّيَّ قَالَ فِي قتلَى أحد: «لولا جزع النساء لتركتهم لا يُقبرون حتَّى يُحشروا من بطون السباع وحواصل الطبر»(۱۰).

وقيل: إنَّ رجلا من أصحاب النَّبيِّ ﷺ يقال لـــه: عبــــد الله(^{٣)} بـــن ححش (٤) كان يدعو أن يَلقى العدوَّ، فيقتلوه ويمثَّلوا به، ويبقروا بطنـــه،

⁽۱) رواه مسلم، كتاب الإمارة، باب بيان أن أرواح الشهداء في الجنَّة، رقــم: ۱۷۸۷، ۱۰۰۲، دورا، عن ابــن عن ابن مسعود، وعبد بن حميد، مسند عبد الله بن عبَّاس، رقم: ۲۲۷، ۲۲۷، عــن ابــن عبَّاس مرفوعا.

⁽۲) رواه أبو داود، كتاب الجنائز، باب في الشهيد يغسل، رقـــم: ٣١٣٦، ٢١٢/٢، والترمـــذي، كتاب الجنائز، قتلى أحد وذكرى حمزة، رقم: ٢٠١٦، ٣٣٥/٣، بلفظ: «أتى رسول الله كللله على حمزة يوم أحد فوقف عليه فرآه قد مُثّل به، فقال: لولا أن تجد صفيَّة في نفسها لتركته حتَّى تأكله العافية حتَّى يُحشر يوم القيامة من بطونها»، عن أنس، وقال: «حسن غريب».

⁽٣) في (أ) و(ج) و(د): «عبد الرحمن».

⁽٤) عبد الله بن جحش بن رياب بن يعمر الأسدي، أول أمير لجيش في الإسلام. استــشهد يــوم أحد. ينظر: ابن حجو، الإصابة، ترجمة رقم: ٣٥/٤، ٢٥٨٦.

و يجعلوا فيه الحجارة، فإذا لقي ربَّه فيقول له: فيم فُعل فيك كـلُّ هـذا؟ فيقول: فيك يا ربِّ(١).

وفضل الشهيد أكثر ممَّا ذكرنا وفيما ذكرناه تنبيه لمن أراد الله رشده.

۱۰۹۷)- وروي أنَّه قال ﷺ: «دم الشهيد يفوح مسكًا يوم القيامة»(۱).

[٢- باب في الإمامة]

[١] - مسألة في وجوب الإمامة

الإمامة واجبة، ولا تجوز إلاَّ عن تراض.

۱۰۹۸)- وروي أنَّه عَلَيْ قَالَ: «إن وليكم عبدٌ حبشيٌّ مجدع، فأقام فيكم كتاب الله وسنَّتى فاسمعوا له وأطيعوا»(").

وروي أنَّ عمر ﷺ قال: «لو أدركت سالما مولى أبي حذيفة لَمَا خالجين فيه شكُّ (^{ئ)}.

⁽۱) رواه الحاكم، كتاب الجهاد، رقم: ۲٤٠٩، ۲۲،۹، والبيهقي في الكبرى، كتاب قسم الفييء والغنيمة، باب السلب للقاتل، رقم: ۲۲،۹۹، ۳۰۷/، عن سعد بن أبي وقاص. قال ابسن حجر: «إسناد صحيح». فتح الباري، ۲٤٨/٦.

⁽۲) رواه أحمد، مسند المكثرين من الصَّحابة، مسند جابر بن عبد الله، رقـــم: ۲۹۹/۳، ۱٤۲۲۰، ۳۹۹/۳، وعلى بن الجعد في مسنده، عبد ربه بن سعيد، رقم: ۱۵۷۸، ۲۳۹/۱، عن جابر بن عبد الله.

⁽٣) رواه الربيع، باب في عذاب القبر والشهداء وولاية قريش والطاعــة للأمــير، رقــم: ٨١٩، ص٧٠، والبخاري، كتاب الأحكام، باب السمع والطاعة للإمام ما لم تكن معصية، رقــم: ٢٠١٦، ٦٢٢، ٢/٦، عن أنس. الترمذي، كتاب الجهاد، باب طاعة الإمــام، رقــم: ١٧٠٦، عن أمِّ الحصين، دون لفظ: «وسنتي».

⁽٤) رواه **ابن عساكر** في تاريخ دمشق، باب العين، عبد الله بن جامع، ٢٣٨/٢٧.

وقيل: إنَّ عليًّا قال: «إنَّ أحقَّ النَّاسِ بهذا الأمر أقواهم عليه وأتقـــاهم لله تعالى فيه»(١).

۱۰۹۹) – وروي أنَّ النَّيَّ ﷺ قال: «قدِّموا قريشا ما حكموا فعدلوا، وقسموا فأقسطوا»(۲).

۱۱۰۰) - وروي أنَّه قال على: «إمام العدل في ظلِّ العرش يوم القيامة»("). وقال على: «أمَّتى لا تجتمع على ضلال»(1).

فهذه الأخبار تدلُّ على أنَّ الإمامة (٥) في الأفضل، وأمَّا الجائرون فلا؛ لقول الله تعالى: ﴿لاَ يَنَالُ عَهْدي الظَّالِمينَ﴾ [البقرة/١٢٤].

(١) البسيوي، الجامع، ١٠/٤.

⁽٢) رواه أحمد، مسند المكثرين من الصَّحابة، مسند أبي هريرة، رقم: ٧٦٤٠، ٢٧٠/٢، وابن حبَّان، كتاب السير، باب طاعة الإمام، رقم: ٤٥٨٤، ١٠ (٤٤٥/١، عن أبي هريرة. قال الهيثمسي: «رجال أحمد رجال الصحيح». مجمع الزوائد، ٣٤٨/٥.

⁽٣) رواه الربيع، كتاب، باب في الولاية والإمارة، رقم: ٤٨، ص٣٩، عــن أنــس بــن مالــك. والبخاري، كتاب المحاربين من أهل الكفر، باب فضل من ترك الفــواحش، رقــم: ٦٤٢١، والبخاري، كتاب المحاربين من أهل الكفر، باب فضل من ترك الفــواحش، رقــم: ٢٤٩٦/٦ عن أبي هريرة. وذُكر من السبعة الذين يظلهم الله.

⁽٤) رواه الربيع، باب في الأمَّة أمَّة محمَّد ﷺ، رقم: ٣٩، ص٣٦، عن ابن عبَّــاس، والترمـــذي، كتاب الفتن، باب لزوم الجماعة، رقم: ٢١٦٧، ٤٦٦/٤، عن ابن عمر.

⁽٥) في (أ): «الإمامة تدل على الأفضل»، وفي (د): «الإمامة على الأفضل».

⁽٦) رواه البخاري، كتاب أخبار الآحاد، باب ما جاء في إجازة خـــبر الواحـــد، رقـــم: ٦٨٣٠، ومسلم، كتاب الإمارة، باب وجوب طاعة الأمراء في غير معصية، رقم: ١٨٤٠،

فهذا يدلُّ أيضا على وجوب الإمامة.

وقال موسى بن علي: لا يجهَّز جيش، ولا تُعقد راية، ولا يقام حـــدُّ، ولا يحكم حكم محتمع عليه إلاَّ بإمام. وفرضها الله تعالى بقوله: ﴿ يَآ أَيــهُا الذِينَ ءَامَنُوا أَطِيعُوا اللَّهُ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولَى الأَمْر منكُمْ ﴾ [الساء/٥٥].

وكذلك ما اجتمعت عليه الأمَّة أنَّ لله فروضا أمر بها، وحدودا أوجبها، لا يقوم بها المصيب لها على نفسه، وإنَّما يقوم بها الأئمَّة وأمراؤهم. فهذا أيضا يدلُّ على وجوبها.

ووجدت أنَّ عليًّا قال: «والله لو ولاَّني رســول الله ﷺ هـــذا الأمــر^(۱) لقاتلت عليه وما أسلمته إلى غيري»^(۱).

وثمًّا يدلُّ أيضا على وجوب الإمامة أنَّ قدوتنا أهل النهروان وَهُمَّا يوم فارقوا على على وجوب الإمامة أنَّ قدوتنا أهل النهروان الله بن وهب عليًّا لم يخرجوا إلى النهروان مَّن يقع عليه الراسبي (٤). والإمام هو الأفضل ثمَّن يقع عليه التراضي بعد المشورة.

١٤٦٩/٣، عن على، بلفظ مقارب.

⁽١) (أ) و(د): - «هذا الأمر».

⁽٢) البسيوي، الجامع، ٩١/٤.

 ⁽٣) النهروان: كورة واسعة بين بغداد وواسط من الجانب الشرقي، وفيها كانت وقعة النهروان، بين
 الإمام على والمحكمة. الحموي، معجم البلدان، ٣٢٤/٥.

⁽٤) عبد الله بن وهب الراسبي الأزدي، صحابي أدرك النّبيّ ﷺ وشهد فتوح العراق مع سعد بسن أبي وقاص، وكان ممّن أنكر التحكيم وجعلوه إماما في النهروان سنة ٣٨هـ، فقاتلـهم الإمـام على على على ذلك، واستشهد مع من استشهد من الصّحابة. الرزكلي، الأعلام، ١٤٣/٤.

وقد قيل: يقوم من هو أقوى على إقامة الأمر وأنكى للعدوِّ وإن كـــان في القوم من هو أفضل^(۱).

[٢] - مسألة في صفة البيع في سبيل الله

والذي يوجب في آثار المسلمين أنَّها أربع بيع:

- فـــ[الأولى] بيعة الشراء: وهو أن يبايع الإمام على الشراء في سبيل الله أو تفنَى أرواحهم في سبيل الله. وصفتهم أن لا يستقرُّوا في موضع ملكوه، يقصِّرون الصَّلاة في طريقهم وبلادهم ويتمُّون تحت لـــوائهم، وهـــي بيعـــة المرداس بن حدير (۱) رحمه الله وعبد الله بن يجيى (۱).

- والثانية: بيعة الظهور: وهي أن يبايعوا الإمام على الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر في بلدالهم على طاقتهم، فمتى وجدوا السبيل إلى غير بلدهم لزمهم

⁽١) البسيوي، الجامع، ١٨٨٤.

⁽۲) المرداس بن حدير (ت: ۲۱هـ/، ۲۸م) مرداس بن حدير بن عامر التميمي أبو بلال، ويقال له مرداس بن أدية، نسبة إلى أمّه، وهو أخو عروة بن حدير، من كبار الـــشراة وأحــد الخطباء الأبطال، شهد صفّين والنهروان. وبعد أن نجا من سحن ابن زياد بالكوفة قــاد فرقــة الــشراة بالأهواز في العراق، للأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، فهزمه الجـيش الأمــوي، فاستــشهد. الزركلي، الأعلام، ۲۰۲/۷.

⁽٣) عبد الله بن يجي (ت: ١٣٠هــ/٧٤٨م) عبد الله بن يجيى بن عبد الله الكندي الحضرمي أبو يجيى المشهور بطالب الحق، إمام الإباضيَّة باليمن، قاض وفقيه، وهو تلميذ أبي عبيدة مــسلم في البصرة، تولى القضاء في حضرموت، ثمَّ خرج شاريا بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، وعندما استشهد أبو حمزة أمام جيوش الأمويين قاتل طالبُ الحق حتَّى استشهد هو أيــضا في الــيمن. السعدي، معجم الفقهاء، ترجمة رقم: ٥٣٢ ، ٣٢٠-٣٢٣.

الخروج لها في القدرة والإمكان كنحو بيعة أهل عُمان لأئمّتهم، وبيعة أهـــل المغرب للإمام عبد الرحمن بن رستم (١)، وبيعة أهل حضرموت لأئمّتهم.

- والثالثة: بيعة الدفاع: وهي أن يبايع الإمام على أن يدفعوا عدوّهم على بلادهم وعن أنفسهم ويدفعوا عنها جميع المناكر حيث يبلغ طاقتهم، كنحو بيعة أهل النهروان وأهل النخيلة(٢) وبيعة أهل حضرموت لعيسى بن حجرة(٣).
- والرابعة: بيعة الكتمان: وهو أن يبايعوا رجلا منهم على الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر سرًّا أو حيث تبلغ طاقتهم، ويدفعوا إليه زكاة مالهم.

وهكذا حفظته أيضا عن القاضي أبي عبد الله حفظــه عــن جــدّه قيس بن سليمان.

[٣] - مسألة في صفة العقد للإمامة

والذي يوجد في آثار المسلمين المتقدِّمين من أئمَّتنا أُنَّ المسلمين إذا أرادوا أن يعقدوا الإمامة لرجل قَدِم إليه ستَّة رجال، وقد قيل: خمسة من أفاضل المسلمين في الفضل والورع يبايعونه ثمَّ يبايعه النَّاس.

⁽۱) عبد الرحمن بن رستم (۱۷۰هـــ/۷۸۷م) عبد الرحمن بن رستم بن بمرام الفارسي، مؤسس الدولة الرستميَّة بالجزائر سنة ۱۶۰هـــ. وهو من حملة العلم إلى المغرب، الذين تخرَّجوا في مدرســـة أبي عبيدة مسلم، في البصرة، ونَشَرَ العلم والعدل بين الناس إلى وفاته. الزركلي، الأعلام، ٣٠٦/٣.

 ⁽٢) النخيلة: تصغير نخلة، موضع قرب الكوفة. الحموي، معجم البلدان، ٥/٢٧٨.

⁽٣) لم نعثر على ترجمة له.

⁽٤) الحضرمي، مختصر الخصال، ١٩٢–١٩٤.

ولا تكون البيعة إلا بالصفقة على يده. ويستحبُّ أن يكون الإمام شاريا قد قَطَع الشراء، فإن لم يكن قطع الشراء قبل الإمامة فقد وجدت في جامع الشيخ أبي الحسن رحمه الله أنَّه يبايعه رجل قد قطع الشراء، ثمَّ يبايعه المسلمون بيعة الإمامة.

ويبايعونه على طاعة الله وطاعة رسوله، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، والجهاد في سبيل الله، وإقامة الحقّ على القويّ والضعيف، والوضيع والشريف، والقريب والبعيد، والبغيض والحبيب، وإقامة حدود الإسلام(١).

وحفظت عن رجالٍ من عُمان مَمَّن أثق بهم في الدين أنَّه يجــوز أن يبــايع للإمام غيرُه في القرى بحضرته وغير حضرته بعد عقد إمامته.

قال القاضى أبو عبد الله: كذلك أقول.

[٤] - مسألة في تحذير أهل التقليد من إمام وغيره

۱۱۰۳) – روي أنَّ النَّبَيَّ عَلَى قال له أبو ذرِّ عَلَىٰهِ يا رسول الله، أمِّرْنِ، فقال له رسول الله على: «إنَّك ضعيف، وإنَّها أمانة، وهي يوم القيامة حسرة وندامة، إلاَّ من أخذها بحقها وأدَّى الذي عليه فيها»(٢).

⁽١) البسيوي، الجامع، ٩١/٤.

⁽٢) رواه مسلم، كتاب الإمارة، باب كراهة الإمارة بغير ضرورة، رقم: ١٨٢٥، ٣/١٤٥٧، عن أبي ذرِّ.

من وليه منكم - فمن ولِّي من هذه الأمَّة شيئا فاستُرحِمَ ولم يرحم، وحُكِّم فلم يعدل، وعاهد ولم يوف، فعليه غضب الله إلى يوم القيامة»(١).

- - ١١٠٦)- وروي أنَّه قال على الأصحابه: «ألا إنَّ أوليائي منكم المتَّقون» (٣٠).
- ۱۱۰۷)- وروي أنَّه قال فَيَّلَ: «لَيَرِدَنَّ يوم القيامة على الحوض اقوام من أمَّتي، فإذا عرفتهم اختُجِلوا دوني، فأقول: ربِّ أصحابي أصحابي فيقول: لا تدري ما أحدثوا بعدك، فأقول: سحقا، سحقا (»(٤).
- ١١٠٨) وروى أنَّه قال الله كُمَّا حضرته الوفاة: «يا فاطمة بنت رسول الله، ويا صفيَّة عمَّة رسول الله، ويا بني هاشم، اعملوا لِمَا عند الله، فإنّي لا أغني عنكم من الله شيئا، فلا يأتي النَّاس بالدِّين وتأتون

⁽١) لم نقف على تخريجه.

⁽٢) رواه الدقاق في مجلسه، المجلس الثاني والأربعون، ١/٥٠، عن علي.

⁽٣) رواه جابر بن زيد، رقم: ١٠٠٥، مسند الربيع، ص٣٨٦، والحاكم، كتاب التفسير، تفــسير سورة الأنفال، رقم: ٣٢٦٦، ٣٥٨/٢، والطبراني في الكبير، باب الراء، رفاعة بن رافع، رقــم: «إسناده جيَّد». مجمع الزوائد، ٢٥/١٠.

 ⁽٤) رواه الربيع، باب في الأمَّة أمَّة محمَّد ﷺ، رقم: ٤٣، ص٣٧، ومسلم، كتاب الطّهارة، بـــاب
 استحباب إطالة الغرَّة، رقم: ٢٤٩، ٢١٨/١، عن أبي هريرة.

بالدُّنيا قد حملتموها على ظهوركم»(١)، فلكلِّ امرئ ملاً اكتسب،(١) ﴿ وَوَصَّى بِهَاۤ إِبْرَاهِيمُ بَنِيهِ وَيَعْقُوبُ يَا بَنِيَّ إِنَّ اللَّهَ اَصْطَفَى لَكُمُ الدِّينَ فَلاَ تَمُوتُنَّ إِلاَّ وَأَنتُم مُسْلَمُونَ ﴾ [القرة/١٣٢].

(1) - وروى أنسه قسال الله الله الله الله الله المام عن رعيته يوم القيامة (أ) الإمام عن رعيته ويُسألون عنه، والرجل عن أهل بيته ويُسألون عن حقّه، والمرأة عن بيت (أ) زوجها وعياله والقيام بحقّه، والعبد يُسأل عن ضيعة مولاه وما ضيّع من حقّه، ويُسأل المولى عمّا ضيّع من حقّ عبده (أ).

وعن عمر ﷺ قال: ما أحبُّ أن أكون كالسراج أضيء للنَّــاس وأُحرق نفسي.

وقال أيضا ﴿ إِنَّ الحاكم ليكابد بحرا عميقا لُجِّسيًّا.

⁽۱) رواه جابر بن زيد، رقم: ۱۰۰۰، مسند **الربيع**، ص٣٨٢، دون زيادة ، عن حــــابر موقوفــــا. والبخاري، كتاب المناقب، باب من انتسب إلى آبائه في الإسلام والجاهليــــة، رقــــم: ٣٣٣٦، ١٢٩٨/٣

⁽٢) في جميع النسخ: + «وكذلك».

⁽٣) (أ) و(د): - «يوم القيامة».

⁽٤) (ج): «عن حقٌّ».

 ⁽٥) رواه مسلم، كتاب الإمارة، باب فضيلة الإمام العادل، رقم: ١٨٢٩، ١٤٥٩/٣، والنــسائي،
 كتاب عشرة النساء، باب مسألة كلِّ راع عمًّا استرعاه، رقم: ٩١٧٣، ٥ (٣٧٤/٥، عن ابن عمر،
 مع اختلاف في اللفظ.

[٣- باب في سيرة الإمام في الحرب والسلم]

[١] - مسألة فيمن يجب عليه الخروج للجهاد

الله رجل النّبي عن النّبي عن النّبي عن النّبي عند الخدري أنّه أتى إليه رجل فقال: إنّي هاجرت، فقال له النّبي على: «هجرت الشرك، هل لك أحد فقال: إنّي هاجرت، قال: نعم، أبواي، فقال له النبي على: «إذهب فاستأذنهما» (۱). فلهذا قالوا: من لم يأذن له أبواه أو أحدهما لم يلزمه الجهاد، إلا أن يحتاج النّاس إليه (۲).

وعلماؤنا متَّفقون على أنَّه ليس لرجل أن يخرج في طلب الجهـــاد حتَّـــى يقضى دَينه.

واختلفوا: إذا دهم القتال، قال بعضهم: ليس له أن يعرِّض نفسه للقتال فيُذهب حقوق النَّاس^(٣). قال محمَّد بن محبوب رحمه الله: إذا دهم القتال قاتـــل عن نفسه، فإن قُتل رجونا أن يَحمل الله عنه دَينه (٤).

وعنه أيضا: إذا كان مال المديون بقدر دَينه أوصى إلى رجل يقضي دينـــه وخرج مجاهدا مع النَّاس.

⁽۱) رواه ابن حبَّان، كتاب البرِّ والإحسان، باب حقِّ الوالدين، رقم: ١٦٦/٢، ٤٢٣، عــن ابــن عمرو. والحاكم، كتاب الجهاد، باب وأما حديث ابن زيد الأنصاري، رقم: ١١٤/٢، ٢٥٠١، مع زيادة في آخره، عن أبي سعيد الخدريِّ، وقال: «هذا حديث صحيح الإسناد».

⁽٢) ابن بركة، الجامع، ٤٨٣/٢.

⁽٣) المصدر نفسه، ٢/٤٨٤.

⁽٤) المصدر نفسه.

وأحسب أنَّ أبا محمَّد عبد الله بن محمَّد بن بركة كان يقول بذلك(١).

وكذلك حفظت عن أبي عبد الله محمَّد بن صلهام وكان من أهل العلم والورع بعُمان قال لنا عند منصرفنا من عمان: إذا عَقد الإمام البيعة فاحرصوا على كثرة مبايعة النَّاس للإمام، فإنَّ من بايع^(۲) لزمه جبره بمصره يمسير معه حيث يأمره. وعلى من لا يبايع السمع والطاعة ولا جبر عليهم، إلاَّ أن يمهم قتالٌ لزمهم أن يدافعوا عن البلد جميعا.

قال القاضي: كذلك أرى. وقال القاضي: وجدت في كتاب الـــشيخ أبي محمَّد أنَّ من كان عليه دين ولا مال له فعليه أن يجاهد، والله أولى بقضاء دينه (٣).

[٢] - مسألة ليا سيرة المسلمين في قتال عدوّهم

الله الله وروي عن النَّبِيِّ الله كان إذا بعث سريَّة قال: بسم الله، في سبيل الله، وعلى ملَّة رسول الله، لا تغلوا ولا تمثّلوا (1). وكذلك على المسلمين ألا يغلوا ولا يمثّلوا ولا يعترضوا أحدا بالقتال من غير دعوة، ولا يبدأ أحدا بقتال.

فمن امتنع عن حقّ يجب عليه أو حدّ يلزمه التسليم له، أو ادَّعي ما لـــيس له من الإمامة والولاية، وامتنع عن طاعة أئمَّة المسلمين أو أظهر دعوة كفـــر،

⁽١) المصدر نفسه.

⁽۲) (أ) و(د): - «فإن من بايع».

⁽٣) المصدر نفسه.

⁽٤) رواه مسلم، كتاب الجهاد، باب تأمير الأمير على البعوث، رقم: ١٧٣١، ١٣٥٦/٣، ومالك، كتاب الجهاد، باب النهى عن قتل النساء والولدان في الغزو، رقم: ٨٥٨، ٤٤٨/٢، عن بريدة.

دُعي إلى التوبة والرجوع وإعطاء الحقوق؛ فإن تاب قُبل منه، وحُكم عليه بمــــا امتنع من الحقوق.

فإن امتنع فقد صار باغيا حلال دمه، يقاتَل أو يَفَـــئ إلى أمـــر الله، ولا يُستحلُّ منه غيرُ دمه، ولا تُسبى له ذرَّيَّة ولا يُغنم له مـــال، بـــل قـــد قـــال المسلمون: يستعان بخيلهم وكراعهم وسلاحهم لمحاربتهم، فما تلف في الحرب فلا ضمان عليهم.

وما تلف بعد انقضاء الحرب فقد قيل بالضمان. وقال بعض: سبيله سبيل الأمانة ولا ضمان. وإن بقي في أيديهم شيء بعد انقضاء الحرب فعليهم حفظه لأربابه أو لورثتهم إن كانوا قد ماتوا. وما لا يُعرف له أهل فقيل: يُستودع بيت مال المسلمين. وقيل: يُتصدَّق به (۱).

قال القاضي: يعجبني أن لا ضمان فيما تلف بعد انقضاء الحرب.

وعلى المسلمين أن يثبتوا وأن لا يولُّوا، ﴿ إِلاَّ مُتَحَرِّفًا لِّقِتَالِ أَوْ مُتَحَيِّزًا إِلَى فَنَةً ﴾ [الأنفال/١٦].

⁽١) البسيوي، الجامع، ١٧٨/٤-١٧٩.

⁽٢) البسيوي، الجامع، ٤/١٤٠، ١٥٨.

⁽٣) وذلك في قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ صَلَفَكُمُ اللّهُ وَعْدَهُ إِذْ تَحُسُّونَهُم بِإِذْنِهِ حَتَّى إِذَا فَشَلْتُمْ وَتَنَازَعْتُمْ فِي الأَمْرِ وَعَصَيْتُم مِّن بَعْد مَآ أَرَاكُم مَّا تُحَبُّونَ مِنكُم مَّنْ يُّرِيدُ الدُّنْيَا وَمِنكُم مَّنْ يُرِيدُ الأَخِـــرَةَ ثُـــمَّ صَرَفَكُمْ عَنْهُمْ لِيَتَلَيْكُمْ وَلَقَدْ عَفَا عَنكُمْ وَاللّهُ ذُو فَضْلِ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ﴾ [آل عمران/٥٢].

بعض غزواته (١): نحن الفُرَّار، قال: «بل أنتم الكُرَّار أنا لكم فئة» (٢).

فصاحب هذا القول [يعني به] مَن دهمه عدوٌّ ولا طاقة له بـــه فيهـــرب. وبعض قال: لا يجوز ولو لم يبق غير الإمام وحده ما جاز له أن يصفح بوجهه مولِّيًا. وسنذكر من هذا بعدُ مَا وفَّق الله تعالى.

وقد يُكره أن يباشر الإمام القتال بنفسه؛ لأنَّ في قتله على الجيش فشل^(٣). وقيل: لا يَحمِل الرَّجلُ على الجيش ولا يبارزْ إلاَّ بأمر الإمام، كفعل حمزة ﷺ وعلى وأبي عبيدة بارزوا بأمر النَّبيِّ ﷺ.

وفي جامع الشيخ أبي محمَّد قال: إذا بلغ المحاربين دعوة المسلمين فيانً قتالهم والهجوم عليهم في حال نومهم وتشاغُلهم وأمنهم جائزٌ، واتباع مدبرهم ما كان لهم قائم يرجعون إليه، وموئل يعودون إليه. والإجازة عن مديح المشركين جائزة، والكف عن جريح أهل القبلة عند علمائنا رحمهم الله مكرمة (١).

⁽١) هي غزوة مؤتة، في السنة الثامنة للهجرة. ينظر: ابن كثير، البداية والنهاية، ٢٤٧/٤-٢٤٨.

⁽۲) رواه البيهقي، كتاب شعب الإيمان، باب في الثبات للعدوِّ وترك الفرار، رقم: ٢١٥/١، ٤،٠٠ والترمذي، كتاب الجهاد، باب ما جاء في الفرار من الزحف، رقم: ١٧١٦، ٢١٥/٤، عن ابن عمر، بلفظ: «بل أنتم العكَّارون وأنا فتتكم». وقال: «حديث حسن».

⁽٣) ابن بركة، الجامع، ٤٨٩/٢.

⁽٤) البسيوي، الجامع، ٤/ ١٦١، ١٦١.

 ⁽٥) الإجازة: القتل وإنفاذ الأمر، وفي حديث أبي ذرِّ: «قبل أن تُجيزُوا عليَّ: أي تقتلوني وتُنْفِذُوا في المركم». ابن منظور، اللسان، ٣٢٧/٥، مادّة: «جوز».

⁽٦) ابن بوكة، الجامع، ٤٨٤/٢.

وفي جامعه رحمه الله يقول: وجائز أن يحاربوا بكلٌ ما يأتي على أنفسهم، من حرق النَّار، ونصب المنجنيقات. ولا يتعمَّد الصبيان لذلك، كفعل الــنَّبيِّ لأهل الطائف(١).

١١١٣)- وقال بعض: لا يحاربوا بالنَّار؛ لقول الـنَّبيِّ هُ «لا تعذّبوا بعذاب الله»(٢).

وكذلك قال أبو محمَّد في الجامع: يقطع نخلهم وشـــجرهم، لقـــول الله تعالى: ﴿مَا قَطَعْتُم مِّن لِّينَة أَوْ تَرَكُتُمُوهَا قَائِمَةً...﴾ الآية [الحشر/ه](٢). قـــال: فهذا يدلُّ على أنَّ اللينة تشتَمل على النخلة وغيرها(٤).

ومنهم من كره ذلك من أهل عمان، وهو الشيخ: أبو الحسن^(°). وأمَّـــا سلفنا بحضرموت فحفظنا أنَّهم يقطعون نخل من امتنع عنهم.

قال القاضي: أحفظ عن جدِّي قيس ووجدت في الأثر عن والـــدي: أنَّ للإمام أن يتلف مال المحاربين من أهل البغي، ولا ضمان عليه، مثـــل: قطــع الشجر، وإتلاف التمر، وعقر الدوابِّ، وما أشبهه.

ويوجد في آثارهم رحمهم الله: أن يقطع موادّهم ويمنع النّاس مـــن حمـــل الطعام إليهم وغيره من آلات الحرب.

⁽١) المصدر السابق: ٢/٥٨٥-٤٨٦.

⁽۲) رواه البخاري، كتاب الجهاد، باب لا يعذّب بعذاب الله، رقـــم: ۲۸۰٤، ۱۰۹۸، وأبـــو داود، كتاب الحدود، باب الحكم فيمن ارتدّ، رقم: ۵۳۰/۲، ۲۳۵۱، عن عكرمة.

⁽٣) ابن بوكة، الجامع: ٤٨٦/٢.

⁽٤) ابن بوكة، الجامع، ٤٨٦/٢.

⁽٥) البسيوي، الجامع، ١٤٣/٤.

۱۱۱۵) - ووجدت في أحكام أبي الحواري: سعيد بن محرز (۱) ومحمَّد بن الله عن عبد الله بن نافع (۲) عن بشير أنَّ النَّبيَّ الله رُمي من دار في بعض غزواته فأمر بها فنُسفت من أصلها (۱).

وكذلك معروف في آثار المسلمين أنَّ من حاربهم من المسلمين من أهــل التوحيد وأهل الشرك، وتحصَّنوا في حصون، كان للمــسلمين أن يهــدموها، ويدخلوا عليهم، حتَّى يُلقوا بأيديهم إلى المسلمين، ويُحكَم عليهم بالحقِّ. والله أعلم (1). هذه المسألة من السطر (1) الخامس.

ولا يُتعمَّد [قتل] الصبيان والأسرى ومن ليس بحرب، فمن قُتل منهم فلا إثم عليه فيه؛ لأنَّ عليه أن يعتزل عن عسكرهم، وديته في بيت مال المسلمين.

٥١١١) - وروي أنَّ النَّبَيَّ اللَّهَ اللَّهَ اللَّهَ الله عن قتل النساء والصبيان والشيخ الفاني (١١٥) . وقد وجد في الشيخ اختلاف.

⁽۱) سعید بن محرز (ق۲-۳هـ/۸-۹م) سعید بن محرز بن محمد بن سعید التروانی، أبــو جعفــر: فقیه، كاتب، نقل عن والده، وعن سلیمان بن عثمان وهاشم بن غیلان، وموسی بــن علـــي. ونقل عنه الفضل بن الحواري. عمل كاتبا للشیخ موسی بن علي. له مسائل كـــثیرة في كتــب الأثر. السعدي، معجم الفقهاء، ترجمة رقم: ۳۲۹، ۲/۲، ۱-۳۰۱.

⁽٢) عبد الله بن نافع (ق٢هــــ/٨م): فقيه عُماني. نقل عن بشير بن المنذر، ونقل عنه هاشــــم بـــن غيلان. . السعدي، معجم الفقهاء، ترجمة رقم: ٥٢٩، ٣١٨/٢.

⁽٣) لم نقف على تخريجه. وذكر ابن حجر أنَّ النبيَّ ﷺ لَمَّا انصرف من حنين، وإذ هو ســـائر إلى الطائف، مرَّ على حصن بِلْيَةَ، لمالك بن عوف النضري قائد هوازن المنهزم، فأمر بمدمـــه. فـــتح البارى، ٤٤-٤٣/٨.

⁽٤) البسيوي، الجامع، ١٤١/٤ -١٤٢.

⁽٥) في (أ) و(ج) و(د): «الصدر». و لم يتَّضح لنا المعنى.

⁽٦) رواه ا**بن أبي شيبة**، كتاب السير، باب من يُنهى عن قتله في دار الحرب، رقم: ٣٣١١٨–

قال القاضي: إذا كان الشيخ يعود إليه الأمر قُتل وإن لم يقاتل.

الله الله الله الحقّ وامتنع جاز أن يُهجم عليه بلا دعوة أخرى إذا كان مقيما على امتناعه (٢)، كفعل النّبيّ الله يوم فتح مكّة أتاها غرّة.

ووجدت في سيرة ابن محبوب إلى أهل المغرب^(٣) يقول: إذا نهـــى الإمـــام الجيشَ عن قتل الجريح أو غنم مال أهل القبلة أو نحو ذلك، ثمَّ تعدَّى أحد أمر الإمام، وفَعل ما نهى عنه، أنَّ الفاعل يؤخذ بضمان ما فعل، ولا ضمان علـــى الإمام في ذلك؛ إلاَّ أن يكون الإمام أمر بذلك وهو يعلم أنَّ ذلك خلاف سنَّة المسلمين، ضَمن ذلك هو ومَن فَعلَ ذلك بأمره دون بيت مال المسلمين. وإن

٣٣١٢٣، ٣٨٦٦، عن أنس مرفوعا، وعن غيره موقوفا، كاملا، والبخساري، كتساب الجهاد، باب قتل الصبيان في الحرب، رقم: ٢٨٥٦، ٣١٨٥٣، عن ابن عمر، دون ذكسر «الشيخ الفاني».

⁽۱) رواه ابن أبي شيبة، كتاب السير، باب من يُنهى عن قتلمه في دار الحسرب، رقمم: ٣٣١٢٥، ٣٨٨/١، ١٢٠٨٢، عسن ٤٨٣/٦ عن ابن أبي عمرة الأنصاري، والطبراني في الكبير، رقم: ١٢٠٨٢، ١٢٠٨١، عسن ابن عبَّاس. قال ابن حجو: «وصله الطبراني في الكبير... وفيه الحجَّاج بن أرطأة... وروى ابسن أبي شيبة... نحوَه، وهو مرسل». التلخيص الحبير، ١٠٢/٤.

⁽٢) البسيوي، الجامع، ١٤١/٤.

⁽٣) أبو الحواري، الجامع، ٨٠/١ (بالمعنى).

فعلوا ذلك بأمره ورأوا أنَّ ذلك حلال له وذلك خطأ، فهو في بيـــت مـــال المسلمين، وعليه أن يتقدَّم إلى جيشه بتعريفه ما يحلُّ ويحرم.

[٣] - (١) مسألة في الأمان

١١١٥) - روي أنَّ النَّيَّ عَلَىٰ قال: «إنَّكم لتأتوني برجل قد أسلم، أحبُّ إليَّ من أن تأتوني بماله، وسبي ذرِّيَّته»(١).

١١١٩) - وروي أنَّه على أجاز أمان زينب الأبي العاص "".

١١٢٠)- وروي أنَّه على أجاز أمان العبَّاس لأبي سفيان (١) إذ أراد عمر قتله.

۱۱۲۱)- وروي أنَّه قال اللهُ «المسلمون يدٌ على مَن سواهم، يسعى بنمَّتهم أدناهم» (٥)؛ فلهذا قالوا: كلُّ من أمَّنه أحد من المسلمين الأحرار

⁽١) ابتداء من هذه المسألة وقع خرم في النسخ (أ) و(ج) و(د). وانفردت النسخة (ب) بستة أوراق.

⁽٢) لم نقف على تخريجه. أورده البسيوي، الجامع، ١٤٤/٤.

⁽٣) رواه الحاكم، كتاب معرفة الصحابة، باب ذكر زينب بنت خديجة رضي الله عنسها، رقم: 89/٤، ٦٨٤٣ والبيهقي، كتاب السير، باب أمان المرأة، رقم ، ١٧٩٥٦، ٩٥/٩، عسن أمَّ سلمة. قال الهيثمي: «رواه الطبراني، وفيه ابن لهيعة وفيه ضعف وبقيَّة رجاله ثقات». مجمع الزوائد، ٣٤٢/٩.

⁽٤) رواه مسلم، كتاب الجهاد والسير، باب فتح مكَّة، رقم: ١٧٨٠، ١٤٠٥/٣، عن أبي هريـــرة. وأبو داود، كتاب الخراج والفيء والإمارة، رقم: ٣٠٢١، ١٧٧/٢، عن ابن عبَّاس.

⁽٥) رواه عبد الرزاق، كتاب الجهاد، باب الجوار وجوار العبد والمرأة، رقم: ٩٤٤٥، ٢٢٦/٥، عن عمرو بن شعيب. والبيهقي، كتاب قسم الفيء والغنيمة، باب السريَّة تخرج من عسكر في بلاد العدوِّ، رقم: ٣٣٥/٦، ١٢٧٠٨، عن عبد الله بن عمرو بن العاص. أورد ابن حجر طُرُق الكثيرة و لم يعلِّق عليها بشيء. التلخيص الحبير، ١١٨/٤.

من الرجال والنساء، جاز أمانه. وقالوا: إن طمأنه (١) بكلمــــة، مثـــل أن يقول: لا بأس عليك فإنَّه أمان (٢).

ولا يُقتل ولا يُعجل على من قال: أنا مسلم، وكذلك من قال: أشهد أنَّ محمَّدا رسول الله عَلَيْ لا يعجل عليه. وإن كان أعجميًّا فتكلَّم بكلام يــوهم الإسلامَ فلا يُعجل عليه؛ لقول الله تعالى: ﴿وَلاَ تَقُولُوا لِمَــنْ أَلْقَــى إِلَــيْكُمُ السَّلامَ فلا يُعجل عليه؛ لقول الله تعالى: ﴿وَلاَ تَقُولُوا لِمَــنْ أَلْقَــى إِلَــيْكُمُ السَّلامَ لَسْتَ مُؤْمنًا ﴾ [النساء/٩٤].

الله النبيُّ هِ الله وي أنَّ أسامة بن زيد قتل رجلا قال: أنا مسلم، فــشدَّ عليه النبيُّ هِ إنَّه استغفر لأســامة من ذلك^(۱).

ولا يجوز الأمان إلاَّ أن يكون أمانَ عدلٍ. وبالله التوفيق.

[٤] - مسألة في حجَّة من لم يرالإمام أن يولِّي عن القتال

ووحدت في الأثر عن أكثر علمائنا رحمهم الله أنَّه ليس للإمام إذا باشر العدوَّ بقومه أن يَصفَح بوجهه مولِّيا، ولا يهرب ولو خاف أن يأتي القتل على جميعهم، قيل: ولو بقي الإمام وحده. واحتجُّوا بقول الله تعالى: ﴿فَلاَ تُولُّوهُمُ الأَدْبَارَ﴾ [الانفال/١٥]. فالصبر في ذلك أفضل، والثواب عليه أجزل(٤).

⁽١) في الأصل: «أطعمه»، وصحَّحناه من البسيوي، الجامع، ١٤٤/٤.

⁽٢) البسيوي، الجامع، ٤/ ١٤٤.

⁽٣) رواه مسلم، كتاب الإيمان، باب تحريم قتل الكافر بعد أن قال لا إله إلاَّ الله، رقم: ٩٦، ٩٦، ٩٦، وأبو داود، كتاب الجهاد، باب على ما يقاتل المشركون، رقم: ٢٦٤٣، ٢١/٢، عن أسامة بن زيد.

⁽٤) ابن بركة، الجامع، ٤٨٩/٢.

ووجدت أنَّ عمر ﷺ قال: ما لكم إذا سمعتم الرجل يجزُّ أعراض المسلمين ألاَّ تغربوا عليه؟! يعني: تفسدوا عليه كلامه، قالوا: نخاف ونتَّقي، قال: ذلك أدبى ألاَّ تكونوا شهداء.

وعن ابن مسعود ﷺ قال: «أشرف الموت موت الشهداء».

وكذلك روي أنَّ بني إسرائيل لَمَّا طال عليهم تسليط بُخْتنصَّر من سفك دمائهم، وبقر بطون نسائهم، وسبي ذراريهم، وغنيمة أموالهم، قال بعضهم: تعالوا نستغثْ بالله، ونطلب الفرج من هذا البلاء، قال: فتطهَّروا وطهَّروا ثياهم، وصاموا، وخرجوا إلى الصحراء، فصلَّوا ما شاء الله، ثمَّ ابتهلوا وناجوا الله، قالوا: يا ربَّنا، سلطتَ علينا هذا العدوَّ الظالم الجبَّار أنت أعلم به منّا، قال: إنِّي كذلك أفعل، إذا عُصيتُ سلطتُ عليهم من هو أشرُّ منهم، فقالوا: يا ربَّنا إنَّي كذلك أفعل، إذا عُصيتُ سلطتُ عليهم من هو أشرُّ منهم، فقالوا: يا ربَّنا إنَّ فيها البريء والسقيم، فأوحى الله إليهم: أيَّكم البريء وأيَّكم السقيم؟ إمَّا عدوٌ قد بارزني بالعداوة، وإمَّا ساكت راض غير مُغيِّر ولا منكر، فقالوا: يا ربّ، إنَّا قليل في كثير، فأوحى الله إليهم – وينبغي أن يكون وحيَ إلهام –: يا ربّ، إنَّا قليل في كثير، فأوحى الله إليهم، ودُحضت حجَّهم إلى جسنَّي وثوابي؟!. فعلموا أنَّ الحجَّة قد قامت عليهم، ودُحضت حجَّهم.

البي هذا البي هذا البي هذا البي المجهاد كلمة عدل يُقتل عليها صاحبها عند إمام جائر» (١). وقد كتبت هذا الكلام تحريضا على الصبر. والحجَّة لهم قول الله تعالى: ﴿فَلاَ تُولُوهُمُ الأَدْبَارَ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُو

⁽١) تقدَّم تخريجه، ينظر رقم: ١٠٩٢.

[٥] - مسألة ليا حجَّة من أجاز للإمام التحصُّن إذا خاف أن يأتى القتل على أصحابه

قال الله تبارك وتعالى: ﴿ إِلاَّ مَنْ أُكْرِهَ وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌ بِالإِيمَانِ ﴾ [النحل/١٠٦]. وقيل: إنَّ هذه الآية نزلت في عمَّار بن ياسر ﴿ إِنَّهُ مُنَّا عَذَّبه أَهَلَ مَنَّ مُعَالِ اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ أَن تَتَّقُوا مِنْهُمْ تُقَاقًى ﴿ إِلاَّ أَن تَتَّقُوا مِنْهُمْ تُقَاقًى ﴿ آل عمران/٢٨]؟ فهذا هو الدليل على التقيَّة (١٠).

١١٢٤)- وروي أنَّ رسول الله على قال: «التَّقيَّة جُنَّة المؤمن»(٢).

١١٢٥)- وروي أنَّه قال ﷺ: **«لا إيمان لمن لا تقيَّة لـه**»^(٣). وأجاز له التقيَّة...^(١).

۱۱۲٦) - وروي أنَّه قسال ﷺ: «إنَّ أصحاب الكهف كانوا يُظهرون المحرون، ويظهرون الإيمان بينهم فيؤجرون» (°).

⁽۱) البسيوي، الجامع، ١٤٩/٤، ٢٠٠.

⁽٢) لم نقف على تخريجه. أورده البسيوي، الجامع، ٢٢٤/٤. وقد سقط هذا النص من طبعتنا المعتمدة في الإحالات، قدر أربعة أسطر، قبل قوله: «وسأل عن قول الله تعالى: ﴿فَسَلَّمُواْ عَلَـــى أَنفُسكُمْ﴾». ووجدناه في النسخة الرقميَّة المحقَّقة.

⁽٣) رواه ابن أبي شيبة، كتاب السير، باب ما قالوا في المشركين يدعون المسلمين إلى غير ما ينبغي أيجيبونهم أم لا، رقم: ٣٣٠٤٥، ٣٣٠٤، من كلام ابن الحنفية. وأورده الديلمي في الفردوس، رقم: ٧٩٠٩، ٧٩٧٦، ١٨٦/٥، عن عليّ بلفظ: «لا دين لمن تقية له»، بلا سند.

⁽٤) في الأصل تكرار: «وقوله تعالى: ﴿ إِلاَّ أَن تَتَّقُواْ مِنْهُمْ تُقَاةً ﴾... الدليل على التقيَّة»

⁽٥) لم نقف على تخريجه. أورده البسيوي، الجامع، ١٩٣/٤.

النّبيّ مسيلمة الكذّاب لعنه الله أخذ رجلين من أصحاب النّبيّ فقال لأحدهما: أتشهد أنّ محمّدًا رسول الله؟ قال: نعم، قال: أتشهد أنّ وسول الله؟ قال: نعم، قال: أتشهد أنّ رسول الله؟ فقال: أتشهد أنّ مسيله، ثمّ أخذ الآخر فقال: أتشهد أنّ محمّدًا رسول الله؟ فقال: لنعم، فقال: أتشهد أنّي رسول الله؟ فقال الرجل: إنّي أصمَمُ، فضرب عنقه. فبلغ ذلك رسول الله على فقال: «أمّا المقتول فمضى على صدقه ويقينه، فأخذ بفضله، فهنيئا له، وأمّا الآخر فقبل رخصة ربّه فلا تبعة عليه»(۱)؛ وهذه من حجّتهم(۲).

ومن حجَّتهم أيضا قوله تعالى: ﴿وَلاَ تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَـــى التَّهْلُكَــةِ﴾ [البقرة/١٩٥]. وقد وحدت أنَّ تأويل هذه الآيــة: ﴿تُلْقُـــوا بِأَيْـــدِيكُمْ إِلَـــى التَّهْلُكَة﴾: أن تقعدوا عن الجهاد في الأهل والمال(٣).

۱۱۲۸) - ومن حجَّتهم أيضا أنَّ السَّبِيَّ هرب إلى الغار، وارتضع بأصحابه إلى جبل، وتحصَّن بالخندق، وكلُّ ذلك انتظارَ القوَّةِ على عدوِّه، والنصرة والمكيدة والحيلة، حتَّى وجد السبيل إلى ذلك (1).

⁽۱) رواه أبويعلى، مسند عبد الله بن مسعود، رقم: ۳۱/۹، و ابن أبي شيبة، كتاب السير، باب ما قالوا في المشركين يدعون المسلمين إلى غير ما ينبغي أيجيبونهم أم لا ، رقـــم: ٣٣٠٣٧، باب ما قالوا في المشركين يدعون المسلمين إلى غير ما ينبغي أيجيبونهم أم لا ، رقـــم: ٣٣٠٣٧، التلخــيص دور أورد ابن حجو طرقه الكثيرة و لم يعلق عليها بـــشيء. التلخــيص الحبير: ١٠٣/٤.

⁽۲) البسيوي، الجامع، ١٤٩/٤ -١٥٠.

⁽٣) البسيوي، الجامع، ١٣٩/٤.

⁽٤) ابن بركة، الجامع، ٢/٨٨/.

وللإمام أن يفعل ذلك إذا خاف القتل أن يأتي على جميع أصحابه؛ لأن ذلك إبقاء لدولتهم. وقالوا أيضا: يجوز للإمام مصالحة عدوه بمال - إذا كان في حال الظهور - عن قتاله، حذر أن أن يستولي عدوه على ملكه، من غير أن يكون الصلح على إظهار شيء من دعوة الكفر وتشريعه في دار الإسلام. وعلى المسلمين الوفاء بذلك إلى المدّة، ما لم يَنقُض أهلُ الكفر العهد (٢).

وفي قولهم أيضا: يُكره للإمام أن يباشر القتال بنفسه؛ لأنَّ في قتله علــــى الجيش فشلاً، والله تعالى يحبُّ الصابرين، ويحبُّ المتوكِّلين^(٣).

[٤- باب في سيرة الإمام في الفنائم والجزية]

[١] - مسألة في السلب

۱۱۲۹) - روي أنَّ رسول الله ﷺ قال في بعض غزواته: «من قَتل قتيلا فله سلَبُه» (٤)؛ فمن علمائنا رحمهم الله من وقف على هذا الخبر.

وقال الشيخ أبو الحسن رحمه الله: عندنا أنَّ هذا الخبر مستفيض، أنَّ النبيَّ قال يوم حنين: «من قَتل قتيلا فله سلبه».

⁽١) في الأصل: «الا يستولى».

⁽٢) المصدر نفسه.

⁽٣) البسيوي، الجامع، ١٤٠/٤.

⁽٤) رواه الربيع، كتاب الجهاد، باب حامع الغزو في سبيل الله، رقم: ٤٦٧، ص١٨٩.. والبخاري، كتاب المغازي، باب قوله تعالى ويوم حنين إذ أعجبتكم كثرتكم...، رقم: ٤٠٦٦، ٤/٠٥٠. عن أبي قتادة بلاغًا. مع زيادة: «له عليه بينة».

١١٣٠)- وروي أنَّ طلحة سلب ذلك اليوم خمسة وعـــشرين رجــــلا، وأنَّ الزبير (١) سلب في حنين أو غيرها **وأعطاه (١) النَّبيُّ ﷺ سلبَه**.

وقيل: إنَّ البراء بن مالك^(٣) قتل مُرزبان الدار فأخذ سلبَه، وخمَّسه عمـر عَلَيْهُ وَلَمْ يَرَدُّهُ إِلَى الغنيمة. والذي أحسب أنَّ أكثر علمائنا رحمهـم الله علــى هذا. وبالله التوفيق^(٤).

[٢] - مسألة فيمن يستحقُّ الغنيمة من أهل العسكر

۱۳۱) – وعن ابن عمر قال: أوتي [بي] النّبيُّ يوم بدر وأنا ابن ثلاث عــشرة سنة فلم يقبلني، ثمَّ أوتي بي يوم أحد فاستضعفني و لم يقــبلني، وجعلــني في حرس المدينة، ثمَّ أوتي بي في غزوة الأحزاب وأنا ابن خمس عشرة سنة فقبلني وأنفذني في الجيش، وأمرَ عمرَ عند ذلك [أن] يكتب إلى الأمــصار: «أمّا بعدُ، فإنَّ رجالاً يفدون عليَّ يسألون عن فرض أبنائهم وعشائرهم، فانظروا فيما آتاهم من فرض المقاتِلَة»(٥). فلهذا من بلغ خمس عــشرة سنة وما دون ذلك يُرضَخُ(١) له من الغنيمة على قدر ما يرى الإمام.

⁽١) ا**لزبير بن العوام** بن خويلد بن أسد بن عبد العزى ت: ٣٦هـــ. ينظر: **ابن حج**ر، الإصابة، ٥٥٧/٢.

⁽٢) في الأصل: «وأعطاها».

⁽٣) البراء بن مالك بن النضر الأنصاري، أخو أنس بن مالك. ينظر: ابن عبد البر، الاستيعاب، ١/ ٤٨-٤٥.

⁽٤) البسيوي، الجامع، ١٥٠/٤.

⁽٥) لم نقف على تخريجه

⁽٦) يرضخ: «رَضَخَ له من ماله يَرْضَخُ رَضْخًا: أَعطاه. والرَّضِيخةُ والرُّضاخة: العطيَّة... والرَّضْــخُ: العطيَّة القليلة». ابن منظور، اللسان، ٩/٣، مادَّة: «رضخ».

ومن تخلَّف بعد خروج مع السريَّة فلا سهم، إلاَّ من أمَره القائد أن يتخلَّف لبعض معانيهم. ومن تخلَّف في القرية فلا سهم له. ومن تخلَّف متركبا برأي القائد وهم من أصحابه، ثمَّ خرج وسار قليلا، ووقعت الغنيمة فهم شركاء. وإن كان تخلَّف بلا رأيه فلا سهم لمن تخلَّف. ومن لَحقَهم وخالطهم، وحارب معهم فله سهمه. ومن قُتل قبل هزيمة المشركين فلا سهم له، ومن قُتل بعد الهزيمة فله سهمه، وإن كانت الغنيمة لم تُجمع.

وقيل: إنَّ للرجل أن يأكل في بطنه، ويعلف دابَّته من الغنيمة ما لم تـضع الحرب أوزارها من حصَّته (١٠).

قال القاضي: يعجبني أن يكون من غير حصَّته إذا كان محتاجا إلى ذلــك. وكذلك إن احتاج إلى ثوب أو سلاح أحذه، فإذا وضعت الحرب أوزارها ردَّه.

ومن وقع والداه في الغنيمة عُتقا من نصيبه، فإن لم يَفِ نصيبُه بِيعَ في ماله. فإن لم يكن له مال سُعيَ . مما بقي من أثماهما. وقد قال بعض: ليس الوالدندة، الحكم في الأب يُقتل أو يُسْلم (٢).

قال القاضي: يعجبني أن يكونوا سواء في ذلك، ويعتقُ من حصَّته.

وأمَّا السارق من الغنيمة فلا يُحَدُّ^(٣). وقيل: يُحرم سهمه. وقال بعض: لا يحرم سهمه، لكن يحاسب من حصَّته بما سرق (٤).

⁽١) البسيوي، الجامع، ١٤٦/٤.

⁽٢) المصدر نفسه، الجامع، ١٤٥/٤.

⁽٣) في الأصل: «فلا يجد».

⁽٤) المصدر نفسه، الجامع، ١٤٦/٤.

۱۱۳۲) - وقيل: إنَّ رجلا سأل النَّبيَّ عَلَيْ زِمامًا من شَعر، فقال له النَّبيُّ عَلَيْ: «ويلك! سألتني زماما من نار! ما كان لك أن تسألنيه، وما كان لى أن أعطيكهُ»(١).

١١٣٣)- وقال ﷺ: «رُدُّوا الخيطَ والْمِخْيَطَ»^(٢).

ومن أسلم ووجد رحله لم يُقسم فهو أحقُّ به.

قال القاضى: يعجبني أن لا يكون له، وإن كان لم يُقسم.

١٣٤) - وقد قيل: إنَّ رجلا لقيه أصحاب رسول الله عَلَىٰ، فاجتاحوا ماله، فجاء إلى النَّبيِّ فقال له السَّبيُّ عَلَىٰ: «انظر مالك، فما وجدتَه لم يُقسم فأنت أحقُّ به»(٣).

[٣] - مسألة لي هدايا المحاربين ومصالحتهم وأصول الغنائم] وقيل: إنَّ ما صالح عليه المسلمون أهلَ الشرك من مال دون قتالهم أنَّه للعسكر كالغنيمة، يُقسم بينهم.

⁽١) رواه ابن أبي شيبة، كتاب السير، باب ما قالوا في عدل الولي وقسمه كان قليلا أو كثيراً، رقم: ٤٥٨/٣٢٩٠٣،٦، عن الحسن.

⁽۲) رواه الربيع، كتاب الأيمان والنذور، باب في الوعيد والأموال، رقـــم: ٦٩٤، ص٢٩٦، عــن عبادة بن الصامت. ومالك، كتاب الجهاد، باب ما جاء في الغلول، رقم: ٨٦٦، ٤٥٧/٢، بلفظ: «أدوا الخياط والمخيط...»، في حديث طويل، عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن حدّه.

⁽٣) رواه الطبراني في الكبير، باب الراء، رعية الجهني ثم السحيمي، رقم: ٢٩٢٥، ٧٩/٥، وأورده الهيثمي، كتاب المغازي والسير، باب في سرية إلى رعية السحيمي، رقم: ٣٠٤/٦، ١، ٣٠٤/٦، عن رعية الجهني. وقال: «رواه الطبراني وفيه الحجاج بن أرطأة وهو مدلّس، وبقيّة رجاله رجال الصحيح».

وقيل أيضا: ما أهداه المشركون للمسلمين في وقت الحرب فهو للعسكر(١).

١١٣٥)- وروي أنَّ النَّبِيَّ ﷺ أُهديت له جاريةٌ فأخذها ولم يجعلها غنيمة (٢).

۱۳٦) - وأمَّا ما علموا من الأصول في الأموال فقد وجدتُ أنَّها إن قُسمت فحائز. وإن تُركب صوافي^(٦) فحائز ذلك إلى الإمام؛ لأنَّ النَّبيَّ عَلَيْ قسم خيبر بين قبائل ولم يجعلها صوافييَ^(١). ولأنَّ عمر شَهِ جعللها أراضي] فارس صوافي، وكلُّ ذلك حائز^(٥).

قال القاضي: وقد حفظت أنَّ عمر ﷺ مرَّ بأرض أهل الــسواد علــيهم وجعلها خرابا.

[٤] - مسألة في قسم الغنيمة

١١٣٧)- روي أنَّ النَّبيَّ على جعل في الرِّكاز الخُمُس(١). وقد أوحى الله

⁽١) البسيوي، الجامع، ١٤٤/٤ - ١٤٥٠.

⁽٢) لعلُّها ريحانة. ينظر الحديث رقم: ٨٧١.

⁽٣) الصَّوَافِي: أموال لأقوام خرجوا عنها وتركوها. و«إِنَّمَا سُمِّيت صوافي لأَنَّهَا صَفَت للمــسلمين من الشبهة والكدّر، ولأنَّ الصوافي [لغة]: هو ما صفا وطابَ. والفيء هو ما رجع إلــيهم مــن هَذه الصوافي». البسيوي، الجامع، ٢١٥/٢.

⁽٤) لم نقف على تخريجه. أورده البسيوي، الجامع، ١٤٥/٤.

⁽٥) المصدر نفسه.

⁽٦) تقدَّم تخريجه، ينظر رقم: ٥٠٠.

تعالى في الغنائم الخُمس^(۱).

وعندهم أنَّ الغنيمة يُخرَج خُمُسُهَا مِن خَمْسِ دوانـــق إلى مـــا أكثــر، وقسمتُها تصحُّ من ستِّين: الحُمس اثنا عشر لله ولرسوله، ولذي القربى ثلاثة. وللإمام أن يجعله فيما يراه صلاحا وعزَّا للدولة، كفعل أبي بكر ﷺ يشتري به الخيل والسلاح(٢).

وإن حضر أحد من أهل قرابة رسول الله ﷺ أعطاه الإمام منها على قـــد ما يرى. ورأيتهم يقولون: ما بقى منهم أحد عندنا^(٣).

ولليتامى ثلاثة، وللمساكين ثلاثة، ويفرِّق ذلك حيث كانت الغنيمة، أو حيث ظهر المسلمون. ولابن (١٠) السبيل ثلاثة، ويُدفع ذلك إلى الإمام يفرِّقه عليهم على قدر ما يرى.

وعند علمائنا رحمهم الله أنّها تقسّم بالسويّة على الرجال الأحرار البالغين، فإن كان معهم خيل فللفارس سهمان، وللراجل سهم. وأمّا النساء والعبيد والصبيان والذّميّ فيُرضَخ لهم على قدر ما يرى الإمام. وقد وجدت أنّد يعطيهم قدر رُبع سهم الرجل الحرّ(°).

⁽١) وذلك في قوله تعالى: ﴿وَاعْلَمُوا أَنَمَا غَنِمْتُم مِّن شَيْءَ فَأَنَّ لِلَّهِ حُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَسَى وَالْيَتَامَى وَالْمَسَاكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ...﴾ (الأنفال/٤١).

⁽٢) البسيوي، الجامع، ٢١٤/٢.

⁽٣) المصدر نفسه، ١٤٤/٤.

⁽٤) في الأصل: «وابن».

⁽٥) المصدر نفسه.

وليس لشيء من الدَّوابِّ في الغنيمة غيرِ الخيل حقَّ. ولا يأخذ الخيلُ حقَّا إلاَّ ما كان يُغنم في البَرِّ.

ولا سهم لمن كان له فرَسانِ إلاَّ لفرس واحد. ولا يكون ذلك إلاَّ لفرس حضر القتال. وإن مات بعد هزيمة المشركين فله سهمه.

ولا يقسم الغنيمة حتَّى يخرج من بلاد الحرب.

[٥] - مسألة لي نسخ تخصيص الرسول الله بالغنائما

ووجدت في الأثر عن قول الله تعالى: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَـــنِ الْأَنْفَـــالِ قُـــلِ الْأَنْفَالُ لِلّهِ وَالرَّسُولِ﴾ [الأنفال/١] قيل: إنَّه كانت الغنائم للنَّبيِّ ﷺ خاصَّــة، فنسختها ﴿وَاعْلَمُوا أَلَّمَا غَنِمْتُم مِّن شَيْءِ...﴾ الآية [الأنفال/١٤].(١).

[7] - مسألة في الجزية من أهل الذِّمَّة

۱۱۳۸) - روي أنَّ النَّبيَّ ﷺ **أمر أن تؤخذ الجزية من أهل الذِّمَّة** (٢)، وهم اليهود والنصارى.

۱۱۳۹) - وقالوا: المحوس أيضا، لِما روي أنَّ النَّبيَّ ﷺ قسال: «سنُّوا بهم سنَّة أهل ذمَّتهم» (٣). والذي عليه علماؤنا رحمهم الله أنَّ على

⁽۱) تمام الآية: ﴿وَاعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُم مِّن شَيْءٍ فَأَنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَسِي وَالْيَتَسامَى وَالْمَسَاكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ إِن كُنتُمْ ءَامَنتُم بِاللَّهِ وَمَآ أَنزَلْنَا عَلَى عَبْدِنَا يَوْمَ الْفُرْقَسانِ يَسـوْمَ الْتَقَسـى الْجَمْعَانِ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾.

⁽٢) تقدُّم تخريجه بما يقاربه معنى، ينظر رقم: ٥٠٢.

⁽٣) رواه عبد الرزاق، كتاب أهل الكتاب، باب أخذ الجزية من المجوس، رقــــم: ١٠٠٢٥، ٦٨/٦. وابن أبي شيبة، كتاب الزكاة، باب في المجوس يؤخذ منهم شيء من الزكاة، رقــــم: ١٠٧٥٦،

الدُّهقان^(۱) في كلِّ شهر أربعة دراهم، والوسط درهمين، والدونِ درهمُّا. وتؤخذ من جملة السلاح. وقد قيل: منهم ومن غيرهم غسير النسساء والصبيان والشيخ الفاني^(۲).

وتؤخذ الجزية من يهود خيبر، إلاَّ من صولح منهم على النصف، فقد رُفعت عنهم الجزية.

وأهل الذَّمَّة لا يؤخذ منهم غير الجزية، ولا يؤخذ شيء من ثمـــارهم ولا مواشيهم.

قال القاضي: وجدت في بعض الآثار أنَّهم ما مرُّوا به حيث الإمامُ من مال التجارة، من مواشٍ وغيرها، أنَّه يؤخذ منهم من الخمسين درهمًا (٢) خمسة إذا كانوا حربا، وإن كانوا ذمَّة أُخذ منهم من المائة خمسة، وقد أعجبني ذلك، وهو قول أبي سفيان.

رجع الكلام: وقد قيل: إذا أقام (١) الذِّمِّيُّ حيث الإمام ثلاثة أشهر أُخذت

٤٣٥/٢، عن عبد الرحمن بن عوف. قال الزيلعي: «قال ابن عبد البر: هذا حديث منقطع، فإنَّ عمد بن علي لم يلق عمر ولا عبد الرحمن بن عوف، ولكن معناه يتَّصل من وجوه حــسان». نصب الراية، ٣٤٤/٣.

⁽١) «**الدَّهْقان** والدُّهقان: التاجر، فارسيِّ معرَّب، وهم الدَّهاقنة والدَّهاقين... و الدَّهْقان: القـــويُّ على التصرُّف مع حدَّة». ابن منظور، اللسان، ١٦٣/١٣ –١٦٤، مادَّة: «دهقن».

⁽٢) البسيوي، الجامع، ٢١٦/٢-٢١٧.

⁽٣) في الأصل: «الدرهم».

⁽٤) في الأصل: «إذا قام». وكذا في الآتي.

منه الجزية، وقال قوم: إذا أقام شهرا^(١).

قال القاضي: يعجبني أن لا تؤخذ منه إلاَّ بعد ثلاثة أشهر.

۱۱٤٠)- وقالوا: إذا أخذ الجبَّار الجزية من أهل الذِّمَّة فلا يعيد (٢) الإمام عليهم ذلك مرَّة أخرى، لقول النَّبيِّ الله المالمون يد على من سواهم، يسعى بذمَّتهم أدناهم»(٣).

[۷] - مسألة فيما يؤخذ من نصارى العرب(')

والذي يوجد في آثارهم رحمهم الله أنَّه يؤخذ منهم الضِّعف مَّما يؤخذ من المسلمين. وتجب الزكاة على صغيرهم وكبيرهم كما تجب علمي المسلمين سواء. ولا تؤخذ منهم حتَّى تبلغ ما تجب في مثله على المسلمين.

وقيل: ما اشتروه من المسلمين من مال ففيه الخمس، وما اشتراه المسلمون منهم ففيه العُشر. وإن عمل معهم عامل من المسلمين كان عليه العُشر، وعليهم الخُمس.

وقيل: ليس عليهم أن يُخرجوا أموالهم من المواشي إلى أرض الـــشرك إذا كانت الصدقة تحري فيها، والجزية رُفعت عنهم وأُثبت عليهم الضِّعف مِمَّــا على المسلمين.

⁽١) المصدر نفسه.

⁽٢) في الأصل: «يعيدها».

⁽٣) تقدَّم تخريجه، ينظر رقم: ١١٢١. وينظر: ابن بركة، الجامع، ١٨٨/٢-١٨٩.

⁽٤) البسيوي، الجامع، ٢١٥/٢-٢١٦.

والحكم فيهم إذا حاربوا الإسلام هو^(۱) القتل، خلافا لسيرة المسلمين في أهل الذِّمَّة؛ لأنَّ أهل الذِّمَّة إذا حاربوا حلَّت دماؤهم وأموالهم وسبي ذراريهم الذين ولدوا بعد نقض عهدهم، وانفساخ ذمَّتهم. وأمَّا من وُلد منهم في حال عهدهم فلا شيء عليهم.

والسبيُ جارٍ على أهل الكتاب من العرب وعبدة الأوثان من العجم، وأمَّا من يعبد الأوثان من العرب فلا يسبى عليهم. هكذا وجدته في كتاب المحاربة (٢٠).

وروي أنَّ نصارى تَغْلِب وردت على عمر بن الخطَّاب ﷺ، فأمر بقصِّ نواصيهم، وقلب شِرَكهم، وأن يركبوا الأكفُّ أَنَّ، وأن يجعلوا في أوساطهم علامة يُعرف زيُّها من زيِّ المسلمين. وكذلك أهل الذَّمَّة كلُّهـم يـؤمرون بذلك. والله أعلم.

[٥- باب في سيرة الإمام في الجباية]

[١] - مسألة فيما يؤخذ من أهل البحر''

ووجدت الزكاة فيما يورد من مال أهل الحرب في البحر، لكن أجازوا أن

⁽١) في الأصل: «أو».

⁽٢) «كتاب المحاربة»، أو «سيرة المحاربة» مخ. لأبي المنذر بشير بن محمَّد بـــن محبـــوب القرشــــي المخزومي. السعدي، معجم الفقهاء، ترجمة رقم: ٧٤/، ٧٧/١. قسم المشرق.

⁽٣) الأَكُفُّ: جمع إُكاف، ككتاب وغُراب، ووكاف: بَرْذَعَة الحمار. أي أن يركبوا الدوابَّ علـــى البرذعة دون سَرْج. ينظر: الفيرُوزآبادي، القاموس المحيط، مادَّة: «أكف».

⁽٤) البسيوي، الجامع، ١٨٩/٢-١٩٠.

يؤخذ منهم مثل ما يأخذ مَلكُهم (١) من المسلمين إذا وَرَدُوا عليه. وقال بعـض المسلمين: لا يجوز ذلك؛ لأَنَّ ملكهم يأخذ من المسلمين على التعــدِّي، ولا يجوز ذلك منهم على هذا السبيل.

قال القاضي: الذي أراه^(۲): أن يؤخذ منهم العشر، على ما وجدت مـــن قول سفيان^(۲).

وروي أنَّ عمر بن الخطَّاب ﷺ سئل عن مثل ذلك، فقال: «خذوا منهم مثل ما يأخذون من ملوكهم منهم» (¹³⁾.

ومن ورد إلى مصر الإمام من المسلمين أُخذَ منه الزكاة.

ووجدت في كتاب الشيخ أبي الحسن رحمه الله قال: إذا ادَّعى صاحب المركب أنَّه لغيره، قُبل منه. أو قال: إنَّ لي شهرا معروفا، وقد دفعت فيه، أنَّه كذلك يُقبل منه؛ إلاَّ أن يقول:إنَّه قد دفع في جانب مصر الإمام العدل، فلل يُقبل ذلك؛ لأنَّ للإمام مكانا معروفا لا يَقبضُ إلاَّ فيه.

⁽١) في الأصل: «مليكهم».

⁽٢) في الأصل: «أراد».

⁽٣) سفيان (ق٢-٣هــ/ ٨-٩م): سفيان بن محبوب بن الرحيل القرشي المحزومي، عالم، فقيه من أسرة علم بعُمان. نشأ بالبصرة وانتقل إلى مكَّة. من آثاره: مراسلات مع أبي صفرة في خلق القرآن. السعدي، معجم الفقهاء، ترجمة رقم: ٣٤٦، ١١٥/٢. قسم المشرق.

⁽٤) كذا في الأصل، والصواب عبارة البسيوي، الجامع، ١٨٩/٢: «خذوا منهم ما يأخذ ملوكهم».

والله أعلم ما الفرق بين الوارد من بلاد المـــسلمين وغيرهـــا إذا كـــانوا مسلمين. وقد قيل: إنَّ من اتُّهم استُحلف. والله أعلم.

[٢] - مسألة فيما يؤخذ من أهل التجارات

وهذا ما وُجد في سيرة محمَّد بن محبوب رحمه الله، يقول: حاسبوا أهــل التجارة على تجاراتهم بالرفق والدعة. ويقوَّم عليهم كما أرادوا للتجارة بقيمــة عادلة، وسطا على وسط سعر البلد؛ فمن ادَّعى أنَّ عليه دينا فقال: إنَّه يريد أن يقضي دينه من ورقه في سنته طُرح دينه من ماله، فإن بقي ممَّا يبلغ فيه صــدقة أخذ منه، وإن لم يبق ما تبلغ فيه الصدقة فلا سبيل عليه. وإن اتُّهم فيما ادَّعــى عليه من الدَّين استُحلف أنَّ عليه الدَّين كذا وكذا.

وكلُّ دين كان على رجل مفلس فإنَّه لا يحاسب عليه.

ولا يؤخذ ممَّا في أيدي الناس من ثمارهم شيءٌ ولا يقوَّم ذلك في حساب ورقهم حتَّى يبيعوها، ويصير دراهما.

قال القاضي: أو يخلطوها في تحاراتهم.

ويُحمل مال الولد على مال والده ما دام في حجره وإن كان بالغا.

وما كان أوفر للزكاة من حمل الورق على الذهب، أو الذهب على الورق حُمل. ويقوَّم الذهب والفضَّة بأوسط صرف قيمة البلد. ومن أراد أن يعطي ما يلزمه من فضَّته من الصدقة فضَّة منها بقدر ما وجب عليه فله ذلك، وليس عليه أن يكسر فضَّته. ومن أراد أن يعطي ما وجب عليه بالمصارفة على صرف فضَّته النقيَّة فله ذلك.

إنَّ الناس مختلفون في محلِّ صدقاتهم، وكلُّ امرئ تؤخذ صدقته في وقــت محلِّها فلا يعجَّل عليه قبل وقته، ولا تؤخَّر بعد وقته.

فأمَّا السلَف فإنَّما يُحسب رأس المال ما لم يُقبض، وقد قيل فيه: إنَّــه إذا حلَّ قُوِّم بسعر البلد إذا كان على الأوفى. والقول الأوَّل أحبُّ إلينا، ونرجو أن يكون أبعدَ شبهةً وأسلم، وهو أكثر قول الفقهاء.

قال القاضى: وكذلك أقول: يدفع زكاة الأصل.

وقال في زكاة الثمار: تؤخذ على ما أدركت عليه من الأنهار أو الأمطار أو الأمطار أو الأمطار أو الدواليب. ولا يُحمل من الثمار شيء بعضها على بعض إلا البُرر يُحمل على الشعير، وهذا كان يقول به رحمه الله: يُحمل البرر على الشعير والشعير على البرر دون غيره من علمائنا رحمهم الله.

وقال: ليس فيما أُعطي لله، ولا فيما أُطعم الفقير صدقة إلاَّ يعجز الكيــــل [كذا] عن بلوغ ما تجب فيه الصدقة أُتَمَّت به من غير أن يَدفع منه شيئا.

والزوجان إذا تفاوضا في الثمار حُملت ثمرة أحدهما على الآخر.

قال: ولا يُحبس على الناس ثمرة نخيلهم وغيرها إذا أدركت من أجل حضرة الولي لأخذ الصدقة، فإنَّ الرياح والأمطار تضرُّ هما وتفسدها بعد إدراكها.

تمُّ ما أخذت من سيرته رحمه الله^(١).

⁽١) لم نعثر على هذه السيرة في السير والجوابات، لعلماء عمان.

[7] – مسألة فيمن يُعطى من الصدقة $^{(1)}$

وإذا كان إمام عدل فأمر الصدقة إليه، ولا يجوز لأحد في أيَّامه أن يقـــسم زكاته لنفسه، إلاَّ أن يأمره الإمام بذلك، فإن قسمها عن رأي لم تُحْزه.

وقيل: إنَّ الإمام يأخذ الثلثين، ويفرِّق على الفقراء الثلث، وقيل: النصف، وذلك أنَّه إذا لم يكن محتاجا إلى جميعها لعزِّ الدولة؛ لأنَّ في قولهم: إنَّه جائز أن يستعين بجميع الصدقات كلِّها إذا احتاج إلى ذلك، وعزُّ الدولة أولى من إعطائها الفقراء؛ لأنَّ ذلك يعود عليهم بالصلاح.

ويقسم الثلثَ والنصفَ في كلِّ بلد [من] صدقاتها على فقرائها. وقيل: إنَّه يفضِّل العجوز والشيخ الضعيف وذا الفضل في الإسلام وذا العيال.

وقيل: لا يعطي منها صاحبَ خمسين درهما إذا لم يكن عليه دين ولا معه عيال، ولا من يصيبه ما يكفيه قوتُه سنةً من تجارته أو صنعته. وقيل أيضا: صاحب الثلاثين درهما إذا كان على هذه الصفة، وأحسب الذي قال بالثلاثين الربيع بن حبيب رحمه الله.

وقيل أيضا بخمسة عشر، وقد وجدت عن بعضهم: من لم يكن معه مالٌ يكفيه ويكفي عياله نفقَتَهم وكسوهم ومؤنتهم إلى الحول، فهو فقير (٢) يُعطى الصدقة. وقيل: من أُخذت عليه في دَين أو عَصَبَة أو أُخذ مالُه فهو فقير.

⁽۱) البسيوي، الجامع، ١٦٨/٢-١٦٩.

⁽٢) في الأصل: «صغير».

[٤] - مسألة فيما يعطى الفقير من الصدقة

111)- روي أنَّ النَّبيَ عَلَىٰ قال: «خير الصدقة ما أبقت غنَى»^(۱)؛ فلهذا قال بعض: حائز أن يُعطَى الفقير ما يكفيه من الثمرة إلى الثمرة الأحرى. قال بعض: حتَّى تبقى معه خمسة عشر درهما. وقيل غير ذلك.

وليس للفقراء في الجزية سهم، ولا فيما أحذ الإمام من العدوِّ في المصالحة من أهل الشرك. وقيل غير ذلك، لهم فيه ما وصلهم. والله أعلم.

[٥] - مسألة فيما يُعطَى المؤلُّفة والعاملون(٢)

⁽۱) رواه البخاري، كتاب النفقات، باب وجوب النفقة على الأهـــل والعيـــال، رقـــم: ٥٠٤٠، ٥٠٤٠، وأبو داود، كتاب الزكاة، باب الرجل يخرج من ماله، رقم: ١٦٧٦، ١٦٧٦، عن أبي هريرة. بلفظ: «إنَّ خير الصدقة ما أبقت غنى»، مع زيادة.

⁽٢) في الأصل: «والعاملين».

⁽٣) **الأقرع بن حابس** بن عقال بن محمد بن سفيان التيمي المحاشعي الدرامي. ينظر: ابسن حجسر، الإصابة، ترجمة رقم: ٢٣١، ١٠١/١.

⁽٤) عيينة بن حصن بن حذيفة بن بدر بن عمرو الفزاري. ينظر: ابن حجو، الإصابة، ترجمة رقم. ٧٦١-٥٦١، ٢١٥٥-٧٦٧.

⁽٥) علقمة بن علاقة بن عوف بن الأحوص العامري. ينظر: ابن حجر، الإصابة، ترجمـــة رقـــم: ٥٥/٥ ٥٥٧/٤، ٥٦٧٩.

⁽٦) زيد بن الخير: كذا في الأصل. وفي كتب التراجم ورد باسم: زيد الخير، وقد سمَّــــاه الرســــول

وقالوا: يعطي صناديد نجد؟! فقال النَّبيُّ ﷺ: «إنَّما أريد أن أَتَأَلَّطُهم» (١)، فصر فها بحالها إلى المؤلَّفة.

قال القاضي: وقد سمعت أنَّ النَّبيَّ فَهُ دفع زكاة حضرموت إلى أربعة رجال، وقد غاب عنِّي أسماؤهم (٣).

ﷺ، وقد كان اسمه زيد الخيل الطائي. ينظر: ابن حجر، أسد الغابة، ٤٠٧/١.

⁽۱) رواه البخاري، كتاب الأنبياء، باب قول الله عزَّ وجلَّ: ﴿وَأَمَّا عَادٌ فَــُأَهْلِكُوا بِــرِيحٍ صَرْصَــرٍ عَاتِيَةٍ ﴾ [الحاقة/7]، رقم: ٣١٦٦، ٣١٦، ١٢١٩، ومسلم، كتاب الزكاة، بأب ذكــر الخــوارجُ وصَفَاقم، رقم: ٢٠١٤، ٧٤١/٢، عن أبي سعيد الخدري.

⁽۲) رواه أحمد، مسند المكثرين من الصحابة، مسند أبي سعيد الخدري، رقم. ۲۱۷٤۸، ۲۲۳، وابن أبي شيبة، كتاب المغازي، باب غزوة حنين وما جاء فيها، رقم: ۳۲۹۹۹، ۴۱۸/۷، عن أبي سعيد الخدري. قال الهيشمي: «رواه أحمد ورجاله رجال الصحيح غير ابن إسماق وقمد صرَّح بالسماع». مجمع الزوائد، ۷۲۰/۹.

⁽٣) تقدَّم تخريجه، ينظر رقم: ١١٤٠.

⁽٤) سلمة بن صخر بن سلمان بن الصمة الخزرجي. ينظر: ابن حجر، الإصابة، ترجمـــة رقـــم: ١٥٠/٣، ٣٣٨٨، ٢٠٠/٠.

صدقاتهم، فأطعم منها ستين مسكينا، واستعن بسائرها لنفسك وعلى أهلك» (١)، فأعطى سلمة بن صحر صدقات بني زريق كلها. فكذلك في آثارهم رحمهم الله؛ فقالوا: لم يكن القسم إلا في الغنيمة، وما أعطي المؤلّفة، وإلا ما يرى الإمام. وعليه الاجتهاد والنصيحة لله وللمسلمين.

والعاملون (٢) يعطيهم على قدر عنائهم من قُضاة وولاة وشار، كــلُّ واحد من هؤلاء على قدر عنائه وشغله، وما يؤول منهم في الأمــر مــن صلاح، وقَدْر ولايته.

ويعطي الغارمَ والمكاتب وابن السبيل على قدر ما يرى. وبالله التوفيق.

ووجدت عن جابر بن زيد رحمه الله أنَّه ينبغي أن يُجعل للعامل ما يقوتـه سنةً. ولا يجد ذلك للفقراء، إلاَّ أن يكون عاملا فقيرا، فيجد له مـن هـذين الطريقين. قال: ولا يدَّخر الزكاة لحاجة لم تترل والحاجة ظاهرة في الفقـراء. ومن غاب غاب حظُّه منها(٣).

⁽۱) رواه أبو داود، كتاب الطلاق، باب في الظهار، رقم: ٦٢٦٦، ٦٧٣/١، والدارمي، كتاب الطلاق، باب في الظهار، رقم: ٢١٧/١، ٢١٧/٢، عن سلمة بن صخر. قال ابن حجو: «أعلَّه عبد الحق بالانقطاع، وأنَّ سليمان لم يدرك سلمة، قلت: حكى ذلك الترمذي عن البخاري». التلخيص الحبير، ٣٢١/٣.

⁽٢) في الأصل: «والعاملين».

⁽٣) هنا ينتهي الخرم الذي وقع في النسخ (أ) و(ج) و(د).



[١- باب في جنايات الأعراض]

[١] - [مسألة في أذكر شيء في الزنا وما فيها من الحدود

الله، طهّري فقد زنيت، فقال: «ارجعي»، فعادت إليه فقالت: يا رسول الله، طهّري فقد زنيت، فقال: «ارجعي»، فعادت إليه فقالت: أريد أن تطهّري، فقال: «حتّى تضعي حملك». ثمّ أتته بعد ذلك فقال: «حتّى تضعليه»، ثمّ أتته بعد ذلك وفي يده قرص خبز، فأمر أن يُحفر لها حفرة إلى صدرها، فأمر من يرجمها، فرجمها النّاس، حتّى جاء جابر(۱) فرجمها بحجر فطار الدم من رأسها ثمّ نضح جسدها، فقال له النّبي المن المن من رأسها ثم نضح جسدها، فقال له النّبي المنفر همه يا جابر(فلقد تابت توبة لو تابها صاحب مكس(۲) لمغفر لهها الخبر قالوا: لا يقام على الحامل الحدد تمنى تضع. وإن لم يستغن عنها بعدما وضعت فحتّى تفصله (۱).

وقد قال بعض أهل الخلاف: لا يقام عليها الحدُّ حتَّى ينقصي وقت الرضاع^(۰). وأمر النَّبيُّ الله أن يصلَّى عليها ودُفنت.

⁽۱) هو حابر بن الوليد. و لم نقف على ترجمته، وإنما أثبتناه من نفس الرواية التي أوردها ا**بن بركـــة،** الجامع، ۲٦/۲.

⁽٢) المكس: هو ما يأخذه أعوان الحاكم ظلما عند البيع والشراء. الفيومي، المصباح المنير، ٧٧/٢٥.

⁽٣) رواه أبو عوانة، كتاب الحدود، باب بيان إباحة الإمام أن يصلّي على الزانيــــة، رقــــم: ٥٠٨٦. ١٣٢/٤، مع اختلاف في اللفظ، ومالك، كتاب الحدود، باب ما جــــاء في الـــرجم، رقــــم: ١٣٢/٤، (جزء منه)، عن عبد الله بن أبي مليكة.

⁽٤) ابن بوكة، الجامع، ٢٦/٢.

⁽٥) المصدر نفسه.

النَّاس قد آن لكم أن تنتهوا عن حدود الله، فمن أصاب منكم شيئا من هذه القاذورات فليستتر بستر الله، فإنَّ من أبدى لنا فاحشته (۱) أقمنا عليه حدًّ الله (۲).

فأكثر علمائنا يقولون: يجب الحدُّ بإقرار المرء على نفسه مرَّة واحدة (٣).

١١٤٧)- وقال بعض: بعد أربع مرَّات قياسا على ما فعل النَّبيُّ عَلَيْ مع ماعز^(١). وقيل: إنَّه لم يرجم ماعزا حتَّى قال: «لعلَّك سمعت أو ظننت»^(٥).

١١٤٨) - وروي أنَّه قال الله لَمَّا أُخبر أنَّ ماعزا طلب الرجوع: «هلاً تركتموه!» (١)؛ فلهذا قالوا: من رجع عن إقراره قُبل منه ما لم يُقَم

⁽۱) (ج): «بفاحشته».

⁽٢) رواه مالك، كتاب الحدود، باب ما جاء فيمن اعترف على نفسه بالزنا، رقم: ١٢٩٩، ٢٠/٢٠، والبيهقي في شعب الإيمان، رقم: ٩٣٤٦، ٢٠/٢٠، عن زيد بن أسلم. بلفظ: «صفحته».

⁽٣) ابن بركة، الجامع، ٢/٢٧٥.

⁽٤) ماعز بن مالك الأسلمي، اسمه: عريب، ولقبه ماعز. ينظر: ابن حجر، الإصابة، ترجمـــة رقـــم: ٧٠٥/٥، ٧٥٩٣.

⁽٥) رواه البخاري، كتاب المحاريين، باب هل يقول الإمام للمقر لعلّك لمـــست أو قبَّلـــت، رقـــم: ٢٥٠٠/٦، ٦٤٣٨، ٢٠٠٢، وأبو داود، كتاب الحدود، باب رجم ماعز، رقـــم: ٢٥٠٠/٦، ٢٤١٩، ٢٠٠٥، بلفظ: «لعلك قبَّلت أو غمزت...». عن ابن عبَّاس.

⁽٦) رواه أبو داود، كتاب الحدود، باب رجم ماعز بن مالك، رقم: ٣٦/٤، ٢/٥٥، والترمذي، كتاب الحدود، باب الحدِّ على المعترف إذا رجع، رقم: ٣٦/٤، ١٤٢٨، عن أبي هريرة، وقال: «هذا حديث حسن».

عليه أوَّلُ الحدِّ('). ومن الفقهاء من يقول: لعلَّ ماعزا أراد الرجوع لوصيَّة كانت في نفسه، لأنَّه ليس في قولهم: أراد الرجوع، دلالــة الرجوع عن إقراره ('').

والتوبة لا ترفع الحدُّ إلاَّ من تاب وأقيم عليه الحدُّ.

الأعرابيُّ وهو على زوجته يفجر بها، فلمَّا أراد رفع ذلك قال له والد الأعرابُ وهو على زوجته يفجر بها، فلمَّا أراد رفع ذلك قال له والد الشابِّ: استر ولدي وزوجتك وأنا أعطيك خمس ذود ووليدة، ففعل الأعرابيُّ، ثمَّ إنَّ الأعرابيُّ عيبَ عليه ذلك، فحمل امرأته إلى البَّبيِّ اللهُ وأخبره الخبر، فأقرَّت المرأة بما كان منها، وأقرَّ الشابُّ فقال البَّبيُّ اللهُ: «لأحكم بينكم بحكم الله، أمَّا المنود والوليدة فهي مردودة إلى الأنصاريِّ»، ورجم المرأة، وجلد الشابُّ مائة جلدة (١٠).

• ١١٥) - وروي أنَّ امرأة ورجلا من أشراف اليهود كانا محصَّنيْن من يهود خيبر فأتيا الفاحشة، فكان في التوراة الرجم، فكرهت اليهود أن يرجموهما لمكان شرفهما، فالتمسوا لهما رخصة، ورجوا أن يجدوا ذلك مع السبَّيِّ لمَّكَان شرفهما، فالتمسوا لهما وخصة، ورجوا أن يجدوا ذلك مع السبَّيِّ الله وكانوا يومئذ حربا للبَّيِّ الله فدسُّوا رسولا خفيًّا إلى يهود المدينة

⁽١) البسيوي، الجامع، ٨٦/٤.

⁽٢) ابن بركة، الجامع، ٢/٢٨٥.

⁽٣) رواه مالك، كتاب الحدود، باب ما جاء في الرحم، رقم: ١٤٩٧، ٢ ، ١٩/٢، والبخاري، كتاب الصلح، باب إذا اصطلحوا على صلح جور فالصلح مردود، رقم: ٢٥٤٩، ٢٥٩، ٥٩/٢، مع زيادة، عن أبي هريرة وزيد بن خالد الجهني.

أن اسألوا لنا محمَّدا: ما حدُّ المحصن والمحصنة؟ وجاءت اليهود إلى النَّبيِّ ﷺ فسألوه، فقال لهم النَّبيُّ عَلَيْ: أترضون لحكمي؟ قالوا: نعم. فترل جبريل التَلْخِلاً فقال: يا محمَّد، سلهم عن رجل شابٌّ أبيض أمرد أعور يقال لــه: ابن صوريا يسكن أرض فدك فسألهم النَّبيُّ على عنه فقالوا: هـو أعلم يهوديٌّ على الأرض بما أنزل على موسى الطِّيْلِ فقال لهـــم الــبَّيُّ ﷺ: «أرسلوا إليه»، فجاء إلى النَّبيِّ عَلَيْ فقال له السِّبيُّ عَلَيْ: «أسألك بالله الذي لا إله إلاَّ هُو إله بني إسرائيل الذي فرق لهم البحر، وأنجاهم من فرعون إلاّ أخبر تني ما حدُّ المحصن والمحصنة إذا زنيا؟». فقال له اليهوديُّ: لولا مخافتي من التوراة أن تملكني لَمَـــا أحبرتـــك، حـــدُّهما الرجم. فأنزل الله تعالى على نبيِّه ﷺ: ﴿يَآ أَهْلَ الْكَتَابِ قَــدْ جَــآءَكُمْ رَسُولَنَا يُبَيِّنُ لَكُمْ كَثِيرًا مِّمَّا كُنتُمْ تُخْفُونَ مِنَ الْكَتَــابِ وَيَعْفُــوا عَــن كَثير ﴾ [المائدة/١٥]. فلمَّا قرأها النَّبيُّ ﷺ ضرب ابن صوريا بيده على ركبة النَّبِيِّ عِلَيْ مُمَّ قال له: هذا مكان العائذ بك، أسألك يا محمَّد عن وكبة النَّبِيِّ خلال إن أخبرتني بما علمتُ أنَّك نبيٌّ صادق، فقال له النَّبيُّ على: «سل» فقال له: ما نومك؟ فقال له السَّبَّيُّ عَلَيْ: «تنام عيني ولا ينام قلبي». قال: فبأيِّ شيء يُشبه الرَّجلُ أعمامه وأخواله؟ قال له السُّبيُّ ﷺ: «من غلب ماؤه الآخر جرَّ الشَّبهَ إليه (١)»، قال: وأحبرني وما للرجل وما للمرأة من الولد؟ فأعنى (٢) على السِّبِّيِّ عَلَى السَّبِّيِّ عَلَى السَّبِّيِّ عَلَى السَّبِّيِّ عَلَى السَّبّ

⁽١) (أ): - «إليه». (ج): «جرى الرحم الشبه».

⁽٢) (ب): «فأغمي».

والشعر للرجل، والدم والعرق واللَّحم للمراق»، فشهد ابن صوريا أنّه محمَّد رسول الله فَلَى وآمن، فأقبلت اليهود عليه فحعلوا يشتمونه ويقولون له: ما كنت معنا بأهل للَّذي قلنا فيك، ولكنَّك كنت غائبا فلم يكن لنا أن ندمَّك، فأنزل الله تعالى على نبيه فَلَى: ﴿فَإِن جَآءُوكَ فَاحْكُم بَيْنَهُمْ أَوْ أَن ندمَّك، فأنزل الله تعالى على نبيه فَلَى: ﴿فَإِن جَآءُوكَ فَاحْكُم بَيْنَهُمْ أَوْ أَعْرضْ عَنْهُمْ ﴿ [المائدة/٤٤] واختار النَّي فَلَى أن لا يحكم بينهم، ثمَّ أنرل الله تعالى حدَّه بعد ذلك: ﴿وَأَنِ احْكُم بَيْسَنَهُم بِمَا أَنسزلَ اللَّهُ وَلاَ تَسْتَبِعْ أَهْوَآءَهُمْ ﴾ [المائدة/٤٤] فحكم عليهما فرُجما(١).

وقيل: إنَّ الذين رجم النَّبيُّ ﷺ ستَّة: أوَّلهم: اليهوديَّان والخثعميَّة (٢)، وقيل: إنَّها غير الخثعميَّة وامرأة الأعرابيِّ وماعز.

⁽۱) لم نقف على تخريجه بمذا اللفظ كاملا. وهو مجموع أحاديث، قوله: «أنَّ أمراة ورجلا...» أورده الهيثمي، كتاب الحلود والديات، باب رجم أهل الكتاب، رقم: ١٠٦٣٠-١٠٦٣ كالله وقال: «رواه البزار والطبراني... وقال فيه: وحديثه حسن وفيه ضعف وبقيَّة رجاله ثقات». وقوله: «تنام عيني» رواه البخاري، كتاب صفة الصلاة، باب وضوء الصبيان ومي يجب عليهم الغسل، رقم: ١٠٥٨، ٢٩٣١، عن ابن عبَّاس، وأحمد مسند المكثرين من الصحابة، مسند أبي هريرة، رقم: ١٥٥٥، ٢٩٣٨، وقوله: «من غلب ماؤه...» رواه البزاو، مسند عبد الله بن مسعود، حماد بن أبي سليمان عن إبراهيم، رقم: ١٥٥١، ١٥٥٤، ١٥٥٥، عن أبي هريرة. وقوله: «العظم والعصب...» رواه النسائي في الكبرى، كتاب عشرة النساء، باب صفة ماء الرجل وصفة ماء المرأة، رقم: ١٥٥٥، ١٥٥٥، ١٥٥٥، وأحمد، مسند المكثرين من الصحابة، مسند أبي هريرة، رقم: ١٥٥٨، ١٥٥٥، دون ذكر الشعر والعرق. قال الهيثميي: «رواه أحمد والطبراني... وفي أحد إسناديه عامر بن مدرك وثقه ابن حبَّان وضعَهُه غيره... وفي إسناد الجماعة عطاء بن السائب، وقد اختلط». مجمع الزوائد، ٤٣٦٨،

⁽٢) المشهور أنَّها الغامديَّة، ينظر الحديث رقم: ١١٤٥.

١٥١)- وروي أنَّه قال ﷺ: «اقتلوا البهيمة وناكحها»(١).

وقال قوم: يُقتل بالسيف، وقال آخرون: يُهدَف من حبل ثمُّ يرمى.

ووجدت في كتاب أبي الحواري وأبي المؤثر يقول: هذا الخبر ضعيف، ولو صحّ لكان أحقَّ ما أُخذ به، لكن أرى في الذي ينكح البهيمة والذي يعمل عمل قوم لوط يُفعل بهما ما يُفعل بالزناة، يجلد البكر ويحدُّ المحصن. وقد مضت السُّئَة أنَّ البكر يجلد والمحصن يرجم (٢).

۱۱۵۲) - وروي أنَّه الله أقبل بوجهه على أصحابه وهو محمرٌ يَرفَضُ عرقا مُمَّ قال: «خذوا منِّي، فقد جعل الله لهنَّ سبيلا: من أحصن فالرجم ومن لم يحصن فيجلد مائة»(1).

وروي أنَّ امرأة حبلى رُفعت إلى عمر ﷺ لم يقربها زوجها قبل ذلك سنتين كان غائبا، فأراد عمر بن الخطَّاب ﷺ أن يرجمها، فقال لــه معاذ: يا أمير المؤمنين، إن كان لك عليها سبيل فليس لك على ما في بطنها ســبيل، فتركها حتَّى ولدت فإذا ولدها قد نبتت أسنانه في بطنها، وهو ابن ســنتين،

⁽۱) رواه الترمذي، كتاب الحدود، باب فيمن يقع على البهيمة، رقم: ٥٦/٥، و١٤٥٥، والحساكم، كتاب الحدود، رقم: ٣٩٥/٤، ٨٠٤٩، عن ابن عبَّاس. وقال: «هذا حديث صحيح الإسسناد و لم يخرجاه». ٣٩٥/٤.

⁽۲) البسيوي، الجامع، ٧٨/٤.

⁽٣) يرفضُّ: ارفضُّ الدمع أو العرق ارفضاضا وترفَّض: إذا سال وتفرَّق وتتابع سيلانه. ابن منظـور، اللسان، ١٥٦/٧، مادَّة: «رفض».

وهو من زوجها، وقال عمر فلي عجزت النساء أن يلدن مثل معاذ، ولــولا معاذ للله عمر. ولهذا الخبر يلحقون الولد لأبيه لسنتين، ويصدِّقون المــرأة في الحمل لسنتين (۱).

وروي أنَّ أربعة عملوا عمل قوم لوط فرُفعوا إلى عبد الله بن الزبير (٢) وصحَّ عليهم ذلك، وأمر بمن كان محصنا أن يُخرج به من الحرم ويُسرجم، ويُجلد البكر، بمشهد من عبد الله بن العبَّاس وعبد الله بن عمر و لم يعيبوا عليه ذلك.

ووجدت في كتاب أبي المؤثر أنَّ امرأة لو تزوَّجت بـــزوج ولهـــا زوج لم يمت و لم يطلِّق و لم يعلم الزوج الثاني أنَّه يفرَّق بينهما وبين الزوج الآخـــر، ولا صداق لها؛ لأنَّها خانته، وعليها الرجم، ما لم تعتذر بعذر إن كان وطئها، مثل أن تقول: ظننت أنَّ زوجي قد مات، أو حسبت أنَّ المرأة يجوز لهـــا أربعــة أزواج كما يجوز للزوج أربع نسوة.

۱۱۵۳) - فقال: هذا ومثله يَدرأ الشبهات؛ لقول النَّبِيِّ ﷺ: «ادرَوَوا الحدود بالشبهات ما استطعتم» (۳).

⁽١) البسيوي، الجامع، ٨٠/٤. ذكر الأثر دون ذكر التعليق.

⁽٢) عبد الله بن الزبير بن العوَّام بن حويلد بن أسد الأسدي، أبو بكر. قُتل سنة ٧٣هـ. ينظر: ابن حجر، تمذيب التهذيب، ٢١٣/٥.

⁽٣) رواه ابن ماجة، كتاب الحدود، باب الستر على المؤمن ودفع الحدود بالشبهات، رقم: ٢٥٣٥، ٢ رواه ابن ما جاء في درء الحدود بالسبهات، رقم: ٨٥٠/٢، عن البيهقي، كتاب الحدود، باب ما جاء في درء الحدود بالسبهات، رقم: ٢٣٨/٨، ١٦٨٣٤، عن عائشة. قال ابن حجو: «روي منقطعا وموقوفا على عمر وبإسناد صحيح». التلخيص الحبير، ٥٦/٤.

ويَذكر أيضا رواية: أنَّ امرأة تزوَّجت بغلامها، فرُفعت إلى عمر ﷺ فأراد أن يعاقبها فقالت: بالله إنَّكم ليحلُّ لكم ما ملكت أيمانكم، فنحن لا يحلُّ لنا ملكت أيماننا؟! فدرأ عنها الحدَّ.

وعن عائشة رضي الله عنها قالت: «من زبى بامراة ثمَّ تزوَّجها فهما زانيان ما اجتمعا»(١).

وعن ابن مسعود فله والبراء بن عازب قالا: «من زبى بامرأة ثمَّ تزوَّجها فهما زانيان ما اجتمعا»(٢).

وفي كتاب أبي المؤثر رحمه الله: إذا ملك البكر ولم يدخل ثمَّ زن جُلد ولم يُرجم، قياسا على ما فَعل عليُّ بن أبي طالب؛ لأنَّــه فعـــل كــــذلك – فيما رُوي – ببكْر.

١٥٤) - وأمَّا جابر بن زيد رحمه الله فقال: [بلغني عن رسول الله ﷺ أنَّه قال] (٣): «أحصن من ملك» (٤). يعني: يُرجم من زنى وإن لم يدخل. قال القاضى: أقول: إنَّه لا يُرجم ما لم يُدخل.

⁽۱) رواه سعيد بن منصور، باب الرجل يفجر بالمرأة ثمَّ يتزوَّجها، رقم: ۸۹۷، ۲۲٤/۱، عن عائشة موقوفا. بلفظ: «هما زانيان ما اضطجعا».

⁽٢) رواه الطبراني في الكبير، باب العين، عبد الله بن مسعود الهذلي، رقم: ٩٦٧، ٩٣٣٦/٩، عـــن ابن مسعود موقوفا.

⁽٣) إضافة من مسند الربيع.

⁽٤) رواه الربيع، كتاب الأحكام، باب في الرجم والحدود، رقـــم: ٦٠٣، ص٢٣٧، عــن جابر بن زيد مرسلا.

قال أبو المؤثر: والذي حفظت عن الوضّاح بن عقبة رحمه الله: أنَّ البكــر إذا وُجد معها رجل وهي متعلّقة به ودمها ينصبُّ وهي تقول: غلـــبني علـــى نفسى أنَّ عليه صداقها – صداق مثلها – وعليها الحدُّ بقذفها إيَّاه.

والذي أقول أنا: إذا وحدت كذلك وهي تقول: إنَّه وطئها وغلبها على نفسها أنَّ عليه صداقها - صداق مثلها - وعليها الحدُّ بقذفها إيَّاه كما قال أبو زياد الوضاح بن عقبة رحمه الله: وإذا لم تطرح له قذفا مثل قولها: وطئني، بل تقول: غلبني على نفسي فلها عقرها ولاحدَّ عليها.

قال القاضي: أقول كما قال أبو المؤثر.

وأما الثيِّب فلا تُصدَّق حتَّى تأتي بأربعة شهداء، فإذا شهدوا فلها صداقها، وإلاَّ أُخذت بقذفها إيَّاه.

وقيل: إنَّه من زبي بذات محرم منه أنَّه يُهدف(١) من عَلَى شرف(٢).

ووجدت في الأثر: أنَّه حين تزوَّج ودخل فقد أُحصن، كانت معه امرأته أو مفارقة له أو ميِّتة عنه (٣). وكذلك المرأة أنَّه يُرجم من زبي بها.

والمرأة إذا وطئت نفسها ببهيمة، مثل: حمار أو تيس فعليها الحدُّ.

والذي يطأ امرأته في دبرها أنَّها تحرم عليه ولا يحدُّ.

⁽۱) يُهدف: يرمى من شاهق. و«الهدف: كلُّ بناء مرتفع مشرف». **ابن منظور**، اللسان، ٣٤٦/٩، مادَّة: «هدف».

⁽٢) البسيوي، الجامع، ١٢٢/٤ (بالمعنى).

⁽٣) ابن بركة، الجامع، ٤٧٩/٢.

ومن أمر رجلا أن يطأ جاريته فإنَّ على الواطئ الحدَّ. ولا يلتفت إلى مثل هذا.

قال القاضي: يعجبني أن يُدرأ عنه إذا زبى هِــا في دار الحــرب. وإذا زبى حربيٌّ بحربيَّة في دار الإسلام فلا حدَّ عليهما فبهذه أيضا قال القاضي.

وإذا شهد أربعة رجال على رجل أنّه زبى بامرأة لا يعرفونها فلا يحدُّ؛ لأنّه لعلّها امرأته. وكذلك إذا شهدوا على رجل أنّه زبى ولم يعلموا أنّه محصص أو بكر فيجلد حدَّ البكر، ولا لهم أن يفتّشوا عن حاله.

قال القاضي: وكذلك إن ادَّعى أنَّه مملوك ولم يعلموا أحرُّ هو أو مملــوك عزِّر ولا حدَّ عليه، إلاَّ أن يشهدوا أنَّه محصن جُلد حدَّ المحصن من العبيد.

وإذا جلد الإمامُ رجلا، ثمَّ ظهر أنَّه محصن رُجم، ليس له أرش جلد، إلاَّ أن يكون الإمام لم يسأله، فالأرش على الإمام في بيت مال المسلمين. والله أعلم.

[٢] - مسألة في كيفيَّة الإحصان

ووجدت أنَّه لا يحصنُ الرَّجلَ الحرَّ المسلمَ إلاَّ الحَـرَّةُ، وفي الذَّمِّــيَّة الحَتلاف. وذلك إن كان التزويج صحيحا ولم تكن المرأة رتقاء ولا مغلوبــة

⁽١) أَسْبِغَها: أبيعها، قال ابن منظور: «سَبأ الخمرَ يَسْبُؤُها سَبْأُ سِباءٌ مَسْبَأُ واستَبَأَها: شَراها». اللسان، ٩٣/١ مادَّة: «سبأ».

على عقلها. وإن أنكر الجواز عليها ولم يكن له منها ولد يقرُّ به فليس بمحصن ولو أقام معها مدَّة.

وإن أغلق بابا أو أرخى سترا فهو يحصنها. ويحصن الذَّمِّــيَّة إذا لم يكـــن خصيًّا ولا مخبوبا ولا عنِّينا.

ولا يحصنها المملوك ولا الصبيُّ الحرُّ. والحرُّ يحصن الأمة. والحرَّة تحــصن العبد. وعليها نصف ما على المحصنات من العذاب.

والحدُّ يلزم بإقرار الزاني وشهادة أربعة شهود عـــدول علــــى اخـــتلاف الفرجين، وبالتقاء الختانين وتغييب الحشفة. ولا يلزم الحدُّ فيمــــا دون ذلـــك. والله أعلم.

[٣] - مسألة في كيفيَّة الرجم والجلد في الزنا

١٥٥) - روي أنَّ النَّبيَّ شَلَّ أمر أن يُحضر للمراة العبسيَّة إلى صدرها وترجم (١). فبذلك جرت السُّنَّة.

ووجدت أنَّ الرَّجل يُحفر له إلى سُرَّته، والمرأة إلى صدرها، ويشدُّ عليها خمارها، ويُرجمان بالحجارة. ووجدت أنَّ الشهود أوَّل من يرمي، ثمَّ الإمام، ثمَّ النَّاس بعدهم (٢).

⁽۱) رواه مسلم، كتاب الحدود، باب من اعترف على نفسسه بالزنى، رقسم: ١٦٩٥، ١٣٢١/٣ ١٣٢١/٣، والدارمي، كتاب الحدود، باب الحامل إذا اعترفت بالزناء، رقسم: ٢٣٢٤، ٢ ٢/ ٢٣٤، عن بريدة.

⁽٢) البسيوي، الجامع، ٨٠/٤.

قال القاضي: وإن كان الزاني رُجم بإقراره فالإمام أوَّل مــن يرجمــه ثمَّ النَّاس. وإن تاب صلَّى عليه وتُولِّي، وإلاَّ فلا يصلَّى عليه ولا يُتَولَّى.

١١٥٦)- ووجدت أنَّه يجوز للحاكم أن يحضر عند من يرجم (١٠). ويجوز أن يأمر ولا يحضر؛ لأنَّهم قالوا إنَّ النَّبيَّ ﷺ قد حضر عند بعض وأمر ببعض.

[٤] - مسألة [منها]

وأمَّا الجلد فقيل: إنَّ الرَّحل يقام ويجرَّد من ثيابه، ويمسك بين رجُلين، ويُضرب فيُضرب ضربا شديدا على ظهره، ولا يفرَّق الضرب على حسده، ويسضربه عشرة رجال، كلُّ رجل عشرة، ويضربه واحد بعد واحد في مقام واحد.

وأمَّا المرأة البكر فقالوا: تقعد ويُرفع ثوبها الذي فوق الدِّرع على ظهرها، ويشدُّ خمارها على رأسها، ويشدُّ درعها على كتفيها ويشدُّ أسـفل درعها وتُجلد. قال قوم: تشدُّ في قفيز ثمَّ تجلد(٢).

فَالْحُرُّ البَكر من الرجال والنساء يُجلد، كما قال الله تعالى: ﴿مِائَةَ جَلْدَةُ وَلَا تَأْخُذُكُم بِهِمَا رَأْفَةٌ في دين اللَّهِ [النور/٢].

والعبد المحصن والأمة يجلدان خمسين جلدة، ضربا شديدا، كما وصفناه في جلد الحرِّ. وإن كانا غير محصنين عُزِّرًا، ولا يُيلَغ بالتعزير إلى الحدِّ.

قال القاضي: قد وحدت في بعض الآثار أنَّه لا حدَّ على العبد بل يعـــزَّر، وبالأوَّل نأخذ^(٣).

⁽١) المصدر نفسه، ١/٨٨.

⁽۲) المصدر نفسه، ۸۲/۶–۸۳.

⁽٣) المصدر نفسه، ٤/٨٨.

[٥] - مسألة في حدِّ القاذف

١١٥٧) - روي أنَّ النَّبيَّ ﷺ حدَّ الذين قذفوا عائشة رضي الله عنها(١).

والسُّـنَّة أنَّ من قذف أحدا بالزين ولا يأتي بأربعة شهداء جُلـد الحــدَّ، كما قال الله تعالى: ﴿فَاجْلدُوهُمْ ثَمَانِينَ جَلْدَةً﴾ [النور/٤].

ومن قذف محدودا فلا يحدُّ، ولكن يؤدَّب بالتعزير إن كان محدودا تائبا.

۱۱۵۸) - والوالد والولد يحدَّان بعضهما لبعض، وقد قيل: لا حــدَّ علــى الوالدين للولد (۲)، قياسا على قوله [ها]: «لا يقاد والد بولده» (۲).

قال القاضي: يعجبني أن لا يُحَدُّا لولدهما.

وأهل الذَّمَّة يقام عليهم الحدود إلاَّ القذف. والمرأة يقام عليها إذا شهد عليها أربعة أحدهم زوجها، وجب الحدُّ.

قال القاضي: يعجبني أن يسقط عنها الحدُّ، ويلاعن الزوج.

⁽۱) رواه الطبراني في الكبير، باب الياء، ذكر أزواج رسول الله على منهنَّ، رقم: ١٥١، ٢٥٠،٨، ١٦٩، والبيهقي، كتاب الحدود، باب ما جاء في حدِّ قذف المحصنات، رقم: ٢٥٠/٨، ١٦٩٠٨، عن عائشة. قال الهيثمي: «رواه الطبراني، ورجاله رجال الصحيح». مجمع الزوائد، ٣٧٢/٩. وقال البسيوي: والذين أقام عليهم الرسول على الحدَّ ثلاثة هم: حسَّان بن ثابت، ومسطح بن أثاثة، وحمنة بنت جحش. الجامع، ١٠٢/٤.

⁽٢) البسيوي، الجامع، ١٠٣/٤.

⁽٣) رواه الترمذي، كتاب الديات، باب ما جاء في الرَّجل يقتل ابنه يقاد منه أم لا، رقم. ١٤٠٠، ١٥٠، ١٨/٤ والدارمي، كتاب الديات، باب القود بين الوالد والولد، رقم: ٢٥٠/٢، ٢٣٥٧، عن ابن عبَّاس. والحديث روي من عدَّة طرق ضعيفة. الزيلعي، نصب الراية: ٣٤١/٤.

ومن قذف صبيًّا أو مجنونا فقد قيل: يحدُّ، وقيل: لا يحدُّ(١).

ومن قذف الأعجم والأصمَّ فعليه الحدُّ ما لم يأت بمخرج.

ومن قذف غائبا فلا يحدُّ حتَّى يحضر أو وكيله.

ومن قذف امرأة ميِّتة فلا يحدُّ إلاَّ أن يطالب بذلك أحد من الورثة لا من غيرهم.

[7] — مسألة لي ألفاظ من التعزير والحدِّي القذف

ومن قال لجماعة: يا بيني زَوَانٍ، حُدَّ بِمم جميعا، لكلَّ واحد حدُّ. وقيــل: يحدُّ واحدًا^(٢).

قال القاضي: أقول: إنَّ عليه لكلِّ واحد حدًّا.

ومن قال لرجل: يا زانية، وللمرأة: يا زاني، فقد قيل: لا حـــد، وفي المرأة اختلاف^(٣).

قال القاضي: يعجبني أن يحدُّ للمرأة.

ومن قال للمرأة: زبى بك فلان، فعليه حدَّان. ومن قال لرجل عربيِّ: يا مولى، أو يا ابن الأسودين، أو يا كلب، أو يا حمار، أو يا خترير، أو يا منافق، أو يا فاجر، أو يا عدوَّ الله، أو لعنه الله، أو أخزاه الله، فعلى هذا التعزير، يعزِّره الإمام على ما يرى من جهل القائل. وقد قيل بمثل هذا بخمسة

⁽۱) المصدر نفسه، ۱۰۳/۶–۱۰۶.

⁽٢) المصدر نفسه، ١٠٤/٤.

⁽٣) المصدر نفسه، ١٠٣/٤.

أسواط، وذلك إلى القائم بالأمر(١). وأكثر التعزير أقلٌ من أقلٌ الحدود(٢).

ومن عزَّره الإمام فمات فديته في بيت مال المسلمين، وعليه العتق في ماله، وقيل: من بيت مال المسلمين. والله أعلم.

[٧] - مسألة في اللّعان

١٥٩ ١) - وروي أنَّ رجلا يقال له: هلال بن أمية (٢) من بني عجلان (٤) جاء الى النَّبيِّ الله يذكر أنَّه وجد رجلا يغشى امرأته، فوقف النَّبيُّ الله وكف أصحابه، وظنُّوا أنَّ صاحبهم يحدُّ، فقال: لقد رأت عيني وسمعت أذني ووعى قلبي، وعلمت أنَّ الله لا يظلمني والنَّبيُّ لا يجور عليَّ. فبينما هم كذلك إذ نزلت آية التلاعن، فلاعن النَّبيُّ الله ينهما وفرَّق بينهما. فقال له: يا رسول الله، مالي؟ فقال له السنَّبيُّ الله: (لا مال لك إن كنت صدقت فيما أصبت منها، وإن كنت كذبت فذلك أبعد لك، أما النَّ أحدكما كاذب، فحسابكما على الله» (٥).

(١) المصدر نفسه، ١٠٦/٤.

⁽٢) المصدر نفسه، ١٠٦/٤.

⁽٣) **هلال بن أميَّة** بن عامر بن قيس. أحد الثلاثة الذين خلَّفوا. ينظر: ا**بن حج**ر، الإصابة، ترجمـــة رقم: ٨٩٨٤، ٨٩٨٦.

⁽٤) (أ) و(د): «بن عجلان». (ب): «بن غيلان». (ج): - «من بني عجلان». وصحَّحنا اسمه من البسيوي، الجامع، ١١٥/٤.

⁽٥) رواه البخاري، كتاب الطلاق، باب قول الإمام للمتلاعنين كاذب، رقم: ٢٠٣٥/٥، ٢٠٠٥، ٢٠٣٥/٥، و٥٠٠٦، ومسلم، كتاب اللعان، باب...، رقم: ١٤٩٣، ٢١٣٠/٢، عن ابن عمر. البسيوي، الجامع، ١١٥/٤ ١١٦-١١٦٠.

فمضت السُّـــَّة والكتاب بالملاعنة فيمن يقذف امرأته ولا تكـــون معــه بيِّنة. والمتلاعنان يفرَّق بينهما بلا طلاق. وليس بين المرجومين ميراث.

[٨] - مسألة منه لي الطلاق بعد القذف

ووجدت أنَّ رجلا إذا قذف امرأته ثمَّ طلَّقها ثلاثا، فعليه الملاعنة. قال قوم: إن كان طلاقها رجعيًّا لاعنها، وإن كان ثلاثا أو طلاقا بائنا فعليه الحدُّ^(۱).

ووجدت عن محمَّد بن محبوب قال: إن قذفها بالزين ثمَّ طلَّقها ثلاثا لم يكن بينهما لعان، ويُدرأ عنه الحدُّ^(۲). وأمَّا من طلَّق امرأته ثمَّ قذفها فعليه الحدُّ ولا ملاعنة (۲).

[٩] - مسألة منه [فيمن ليس بينهم لعان]

ووجدت أنَّ أربعة ليس بينهم لعان: الحرُّ إذا كانــت تحتــه يهوديَّــة أو نصرانيَّة أو أَمَة أو الحرَّة إذا كانت تحت عبد^(١). ولا يكون اللَّعان إلاَّ بين يدي الإمام أو القاضي. والله أعلم.

[٢-باب في حدِّ الحرابة والسرقة]

[١] - مسألة في حدِّ المحارب

ووجدت في الأثر: أنَّ المحاربين – وهم: قطَّاع الطرق والمنقلبــون علـــى

⁽١) المصدر نفسه، ١١٨/٤.

⁽٢) المصدر نفسه.

⁽٣) البسيوي، الجامع، ١١٨/٤.

⁽٤) المصدر نفسه، ١١٦/٤. وذكر واحدًا دون الباقي.

الإمام والمفسدون في الأرض – أنَّ الإمام إذا ظفر بهم وأخذهم قَطَعَ يدَ مــن شَهَرَ منهم السلاح، وإن لم يأخذ مالا ولا قتل قتيلا، وقَطَعَ مَن أَخَذَ الأمــوال من خلاف: يده ورجله، وقَتَلَ مَن قَتَلَ النَّاس وصَلَبَه، كما قــال الله تعــالى: ﴿إِنَّمَا جَزَآوُا الذينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الأَرْضِ فَــسَادًا أَنْ يُقَتَّلُواْ أَوْ يُصَلَّبُواْ أَوْ تُقَطَّعَ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُم مِّنْ خِـلَافٍ أَوْ يُنفَــواْ مِـن للأَرْضِ اللهَ ورَسُولَهُ ويَسْعَوْنَ فِي الأَرْضِ فَـسَادًا أَنْ يُقَتَّلُواْ أَوْ يُنفَــواْ مِـن لِللهَ ورَسُولَهُ مَنْ خِـلَافٍ أَوْ يُنفَــواْ مِـن لللهَ وَالرَّجُلُهُم مِّنْ خِـلَافٍ أَوْ يُنفَــواْ مِـن الأَرْضِ اللهَ ورَسُولَهُ هو: الحبس.

ووجدت عن بعضهم أنَّ الصلب: يُصلب رأس الإنسان بعد قتله ثلاثـــة أيَّام. والله أعلم.

وقد وجدت أنَّ الصلب على من ارتدَّ إلى الشرك، وأمَّا المقــرُّ بالإســـلام فيؤخذ بحدِّ ما أحدث قبل المحاربة، ويهدر ما أصاب في حـــال^(١) المحاربــة^(٢). والله أعلم.

[٢] - مسألة في حدِّ السارق

١١٦٠) - روي أنَّ النَّبِيَّ عَلَيْ قطع يد سارق بمِجَنَّ يسوى رُبُع دينار (٣).

⁽۱) (ج): - «حال»

⁽٢) المصدر نفسه، ١٨٣/٤.

⁽٣) الْمِجَنُّ: التُّرس. والحديث رواه الربيع، كتاب الأحكام، باب في الرجم والحدود، رقم: ٦١٢، ص٩٩، عن أبي سعيد الخدري، والنسائي، كتاب قطع السارق، باب ذكر اختلاف أبي بكر وعبد الله في هذا الحديث، رقم: ٤٩٣١، ٨٠/٨، مع زيادة في آخره، عن عائشة.

- ١١٦١) وعن عائشة رضي الله عنها عنه الله أنَّ القطع في ربع دينار فصاعدًا (١).
- ۱۱۲۲) وروي أنَّه قال ﷺ: «لا يسرق السارق وهو مؤمن» (۱)، فبهذه يحتجُّ من قال: يردُّ السارقُ ما أخذ (۱).
- ١٦٦٤)- وروي أنَّه قسال الله «لا قطع في التمرحتَّى تصل إلى الحريز» (°). فهذا يدلُّ على أنَّ القطع لا يجب إلاَّ بأخذ من الحريز.

⁽۱) رواه الربيع، كتاب الأحكام، باب في الرجم والحدود، رقم: ٦١١، ٣٤٠/١، عــن عائـــشة معضلا. والنسائي، كتاب قطع السارق، باب ذكر الاختلاف على الزهري، رقـــم: ٤٩٢٥، من عائشة.

⁽٣) البسيوي، الجامع، ١١٥/٤.

⁽٤) رواه مالك، كتاب الحدود، باب ترك الشفاعة للسارق إذا وصل الـــسلطان، رقـــم: ١٥٢٤، ٢٨٨١، والنسائي، كتاب قطع السارق، باب ما يكون حرزا وما لا يكون، رقـــم: ٤٨٨١، ٨٣٤/٢، عن صفوان بن أميَّة. البسيوي، الجامع، ١١١/٤.

⁽٥) رواه **مالك،** كتاب الحدود، باب ما يجب فيه القطع، رقم: ١٥١٨، ٢ ، ٨٣١/٢، عـــن ابـــن أبي

١١٦٥) - وروي أنَّه قال ﷺ: «رُدُّوا الخيطَ والْمِخْيَطَ» (١). بهذه أيــضا يحتجُّ من قال: يردُّ السارقُ ما أخذ، قُطع أو لم يُقطع (١).

[٣] — مسألة لي منع الشفاعة في الحدود]

١١٦٦)- روي أنَّ النَّبِيَّ عَلَيْ قال: «الشافع والمشفوع في النَّار»(٣).

فهذا ما وحدت بإجماع من الأمَّة في الحدود^(١). ولا ينبغي لأحد أن يشفع، ولا للإمام أن يَشفع، ويُبطل حكمَ الله وحدَّهُ.

حسين المكي، بلفظ: «لا قطع في ثَمَر معلَّق ولا في حريسة حبل فإذا آواه الْمُسراحُ أو الجسرين فالقطع...»، والبيهقي، كتاب السرقة، باب القطع في كل ما له ثمن إذا سرق من حرز، رقم: القطع عن عمرو بن شعيب.

⁽١) تقدَّم تخريجه، ينظر رقم: ١١٣٣.

⁽۲) ابن بركة، الجامع، ۲/٤٧٥، ٤٨١.

⁽٣) رواه مالك، كتاب الحدود، باب ترك الشفاعة للسارق إذا بلغ السلطان، رقم.: ١٥٢٥، ١٥٢٥، والدارقطني، كتاب الحدود، باب...، رقم: ٣٦٤، ٣/٠٥/٣، بلفظ: «...فلعن الله الشافع والمشفّع»، عن عروة.

⁽٤) ابن بركة، الجامع، ٢/٧٧٪.

[٤] - مسألة لي درء الحدود بالشبهات

وفي آثارهم رحمهم الله: أنَّ من سرق من شيء له فيه شبهة أو شــركة، مثل بيت مال المسلمين، أو الغنيمة، أو الزوجين المتساكنين، أو الرَّحل وولده، أو العبد وسيِّده، أنَّه لا قطع عليه (٢).

ومن سرق جملا من الطريق فلا قطع عليه، لكن إذا أطلقه من وثاقه أو من قيده فقد قيل: يُقطع. والحروز^(٣) بالجدار وغيره^(١).

ووجدت في جامع الشيخ أبي الحسن أنَّ الحرز الذي يجب القطع على من أخذ منه أنَّه الذي لا يَقدر الإنسان أن يتسوَّره حتَّى يتعاون بيديه (٥).

⁽۱) رواه البخاري، كتاب الحدود، باب كراهية الشفاعة في الحدِّ إذا رُفع إلى الـــسلطان، رقـــم: ۲٤٩١/٦، ٣٤٠٦، ومسلم، كتاب الحدود، باب قطع السارق الـــشريف وغـــيره، رقـــم: ۱٦٨٨، ١٦٨٨، ١٣١١/٣، عن عائشة.

⁽٢) ابن بركة، الجامع، ٤٧٤-٤٧٣.

⁽٣) (أ) و(ج) و(د): «والحد».

⁽٤) أي: اختراق السور الحاجز لذلك المال. **البسيوي**، الجامع، ١١٠/٤.

⁽٥) المصدر نفسه.

⁽٦) «الجُوالِقُ والجُوالَق، (بكسر اللام وفتحها)...: وِعاء من الأَوعية معـــروف معـــرَّب»، جمعـــه: جواليق. ابن منظور، اللسان، ٣٦/١٠، مادَّة: «جلق».

منها ما يجب فيه القطع قُطع. هكذا في آثارهم رحمهم الله(١).

وقد قيل: في نبَّاش القبور باختلاف، وجدت عن أبي محمَّد عبد الله بـــن محمَّد بن بركة أنَّه لا يقطع، ويشبِّهه بالمختلس^(٢).

١١٦٨)- وفي جامع الشيخ أبي الحسن يقول: يُقطع ولو أخذ أقلَّ من أربعة دراهم (٢)؛ ويحتجُّ بقول النَّبيِّ ﷺ: «حُرمة موتانًا كحرمة أحيائنا» (٤٠٠).

وقال القاضي: أميل في هذا إلى قول أبي الحسن، ويعجبني أن لا يُقطع من أخذ الدَّوابَّ إلاَّ من حرز، ولو حُلَّت من وثاقها. والله أعلم.

[٥] - مسألة افيما لا يقع فيه القطعا

ومن هدم بيتا وأخذ منه شيئا فلا يُقطع؛ لأنَّه أخذ من غير حرز، ومـــن أخذ متاعا من تحت رأس الإنسان، فقد قيل: يقطع^(٥).

ومن دخل حرزا وذبح فيه دابَّة وخرج بها مذبوحة فلا قطع عليه؛ لأنَّه لَمَّا ذبحها صارت ميِّتة محرَّمة فخرج بشيء ليس له قيمة، وعليه ضمان قيمتها.

ولا يُقطع يد السارق لغائب ولو حضر وكيله. وقيل: على الإمام أن يسأل الرافعَ للسارق: هل لك من شريك؟ لأنَّ شريكه ربَّما عفا عنه (٢).

⁽١) المصدر نفسه.

⁽٢) ابن بركة، الجامع، ٤٧٤/٢-٤٧٥.

⁽٣) البسيوي، الجامع، ١٠٩/٤.

⁽٤) - لم نقف على تخريجه. أورده البسيوي، الجامع، ١٠٩/٤.

⁽٥) البسيوي، الجامع، ١١٠/٤.

⁽٦) المصدر نفسه، ١١٣/٤.

وقيل: إذا سرق اثنان سرقة يجب عليهما فيه القطع وغاب أحدهما فللا يُقطع من حضر حتَّى يحضر صاحبه؛ لأنَّه ربَّما قال الغائب: المتاع متاعي (١).

[7] - مسألة افيما فيه اختلاف في القطعا

وقيل: لو حفر واحد ودخل غيرُه وأخذَ، أنَّه لا قطع على الكلِّ منهما.

وفي الحدِّ الذي يُقطع فيه اختلاف بين المسلمين. والذي يأخذ به أصحابنا أربعة دراهم فصاعدا. وعندهم رحمهم الله أنَّ من سرق ويمينه ذاهبة فلا تقطع شماله. وقيل أيضا: إن كانت شلاَّء - يعني: الشمال- فلا تقطع اليمين^(۲).

قال القاضى: وإن كان إبمام يديه مقطوعة فلا قطع عليه في يديه.

ولا تقام الحدود إلاُّ بحضرة الشهود. والله أعلم وبه التوفيق.

والعبد عند علمائنا إذا سرق يُقطع (٣).

ومن سرق وديعة عند رجل فلا يُقطع حتَّى يحضر مولاها.

[٣-باب في أحكام الخمر والنبيذ]

[۱] - مسألة في حدِّ شارب الخمر والسكران^(۱) من النبيد (۱ مسألة في حدِّ شارب الخمر كعابد وثن»^(۰).

⁽١) المصدر نفسه.

⁽٢) البسيوي، الجامع، ١١٢/٤-١١٣.

⁽٣) المصدر نفسه، ١١٣/٤.

⁽٤) (ب): «السكرات».

 ⁽٥) رواه ابن ماجة، كتاب الأشربة، باب مدمن الخمر، رقم: ٣٣٧٥، ٢٠/٢، عن أبي هريــرة،

۱۱۷۰)- وروي أنَّه ﷺ أُتِيَ بسكران، فأمر عشرين رجلا فجلده كلُّ واحد منهم جلدتين (۱).

١١٧١) - وروي أنَّه ﷺ أُتِيَ بسكران فجلده ثمانين جلدة (١).

١١٧٢)- وروي أنَّه قال ﷺ: «بُعثت بإهراق الخمر»(٣).

وروي أنَّ أبا عبيدة بن الجرَّاح ﷺ كتب إلى عمر بن الخطَّاب ﷺ كتابا من الشّام: «إنَّ الخمر قد استولت على كثير من النَّاس ويزعمون أنَّها حلال». فكتب إليه عمر ﷺ: «من زعم أنَّها حلال فاستتبه، فإن تاب وإلاً فاضرب عنقه – أو قال: رقبته – ومن شربها وهو يدين بتحريمها فاجلده

وأحمد، ومن مسند بني هاشم، مسند عبد الله بن العبَّاس، رقم: ٢٧٢/١، ٢٤٥٣، ٣٧٢/١، عـــن ابـــن عبَّاس، بلفظ: «مدمن الخمر إن مات لقي الله كعابد وثن». قال الهيثمي: «...ورجال أحمـــد رجال الصحيح». مجمع الزوائد، ١١٦/٥.

⁽۱) رواه أحمد، مسند المكثرين من الصحابة، مسند أنس بن مالك، رقم: ١٣٦٠، ١٣٢٠، ٢٤٧/٣، والبيهقي، كتاب الأشربة والحد فيها، باب ما جاء في عدد حمد الخمر، رقم، ١٧٣١٢، ٣٠٩، عن أنس، قال ابن حجر: «وأصله عند مسلم وأبي داود من طريق قتادة أيضا عمن أنس: جلده بجريدتين نحوا من أربعين». التلخيص الحبير، ٢٦/٤.

⁽۲) لم نقف على تخريجه. وقد روي أنَّه «كان يَؤتى بالشارب في عهد رسول الله ﷺ وفي إمرة أبي بكر وصدرًا من إمرة عمر رضي الله عنهما فنقوم إليه فنضربه بأيدينا ونعالنا وأرديتنا حتَّى كان صدرا من إمارة عمر فحلد فيها أربعين حتى إذا عاثوا فيها وفسقوا حلد فيها عملانين». رواه الحاكم، كتاب الحدود، رقم: ٧٦/٤، ١٦/٤، عن السائب بن يزيد، وقال: «هذا حديث صحيح على شرط الشيخين و لم يخرجاه».

⁽٣) لم نقف على تخريجه. أورده البسيوي، الجامع، ٢١٧/٣.

ثمانين جلدة». وقد جلد عمر ﷺ ثمانين فمضت السُّــنَّة بذلك (١). وهـــي سنَّة متَّعة.

[٢] – مسألة لي حدِّ شارب الخمر]

وشارب الخمر يجلد ثمانين جلدة، سواء شرب قليلا أو كثيرا، سكر أو لم يسكر، وإنَّما يجب عليه ذلك بإقراره إذا لم يرجع قبل وقوع الحدِّ عليه، أو شهادة عدلين عليه.

وشارب النبيذ يجب عليه الحدُّ إذا سكر.

وفي حدِّ السكر اختلاف؛ قال قوم: سكره اختلاط عقله، وقال قوم: حتَّى لا يعرف الأرض من السماء، ولا الدينار من الدرهم، ولا ثوبه من ثوب غيره (٢).

[٣] — مسألة لي تأخير الحدودا

وجدت في آثارهم رحمهم الله: لا يجوز للإمام تأخير الحدِّ بعد وجوبه، لمَا يُخاف من فوت ذلك بالمرض والموت وغير ذلك^(٣).

ومنهم من قال: ينتظر بالمريض والسكران. ولعلهم قالوا: ينتظر بالسكران حتَّى يعقل الألم(1).

⁽١) تقدَّم تخريجه، ينظر رقم: ١١٧١.

⁽٢) ابن بركة، الجامع، ٢/٥٥٠.

⁽٣) المصدر نفسه، ٢/٢٥.

⁽٤) المصدر نفسه.

ومن أهل الخلاف من قال: يجلد المريض بعذق فيه مائة شمراخ أو مثلمــــا يجب على الحدود^(۱). والله أعلم.

[٤] - مسألة لي كيفيَّة جلد السكرانا

ووجدت في آثارهم رحمهم الله: أنَّ السكران يُجلد على ثيابـــه ويفـــرَّق الضرب على جسده (٢).

[٥] - مسألة في صفة الخمر والنبيد

١١٧٣) – روي أنَّ النَّبيَّ ﷺ من طريق أبي هريرة أنَّــه قـــال: «الخمر من هاتين الشجرتين النخلة والكرمة» (٢).

١١٧٤)- وروي أنَّه قال ﷺ: «كلُّ مسكر حرام»⁽¹⁾.

١١٧٥)- وروي أنَّه قال ﷺ: «كُلُّ مسكر خمر»^(٥).

⁽١) المصدر نفسه.

⁽٢) البسيوي، الجامع، ١٠١/٤.

⁽٣) رواه مسلم، كتاب الأشربة، باب بيان أنَّ جميع ما ينبذ يَّتخذ مـــن النخـــل، رقـــم: ١٩٨٥، ١٥٧٣/٣ ، والتومذي، كتاب الأشربة، باب الحبوب التي يَتَّخذ منها الخمـــر، رقـــم: ١٨٧٥، ٢٩٧/٤، عن أبي هريرة. وقال: «هذا حديث حسن صحيح».

⁽٥) رواه مسلم، كتاب الأشربة، باب بيان أنَّ كل مــسكر خمــر، رقــم: ٢٠٠٣، ٢٠٥٣، ٥٨٧/٣.

١١٧٦) - وروي أنَّه قال ﷺ: «ما أسكر منه الضَرق فالحُسنُوةُ منه حرام»(١).

الله حرّمها؟». وروي أنّه الله علمت أنّ الله حرّمها؟». فأمر الرَّجلُ غلامه من خمر فقال: «أما علمت أنّ الله حرّمها؟». فأمر الرَّجلُ غلامه فيها بأمر، فقال له النَّبيُّ الله عرّمها حرّم ثمنها». فأمر بما السنّيُّ ببيعها، فقال الله النَّبيُّ الذي حرّمها حرّم ثمنها». فأمر بما السنّيُّ فصبت في بطحاء مكّة (۱).

۱۱۷۸)- ولعن النّبيُّ الله ذلك اليوم عشرة: لُعَن شاربها، وساقيها وعاصرها، وبائعها، ومشتريها، وحاملها، والمحمولة إليه، والداني إليها، والدَّالَّ عليها، وآكلَ ثمنها (٣).

والترمذي، كتاب الأشربة، باب شارب الخمر، رقم: ١٨٦١، ٢٩٠/٤، مع زيادة في آخــره، عن ابن عمر.

⁽۱) رواه الطبراني في الأوسط، باب العين، رقم: ۲٤٩/٤، ٢٤٩/٤، بلفظه، والترمدي، كتاب الأشربة، باب ما أسكر كثيره فقليله حرام، رقم: ١٨٦٦، ٢٩٣/٤، بلفظ: «كل مسكر حرام ما أسكر الفرق منه فمل الكفّ منه حرام»، عن عائشة. وقال: «هذا حديث حسن».

⁽٢) رواه الربيع، كتاب الأشربة من الخمر والنبيذ، باب في الأشربة من الخمر والنبيذ، رقم. ٦٢٤، ص٢٤، عن ابن عبَّاس، بلفظ: «إنَّ الذي حرَّم شربها حرَّم بيعها، ففتح المزادتين... حتَّسى ذهب ما فيهما». والطبراني في الأوسط، رقم: ٤٣٦، ١٣٨/١، عن عامر.

⁽٣) رواه الربيع، كتاب الأشربة من الخمر والنبيذ، باب في الأشربة من الخمر والنبيذ، رقــم: ٦٢٥، ص ٢٤٦، عن ابن عبَّاس، وذكر ستًّا من الملعونين، والترمذي، كتاب البيوع، باب النــهي أن يتَّخذ الخمر خلاً، رقم: ٥٨٩/٣، ١٢٩٥، عن أنس.

[٦] — مسألة لية سبب وجوب الحدِّا

وروي أنَّ عمر بن الخطَّاب ﷺ قال: «يا أَيُّها النَّاس إنَّ الخمر نزل تحريمها يوم نزل، وهي من خمسة أشياء: التمر والعنب والعسل والحنطة والـشعير». والخمر في قولهم: ما خامر العقل أي خالطه (۱).

وروي أنَّ عمر بن الخطَّاب ﷺ قال: «ما خامر العقل فكــــثيره وقليلـــه حرام لمن شربه».

1 ١٧٩) - وروي أنَّ ابن أخطب^(٢) لَمَّا نزل تحريم الخمر قال: ما حال مسن مات منكم يشرب الخمر؟ فأنزل الله حلَّ ذكره: ﴿ لَيْسَ عَلَى السَّذِينَ عَلَى السَّذِينَ عَلَى السَّذِينَ عَلَى السَّذِينَ عَامَنُواْ وَعَمِلُواْ السَّالِحَاتِ جُنَاحٌ فِيمَا طَعِمُ واْ إِذَا مَا اتَّقَلُواْ وَعَمِلُواْ السَّالِحَاتِ جُنَاحٌ فِيمَا طَعِمُ واْ إِذَا مَا اتَّقَلُواْ وَعَمِلُواْ السَّالِحَاتِ جُنَاحٌ فِيمَا طَعِمُ واْ إِذَا مَا اتَّقَلُواْ وَعَمِلُواْ السَّالِحَاتِ جُنَاحٌ فِيمَا طَعِمُ واْ إِذَا مَا اتَّقَلُواْ وَعَمَلُواْ السَّالِحَاتِ جُنَاحٌ فِيمَا طَعِمُ واْ إِذَا مَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللْهُ اللَّهُ اللِّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُلْعُلِمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْعُلِمُ اللَّهُ اللَل

وعندهم أنَّ الحسوة من الخمر حرام يجب بها الحدُّ(١).

[٧] - مسألة في الأنبذة

١١٨٠)- روي أنَّ أبا سعيد الخدريَّ فَهُ قال: إنَّ السَّبِيَّ فَهُ قال: «نهيتكم عن أكل لحوم الأضاحي، فكلوا منها وادَّخروا. وعن

⁽١) البسيوي، الجامع، ٩٣/٤.

 ⁽۲) حيى بن أخطب بن سعية بن ثعلبة، والد صفية أمَّ المؤمنين التي تزوَّجها الرسول الله سنة ٧هـ..
 ينظر: ابن سعد، الطبقات، ١٢٠/٨.

⁽٣) أبو الليث السمرقندي، بحر العلوم، تفسير الآية المذكورة.

⁽٤) المصدر نفسه، ٩٥/٤، بلفظ: «الجرعة من الخمر». وابن بركة، الجامع، ٥٣٥/٢.

زيارة القبور فزوروها فإنَّ فيها عبرا. وعن النَّبيذ فانتبذوا، ولا أحلُّ لكم مسكرا»(١).

۱۱۸۱) - وروي أنَّه قال ﷺ: «إنَّ الله وعد^(۱) لمن شرب منكم مسكرا أن يسقيه طينة الخبال». قيل: وما هي؟ قال ﷺ: «عرق أهل النَّار» أو قال: «عصارة أهل النَّار» (^{۱۳}).

١١٨٢)- وروي أنَّه قال ﷺ: «لا تنبذوا في الجرار، ولا في النقير ولا في المنقير ولا في الدبَّاء، ولا في المزفَّت، وكلُّ مسكر حرام»(١٠).

۱۱۸۳) - وروي أنَّه بَشَّ كان يطوف، فعطش، فاستسقى، فقال له العبَّاس: أتشرب بشراب نصنعه؟ وأتى بإداوة فيها شراب، فلمَّا شرب قطَّب بين حاجبيه، ثمَّ أمر بماء فصبَّه عليه ثمَّ شرب فقال بَشَّد: «إذا اشتدَّت عليكم فاصنعوا هكذا»(٥٠).

⁽۱) رواه مسلم، كتاب الأضاحي، باب بيان ماكان من النهي عن أكل لحوم الأضاحي، رقم. دول الأضاحي، رقم: ۳۵۷/۲، ۳۲۹۸، ۲۷۷۷، مع الأشربة، باب في الأوعية، رقم: ۳۵۷/۲، ۳۹۹۸، ۲۵۷۷، مع تقديم وتأخير، عن بريدة.

⁽٢) (أ) و(د): «عهد».

⁽٣) رواه مسلم، كتاب الأشربة، باب بيان أنَّ كل مسكر خمر، رقم: ٢٠٠٦، ١٥٨٧/٣، مع والنسائي، كتاب الأشربة، باب ذكر ما أعدَّ الله لشارب الخمر، رقم: ٣٢٧/٨، ٥٧٠٩، مع زيادة في أوَّله. عن جابر بن عبد الله.

⁽٤) رواه الربيع، كتاب الأشربة من الخمر والنبيذ، باب في الأشربة من الخمر والنبيذ، رقـــم: ٦٣١، ص٢٤٨، عن أبي سعيد الخدري، والنسائي، كتاب الأشربة، باب كلُّ شراب أسكر، رقـــم: ٢٤٨، عن أبي هريرة.

 ⁽٥) رواه ابن أبي شيبة، كتاب الأشربة، باب في الرخصة في النبيذ ومن شـــربه، رقـــم: ٢٣٨٦٦،

[٨] - مسألة أخرى لي تخفيف النبيد بالماء]

١١٨٤) - روي عن أبي هريرة عن النَّبيِّ اللَّهُ أَنَّه قال: «من رابه من شرابه شرابه شرابه شرابه شرابه شرابه شيءٌ فليكثر عليه الماء»(١).

١١٨٥) - وعن عائشة رضي الله عنها أنَّه قال ﷺ: «فأكسروه بالماءِ»(٢).

١١٨٦)- وعنه ﷺ أنَّه كان يكسره بالماء (٣٠).

١١٨٧)- وعن عائشة رضي الله عنها أنَّه قال الله الله عليكم فاقتلوه بالماء »(١).

٥/٧٨، عن ابن عبَّاس، بلفظ: «اسقوني من هذا... قال: إذا أصابكم هذا فاصنعوا به هكذا». والدارقطني، كتاب الأشربة، باب أتِّخاذ الخلِّ من الخمر، رقم: ٧٦، ٢٦١/٤، عن المطلب بن أبي وداعة، وأوَّل الحديث قوله: «طاف رسول الله ﴿ اللهِ عَلَيْهُ بالبيت في يوم قائظ فاستسسقى...». وقال: «الكلبي متروك، وأبو صالح ضعيف».

- (۱) رواه الدارقطني، كتاب الأشربة، باب اتّخاذ الخلّ من الخمـــر، رقـــم: ۲٦٠/٤، عـــن عثمان بن أبي العاص. وابن أبي شيبة، كتاب الأشربة، باب في الرخصة في النبيذ ومن شـــربه، رقم: ۲۳۹، ۲۳۹، ۵۲/۵، عن هذيل بن شرحبيل. بلفظ: «إنكم تشربون من هذا الـــشراب... فأيكم رابه من شرابه شيء فليكسره بالماء».
- (٢) رواه البيهقي، كتاب الأشربة، باب ما جاء في الكسر بالماء، رقم: ١٧٢١٢، ٣٠٣/٨، عن عائشة. وقال: «ثمامة بن كلاب هذا مجهول... ورأيته... عن أبي هريرة مرفوعا... وهذا أيضا ضعيف».
 - (٣) تقدَّم تخريجه، ينظر رقم: ١١٨٣.
- (٤) رواه البيهقي، كتاب الأشربة، باب ما جاء في الكسر بالماء، رقـــم: ١٧٢١٩، ٣٠٤/٨، مـــع زيادة في أوله، عن ابن عبَّاس، ولم نجده مرويا عن عائشة، وقال: «ويزيد بن أبي زياد ضعيف، لا يحتجُّ به لسوء حفظه».

۱۱۸۸)- وروي أنّه قال الله «اجتنبوا أن تشربوا في الحنتم والدبّاء والمزفّت واشربوها في السقاء، فإن خفتم عليه فهدّئوه (۱) بالماء» (۲).

۱۱۸۹) - وعن عائشة رضي الله عنها قالت: كنَّا نتَّخذ للنَّبيِّ الله نبيدا ليلا ويشربه بكرة، ونتَّخذه نهارا ويشربه ليلا، وإذا بقي منه شيء غيّره أو صبّه (۳).

• ١١٩٠) - وعن عمر وابن عبَّاس أنَّ النَّبِيَّ اللهِ حرَّم نبيد الجرِّ (١٠). وعن عمر قابد قال: لَلاَّسنَّةُ (٥) تختلف في بطني أحبُّ إليَّ من نبيذ الجرِّ (٢٠). وعن عائشة رضي الله عنها قالت: كان النَّبِيُّ الله ينهانا أن نخلط بين التمر والبسر في موضع (٧).

⁽١) في (أ) و(ب) و(د): «فاهدوه». (ج): «فاهدوها».

⁽٢) تقدُّم تخريجه، ينظر رقم: ١١٨٢. دون إدراج: «فإن خفتم عليه فهدئوه بالماء».

⁽٣) رواه مسلم، كتاب الأشربة، باب إباحة النبيذ الـــذي لم يـــشتدً، رقـــم: ٢٠٠٥، ١٥٩٠/، ١٥٩٠، والتومذي، كتاب الأشربة، باب الانتباذ في السقاء، رقم: ١٨٧١، ٢٩٦/٤، الشطر الأوَّل منه، عن عائشة، دون إدراج: «وإذا بقي منه شيء غيَّره أو صبَّه». وينظر مناقشة مطوَّلة في الموضوع لابن بوكة، الجامع، ٥٣٤/٢-٥٥٥.

⁽٤) رواه مسلم، كتاب الأشربة، باب النهي عن الانتباذ في المزفت والدباء، رقم، ١٩٩٧، ١٩٩٧، وأبو داود، كتاب الأشربة، باب في الأوعية، رقم، ٣٦٩١، ٢٥٥٥/ عن سعيد بن جبير.

⁽٥) (أ) و(ب) و(ج): «الأسنة».

⁽٦) أورده البسيوي، الجامع، ٩٧/٤.

⁽٧) رواه مسلم، كتاب الأشربة، باب كراهية انتباذ التمر والزبيب مخلوطين، رقم: ١٩٨٦، ١٩٨٦، ١٥٧٤/٣، وابن ماجة، كتاب الأشربة، باب النهي عن الخليطين، رقم: ٣٣٩٥، ٢١٢٥/٢، عن حابر.

١٩٢) - وروي أنَّه على نبيذ البسر والزبيب جميعا(١).

[٩] - مسألة لي النهي عن تخليط التمر بالزبيبا

١٩٣)- روي عن جابر بن عبد الله أنَّ السَّبِيَّ ﷺ نهى عن نبيذ التمر والزبيب جميعًا (٢).

١١٩٤) - وعن ابن عمر عنه على أن يختلط البلح والتمر (٣).

١٩٥) - وعن أنس عن النَّبيِّ عَلَيْ نهى أن ينبذ بالبسروالتمر جميعا^(١). فلهذا كره من كره أن يطرح البسر في الخل^(٥).

١١٩٦)- وروي أنَّه لله كتب إلى أهل جُرَش^(١) أن لا تخلطوا التمر والزبيب (٢).

⁽۱) رواه الربيع، كتاب الأشربة من الخمر والنبيذ، باب في الأشربة من الخمر والنبيذ، رقم. ٦٣٠، ص ٢٤٧، عن أبي سعيد الخدري، البخاري، كتاب الأشربة، باب من رأى أن لا يخلط البسسر والتمر...، رقم: ٥٢٨، ٥/١٢٦، ومسلم، كتاب الأشربة، باب كراهية انتباذ التمر والزبيب علوطين، رقم: ١٩٨٦، ٥/١٤٧٠. عن حابر بن عبد الله وأبي سعيد الخدري، بألفاظ متقاربة.

⁽٢) تقدُّم تخريجه في الحديث السابق.

⁽٣) رواه أبو داود، كتاب الأشربة، باب في الخليطين، رقم: ٣٥٨/ ،٣٧٠٥، والنسائي، كتـــاب الأشربة، باب نمي البيان عن شرب نبيذ الخليطين، رقم: ٢٨٨/٨، مع زيادة، عن ابـــن أبي ليلى عن رجل من أصحاب النّبي عن رجل من أصحاب النّبي الله عن ربيا الله عن رجل من أصحاب النّبي الله عن رجل من أصحاب النّبي الله عن ربيا الله عن الله عن ربيا الله عن الله عن ربيا الله عن اله عن الله عن الله

⁽٤) هذا جزء من الحديث السابق، وينظر تخريج الحديثين رقم: ١١٩١–١١٩٢.

⁽٥) ابن بوكة، الجامع، ٩/٢.

⁽٦) جُورَش: مدينة من مخاليف اليمن، من جهة مكَّة. فُتحت في عهد النبيِّ ﷺ، سنة ١٠هـ صلحا على الفيء. الحموي، معجم البلدان، ١٢٦/٢.

⁽٧) رواه مسلم، كتاب الأشربة، باب كراهية انتباذ التمر والزبيـــب مخلـــوطين، رقـــم: ١٩٩٠، =

فبعض قال: هذه الأحبار ندبٌ وتأديبٌ، وقال آخرون: بل هي على مــــا وردت من النَّبيِّ ﷺ لا يجوز غير ذلك(١).

[١٠] - مسألة لي أنواع من أوعية النبيد]

ومن أصحابنا من أهل عمان من يجيز شرب النبيذ المتّخذ في الأديم من المعز والضأن إذا كان طاقا واحدا أو يوكأ، ومتّفقون على تحريمه في سائر الأسقية (٢). وحجّة من أجاز ذلك ما روي أنَّ وفد عبد قيس وردوا من البحرين على البّي المعلم بعدما حرّم عليهم النبيذ في السنة المستقبلة، دخل عليهم وهم بسوء حال لمفارقتهم ما كانوا عليه من شرب النبيذ، فأنكر حالهم، فسأل عن حالهم؟ قالوا: لَمَّا حرمت علينا النبيذ اعتلَّت أحسامنا، ولَحقنا ما ترى بنا، فأجاز لهم أن يشربوا في الأديم، فقالوا: إنَّ ببلادنا الجرذان، فقال في «ولو أكلته الجرذان». ونهى أن يتّخذوه في المؤقّت والحنتم والدبّاء والنقير (٣). هذه حجّتهم في جواز شربه (١٠).

۱۵۷٦/۳، وأحمد، مسند بني هاشم، بداية مسند عبد الله بن العبَّاس، رقم: ۳۱۱۰، ۳۳٦/۱، ۳۳۲۸، عن ابن عبَّاس.

^{. (}۱) ابن بركة، الجامع، ۲/٥٥٥.

⁽٢) المصدر نفسه، ٢/٥٥٥.

⁽٣) رواه مسلم، كتاب الإيمان، باب الإيمان بالله تعالى ورسوله للله ، رقم: ١٨، ٤٨/١، وأحمد، مسند المكثرين من الصحابة، مسند أبي سعيد الخدري، رقم: ١١١٩١، ٣٢/٣، عن أبي سعيد الخدري مع اختلاف طفيف في الألفاظ.

⁽٤) ابن بركة، الجامع، ٢/٢٥.

[١١] – مسألة لية منع شرب النبيدا

والذي وحدت في حامع الشيخ أبي محمَّد أنَّه يـــشدِّد في شـــرب النبيـــذ ويحرِّمه، ويقول: لعلَّ وفد عبد قيس خصَّهم النَّبيُّ ﷺ بذلك لِمَا رأى من سوء حالهم، وله في ذلك احتجاج كثير غير هذا (١).

[١٢] - مسألة لي منع ما فيه شبهة من النبيدا

۱۹۸)- وكذلك وحدت في جامع الشيخ أبي الحسن يقول: تــركُ شــربه أحوط؛ لأنَّ النَّبيَّ عَلَيْهُ هَى عن شرب المسكر، وقال: «ما أسكر كثيره فقليله حرام»(۲)، والقطرة منه والجرعة منه حرام.

هذا ما وجدت عن أبي الحسن (٢). وقال أيضا: نرى المسلمين ينهون عـــن بيعه في الأسواق. ونُهي عن الاجتماع عليه.

۱۹۹)- ويذكر ما رواه عن ابن مسعود ﷺ عن النَّبيِّ ﷺ حيث قال: «الحلال بيِّن والحرام بيِّن وبينهما شبهة من الأمور، كالراعي إذا كان حول دار الحمى يوشك أن يقع فيه، ولكل ملك حمَّى وحمى الله

⁽١) المصدر نفسه، ٢/٤٣٥-٥٥٨.

⁽۲) رواه أبو داود، كتاب الأشربة، باب النهي عن المسكر، رقم: ٣٦٨١، ٣٥٢/٢، والترمسذي، كتاب الأشربة، باب ما أسكر كثيره فقليله حرام، رقم: ٢٩٢/٤، ١٨٦٥، عسن حسابر بسن عبد الله. قال: «وفي الباب عن سعد وعائشة وعبد الله بن عمر وابن عمر وخوات بن جبير»، وقال: «هذا حديث حسن غريب من حديث جابر».

⁽٣) البسيوي، الجامع، ١٤/٤-٩٥.

⁽٤) في (أ) و(د): «في حانب الحمي».

محارمه» (۱)، فمن رعى حمى الله غضب الله عليه، ومن تَـــركَ الـــشبهات فأحرى أن يترك المحارم البيِّن، ومن المعاصي حماه فمن رتع حول الحمــــى وقع فيه، فليتَّق الله عبد نظر فيما يلزمه. والحمد لله كثيرا.

[٤- باب في أحكام الردّة]

[١] - مسألة في المربّد ً

١٢٠٠) - روي أنَّ النَّبيَّ عَلَيْ قال: «من بدَّل دينه فاقتلوه» (٢).

۱۲۰۱)- وروي أنَّه قال ﷺ: «من رجع عن دينه فاقتلوه» (۲)؛ ففي آثارهم: أنَّه المرتدُّ إلى الشرك (٤).

وقد قيل: يستتاب قبل القتل. وقال بعض: لا يلزم ذلك، والحجَّة أيضا في قتل المرتدِّ ما روي أنَّ رجلا ارتدَّ باليمن فاستتابه أبو موسى فأبى، فلمَّا قـــدم معاذ رحمه الله قتله.

⁽۱) رواه البخاري، كتاب البيوع، باب الحلال بين والحرام بين، رقم: ١٩٤٦، ٧٢٣/٢، ومسلم، كتاب المساقاة، باب أخذ الحلال وترك الشبهات، رقم: ١٩٥٩، ١٢١٩/٣، بسنفس المعسى وزيادة، عن النعمان بن بشير.

⁽۲) رواه البخاري، كتاب استتابة المرتدِّين، باب حكم المرتدِّ والمرتدَّة واســـتتابتهم، رقـــم: ۲۰۳۷، ۲۰۳۷، وأبو داود، كتاب الحدود، باب الحكم فيمن ارتدَّ، رقم: ۲۰۳۱، ۲۰۰۰، عن عكرمة.

⁽٣) رواه أحمد، مسند الأنصار، حديث معاذ بن حبل، رقـــم: ٢٢٠٦٨، ٢٣١/٥، عـــن معـــاذ. والطبرايي في الكبير، باب العين، أحاديث عبد الله بن العبَّاس، رقم: ١١٨٥٠، ١١٨٥، ٣١٥/١١، وابن عبَّاس. قال الهيثمي: «رواه الطبراني ورجاله ثقات». مجمع الزوائد: ٣٩٩/٦.

⁽٤) البسيوي، الجامع، ١٢٠/٤.

ففي قولهم رحمهم الله: إنَّه لا يقتل إلاَّ بأمر الإمام أو وليِّه (١). والـــصبيُّ إذا ارتدَّ أُدِّب حتَّى يرتدع. والمرأة فيها اختلاف.

وكذلك وجدت في الأثر عن مشايخنا بعمان: أنَّ العبد إن ارتدَّ شُدَّ عليه، فإن ارتدع وإلاَّ بيع في الأعراب^(٢).

وفيما أحسب رحمهم الله مجمعون أنّه يُقطع إذا سرق، وقد وجدت ذلك في سيرة ابن محبوب إلى أهل المغرب. وهم رحمهم الله أفضل منّا وأقدم وأعلم بدين الله وأحكم.

وأمَّا ما وحدت في الأثر عن أبي إسحاق إبراهيم بن قيس ووجدت في كتابه يقول: لا ضمان على من قَتَل العبد المرتدَّ فقد وجب بهذا قتله (٢). وعدن أبي إسحاق أيضا يقول: لا ضمان على من قتل العبد الباغي في المحاربة (٤).

قال القاضي: أرى أنَّ العبد إذا ارتدَّ قُتل.

[۲] - مسألة منه (°) لي مال المرتدًا

ووجدت في بعض آثارهم: أنَّ مال المرتدِّ لأهل دينه من أهـــل الحــرب، وقيل: إن كان له ولد في الإسلام أعطى ماله (٢).

⁽١) المصدر نفسه.

⁽٢) المصدر نفسه.

⁽٣) الحضومي، مختصر الخصال، ص٢٢٣.

⁽٤) المصدر نفسه.

^{(°) (}ب) (ج): - «منه».

⁽٦) البسيوي، الجامع، ١٢٠/٤.

ووحدت أيضا: أنَّه يُجعل في بيت مال المسلمين. وقد حكموا أنَّ المرتـــدَّ يُغنم عند ارتداده.

[٣] - مسألة لي شتم الرسول للها

و جدت أنَّه من شتم النَّبيَّ ﴿ قُتُل، كَانَ مِلْكَيًّا أَوْ ذَمِّكًا، ويُقتل السَّدِّمِّيُّ اللَّهِ عَلم. في هذا بنقض العهد. وقد قيل أيضا فيه بالخلاف('). والله أعلم.

قال القاضي: أقول بقتل الذي ينقض العهد.

[٤] - مسألة في مال المرتدّ

وجدت في جامع الشيخ أبي الحسن أنَّ بعض المسلمين قال: مال المرتدِّ له، ووقف عن الدخول فيه. وقال بعض: يكون لأهل دينه من أهل الذَّمَّة. وقال بعض: يكون لأهل دينه من أهل عهد المسلمين (٢).

وقيل: إن خلَّف مالا في أرض الحرب، ومالا في أرض الإسلام، فما كان في أرض الإسلام ورثه في أرض الإسلام ورثه أولاده الصغار (٢) من أرض الإسلام (٤).

وكذلك قيل: إذا ارتدَّ عن الإسلام وهو في بلاد المسلمين مقيم في داره، ومات وله بنون، فإنَّ ماله لأولاده الصغار، وإن كانوا قد بلغوا الحلم فميراثـــه

⁽١) المصدر نفسه. (أ) و(د): «باختلاف».

⁽٢) المصدر نفسه، ١٢٤/٤.

⁽٣) (ب): - «الصغار». (ج): «أو لاده في بلاد الإسلام مقيم في داره...».

⁽٤) المصدر نفسه، ١٢٥/٤.

لأهل ملَّته(١). ووجدت أيضا أنَّه يكون في بيت مال المسلمين.

قال القاضي: يعجبني أن يكون في بيت مال المسلمين. وقد حكموا أنَّــه يُغنم إذا ارتدَّ. والله أعلم.

⁽١) المصدر نفسه، ١٢٤/٤.



[١] - مسألة في القصاص

- ۱۲۰۲) روي عن النَّبيِّ ﷺ أنَّه قال: «دماؤكم وأموالكم عليكم حرام» (۱).
- ۱۲۰٤)- وروي أنَّه قال ﷺ: «لا يُقتل مسلم بكافر، ولا مجنون بصحيح، ولا طفل ببالغ»^(۲).

ووجدت في الأثر أيضا: أنَّه لا يقتل حرٌّ بعبد الاَّ أن يقتله فتكُا^(٤).

٥٠٢١)- وروي أنَّه قال ﷺ: «من قتل قتيلا فأهله بين خِيرَتَيْنِ - أو قال: خيارين - إن شاءوا قتلوه وإن شاءوا عضوا»(٥٠).

⁽١) رواه **الربيع،** كتاب الجهاد، باب حامع الغزو في سبيل الله، رقم: ٤٦٤، ص١٨٨، عـــن ابـــن عبَّاس. وينظر تخريج الحديث الآتي.

⁽۲) رواه البخاري، كتاب العلم، باب قول النّبي ﷺ: ربَّ مبلّغ أوعى من سمامع، رقم. ۲۷، ۳۷/۱، ومسلم، كتاب القسامة والمحاربين، باب تغليظ تحريم الدماء والأعراض والأموال، رقم: ۳۷/۱، ۱۳۰۵/۳، عن أبي بكرة.

⁽٣) قوله: «لا يقتل مسلم بكافر»، رواه الربيع، كتاب الأيمان والنذور، باب في الديات والعقل، رقم: ٢٨٨٢، ص ٢٦، عن ابن عبَّاس، والبخاري، كتاب الجهاد، باب فكاك الأسير، رقم: ٢٨٨٢، ٣/ ١١١، عن عليِّ. والبقيَّة لم نقف على تخريجها, أوردها ابن بركة، الجامع، ٤٩٦/٢.

⁽٤) البسيوي، الجامع، ١٢٥/٤.

⁽٥) رواه البخاري، كتاب الديات، باب من قتل له قتيل فهــو بخــير النظــرين، رقـــم: ٦٤٨٦،

ووجدت عن أبي محمَّد يقول: العفو عفوان: عفو عن القتل وراجع إلى الدية، وعفو عن القَوَد والدية جميعا^(١).

وقد روي عن النَّبِيِّ قَال: «لا عفو لمن (٢) قَتل بعد أخذ الدية، وقد جعل الله له عذابا أليما» (٣).

ووجدت أنَّ النَّاسِ مجمعون في القَوَد على من حمل داَّبَة على رجل فقتلته. وعلى أنَّ كلَّ داَّبَة تُطلَق من وثاقها إذا رُبطت بما يوثِقُ مثلَها أنَّه لا شيء على ربِّها فيما أحدثت.

وأجمعوا على أنَّ النساء والصبيان والعبيد لا يدخلون في دفع دية الخطـــــإ. هكذا وجدته في جامع الشيخ أبي محمَّد^(٤).

٢٥٢٢/٦، ومسلم، كتاب الحج، باب تحريم مكة وصيدها وخلاها، رقم: ١٣٥٥، ١٨٨/٢- ٩٨٨/٢، ومسلم، عن أبي هريرة، بما يقاربه لفظا وزيادة.

⁽١) ابن بوكة، الجامع، ١٤/٢.

⁽۲) (أ) و(د): «على من».

⁽٣) رواه أبو داود، كتاب الديات، باب من قتل بعد أخذ الدية، رقـــم: ٧٠٥، ٢ ، ٥٥، عــن الحسن. والبيهقي، كتاب الديات، باب من قتل بعد أخذ الدية، رقم: ٥٤/٨، ١٥٨٢٥، بلفظ: «لا أعفي من قتل بعد أخذ الدية» دون قوله: «وقد جعل الله له عذابا أليما». عن جـــابر بــن عبد الله. قال العظيم آبادي: «قال المنذري: الحسن هذا هو البصري و لم يسمع عن جابر بــن عبد الله فهو منقطع». عون المعبود: ١٤٦/١٢.

⁽٤) ابن بركة، الجامع، ٢/٥٠٠.

⁽٥) قوله: «لا يجني الجاني إلاُّ على نفسه» هذا جزء من خطبة حَجَّة الوداع، رواه ا**لترمذي،** كتاب —

[٢] - مسألة لي حكم الموت بسبب الحدِّا

ووجدت في الأثر: أنَّ من قصد إلى إنسان بعصا فضربه بما وهو لا يريد قتله فمات أنَّ عليه الدية، ولا قود عليه ولا شيء على العاقلة؛ لأنَّه غير مخطئ هذا عن أبي محمَّد(١).

وفي الأثر عن الشيخ أبي إسحاق إبراهيم بن محمَّد: أنَّ من ضرب إنـــسانا عن الأثر عن الشيخ أبي إسحاق إبراهيم بن محمَّد: أنَّه خطأ.

قال القاضي: أقول بما قال أبو محمَّد.

١٢٠٨)- وروي أنَّ النَّبيَّ على قال: «حرمة موتانا كحرمة أحيائنا»(°).

الديات، باب ما جاء دماؤكم وأموالكم عليكم حرام، رقم: ٣٠٨٧، ٢٧٣/٥ عن سليمان بن عمرو بن الأحوص، وقال: «هذا حديث حسن صحيح». وقوله: «جناية الخطإ على العاقلة» رواه الدارقطني، كتاب الحدود والديات، رقم: ٨٩، ١٠٧/٣، عن أبي سعيد الخدريّ.

⁽١) ابن بركة، الجامع، ٢/٥٠٠.

⁽٢) المصدر نفسه.

⁽٣) رواه الربيع، كتاب الأشربة، باب في المواريث، رقم: ٦٦٦، ص٢١٥، عــن ابــن عبَّــاس. والدارمي، كتاب الفرائض، باب في الولاء، رقم: ٣١٥٩، ٢/٠٤، عن ابن عمر.

⁽٤) ابن بركة، الجامع، ٢/٥٠٠ –٥٠١.

⁽٥) – لم نقف على تخريجه. أورده ا**بن بركة،** الجامع، ٥٠٥/٢، وا**لبسيوي**، الجامع، ١٠٩/٤.

فلهذا قال من قال: من قطع من الميّت عضوا كان عليه أرشه. وإن قطع رأسه كان عليه الدية ولا قصاص. ومن قوله أيضا: كسر عظام الميّت مثل كسر عظام الحيّ^(۱).

[٣] — مسألة لي القود والديات والقصاص

۱۲۰۹) - وروي أنَّ رسول الله فَقَدُ قال: «لا يقاد الوالد بولده» (۲) مـع قوله: «إنَّما هُو سهم من كنانته» (۳)؛ فلهذا لا يقاد لولده. وأمَّا ولـد الولد فيقاد له أبو أبيه.

قال القاضي: يعجبني أن لا يقاد الجدُّ لابن ابنه.

منه فأنزل الله تعالى: ﴿ الرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَآءِ ﴾ [الساء/٣٤] يعني: مسلَّطون عليهنَّ، فقال النَّيُ ﷺ: «أردنا شيئًا وأراد الله خيرًا منه» (١٠) فلا قصاص بينهما، فأمَّا القتل فبينهما القود.

⁽١) ابن بوكة، الجامع، ٢/٥٠٥.

⁽۲) تقدَّم تخریجه، ینظر رقم: ۱۱۵۸.

⁽٣) تقدَّم تخريجه، ينظر رقم: ١٠٣٣.

⁽٤) أورده الهندي، رقم: ٤٣٢٧، ٥٠٥/٢. بلفظه وزيادة، عن علي، وابن أبي شيبة، كتاب الــــديات، باب القصاص من الرجال والنساء، رقم: ٢٧٤٩٣، ٥١١/٥، ما يقاربه معنى وبلفظ: «رجل لطم امرأته فأتت تطلب القصاص... ونزلت: ﴿الرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَآءِ﴾»، عن الحسن.

بالدية وأمضيت حكم من عفا»، فقال عمر ﷺ: «ابن مسمعود كنسيِّف علم»، يعني بالكنيِّف: البيت الذي فيه الأداة، وإنَّما صغَّره على وجه المدح له، وفعل ما أمره به رضي الله عنهما جميعا.

١٢١٢) - وروي أنَّ النَّبيَّ عَلَى قال: «لا قود إلاَّ بالسيف»(٥).

⁽١) أي حتَّى يبرأ الجرح، كما ورد في روايات هذا الحديث.

⁽٢) (ج): - «فلا حق لك».

⁽٣) في (ج) و (ب): «ويعرف».

⁽٤) رواه الدارقطني، كتاب الحدود والديات، رقم: ٣٠٩١، ٣٠١٧، عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده، مع اختلاف في اللفظ، وابن أبي شيبة، كتاب الديات، باب من قال لا قود إلا السيف، رقم: ٢٧٧٢٢، ٢٧٧٢، عن الحسن. قال الهيثمي: رواه أحمد ورجاله ثقات. الهيثمي، مجمع الزوائد: ٢٢/٦،

⁽٥) رواه الدارقطني، كتاب الحدود والديات، رقم: ٢٠، ٣٠/٣، الترمذي، كتاب الديات، باب ما جاء فيمن رضخ رأسه بصخرة، رقم: ١٥/٤، ١٣٩٤، عن أنس، وقال: «هـــذا حديث حسن صحيح».

وفي قول علمائنا: لا يُقاد مسلم بكافر، لقول الله تعالى: ﴿ كُتِبَ عَلَــيْكُمُ الْقَصَاصُ فِي الْقَتْلَى ﴾ [البقـرة/١٧٨]. قالوا: فلم يدخل معنا (١) أهـــل الذّمَّــة، ولقول النَّبيُّ ﷺ: «لا يُقتل مسلم بكافر» (٢). وغيرهم يجيز ذلك، ويحــتجُّ بقول الله تعالى: ﴿ وَكَتَبْنَا عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنَّ النَّفْسَ بالنَّفْسِ ﴾ [المائدة/٥٤].

قال أصحابنا: لَمَّا قال الله تعالى: ﴿وَالْحُرُمَاتُ قِصَاصُ ﴾ [البقرة/١٩٤] قلنا: ليس حرمة المسلم كحرمة المشرك. فإن احتجُّوا بقول الله تعالى: ﴿فَقَدُ اللهِ جَعَلْنَا لِوَلِيهِ سُلْطَانًا فَلاَ يُسْرِف فِي الْقَصْتُلِ ﴾ [الإسراء/٣٣] وهذا عموم، قيل لهم: فلم لم يُدخلوا العبد في هذا العموم؟. والقول ما قاله علماؤنا.

[٤] - مسألة لي ميراث الدية

⁽۱) في (ب) و(ج): «علينا».

⁽٢) تقدَّم تخريجه، ينظر رقم: ١٢٠٤.

⁽٣) تقدُّم تخريجه، ينظر رقم: ٧٣٥.

قال بعض أهل العراق: هي لسائر الورثة إلاَّ الزوجين.

١٢١٤) – قال بعض أهل الخلاف: هي للعصبة دون الورثة، واحتجُّوا بقــول النَّبيِّ ﷺ: «وليُّه بين خيارين» (١). والله أعلم.

[٥] - مسألة لي دية الأصابع]

١٢١٥ - وروي عن النّبي على من طريق ابن عبّاس أنّه قال: «الأصابع سواء» ووضع الخنصرة على الإبمام وقال: «هذه وهذه»(١). ففي الأثر: أنّهما سواء مع اختلاف معانيهما(١) بهذا الخبر.

[٦] - مسألة لي دية الجوارح]

الدية، ووي أنّ النّبيّ في قضى في الأذنين الدية، وفي العينين الدية، وفي العينين الدية، وفي الأنف الدية، وفي السان الدية، وفي السان الدية، وفي الدية، وفي الدية، وفي الدية، وفي الرجلين الدية، وفي الرجلين الدية، وفي الأنثيين الدية، وفي الجائفة (1) ثلث الدية، وفي الأمّة (1) في الرأس

⁽١) تقدَّم تخريجه، ينظر رقم: ١٢٠٥. وابن بركة، الجامع، ١٦/٢ه-٥١٧.

⁽۲) رواه البخاري، كتاب الديات، باب في دية الأصابع، رقم: ٦٥٠٠، ٢٥٢٦/٦، عن ابن عبَّاس، وأبو داود، كتاب الديات، باب في ديات الأعضاء، رقم: ٤٥٥٦، ٢،٩٦/٢، عن أبي موسى.

⁽٣) ابن بركة، الجامع، ١/٢ .٥٠ بلفظ: «منافعهما»، ومعناه أظهر.

⁽٤) الجائِفَة: «هي الطَّعْنة التي تَنْفُذ إلى الجَوْف... والمراد بالجَوف هاهنا كلُّ ماله قُوَّة مُحِيلَةٌ كالبَطْن والدِّماغ». ابن الأثير، النهاية في غريب الحديث، ٣١٧/١.

 ⁽٥) الآمّة: أو المأمومة: هي الشجّة التي تبلغ أمّ الرأس. الزمخشري، الفائق في غريب الحديث، ١/٥٥، مادّة: «أمم».

ثلث الدية، وفي المنقلة (1) في مقدم الرأس عشرا من الإبل، وفي الموضحة (1) خمسا من الإبل (1). فهذا ما وحدت عن الرسول الله السيما كثيرا.

[٧] - مسألة لي دية مختلف أعضاء الجسما

والذي وحدت بعض هذا⁽¹⁾ في كتب المسلمين أنَّ للحاجبين الديـــة، وفي شعرهما الدية إذا لم ينبتا إلى سنة، وإلاَّ فسوم عدلين إن نبتا. وكـــذلك شــعر الرأس ما لم ينبت إلى سنة ففيه الدية، وإن نبت فسوم عدلين.

وفي الأجفان الدية، وفي أشفارهما^(°) إن لم ينبت شعرهما الديــة، وفي ذهاب السمع الدية، وفي ذهاب الشمّ الدية، وفي ذهاب البصر الدية، وفي شعر ذهاب العقل الدية، وفي ذهاب الكلام الدية، وفي اللّحيين الدية، وفي شعر اللّحية الدية إذا لم ينبت إلى سنة وإن نبت فسوم عدلين. وفي قطع الذكر الدية، وفي ذهاب الجماع الدية، وفي الثديين الدية، وفي سلخ الجلد الدية

⁽١) المنقلة: «الْمَنَقَلَة من الجِرَاح: ما يَنقُل العَظْم عن موْضِعه». ابن الأثير، النهاية في غريب الحديث، ٣١٧/١.

⁽٢) الموضِحة: «هي التي تُبْدي وَضَح العَظْم أي بَيَاضه والجمع المَواضِح، والتي فرض فيها خمس من الإبل هي ما كان منها في الرأس والوجه». المصدر نفسه، ١٩٥/٥.

⁽٣) رواه **مالك**، كتاب العقول، باب ذكر العقول، رقم: ١٥٤٧، ٢،١٥٤٨، والنـــسائي، كتـــاب القسامة، باب ذكر حديث عمرو بن حزم في العقول، رقم: ٥٧/٨، ٤٨٥٣، مع زيادة، عـــن عمرو بن حزم.

⁽٤) كذا في جميع النسخ.

⁽٥) في (ب) و(ج): «أشعارهما».

إذا لم ينبت، وفي الإليتين الدية. هذا في الرَّجل(١١).

[٨] - مسألة لي دية أعضاء المرأقا

في المرأة سبع وعشرون: في شفرتي فرجها، وفي حلمة ثديبها إذا ذهب الرضاع، وإذا قضيت (٢) فلها الدية، وذهاب الحبل فيه الدية، والباقي قد ذكرناه في الرَّجل، وليس من شرط هذا الكتاب الإطالة. والله نسأله التوفيق.

[٩] - مسألة في شيء من جنايات الخطإ

۱۲۱۷)- قال رسول الله ﷺ: «رفع عن أمَّتي الخطأ والنسيان وما لم يستطيعوا وما أكرهوا عليه»^(۲).

۱۲۱۸) - وروي أنَّه كان فَشَّ معه اليمان يوم بدر - أظنّه يــوم أحــد^(۱) - فقتله المسلمون خطأ^(۱) فقضى له النَّبِيَّ فَشَّ بالدية فتركها حذيفة للمسلمين ولم يأخذها^(۱).

⁽١) البسيوي، الجامع، ١٢٦/٤-١٢٧.

⁽٢) كذا في النسخ. ويبدو أن الصواب: «افتضَّت».

⁽٣) تقدَّم تخريجه، ينظر رقم: ٥٥٩.

⁽٤) وهذا ما ورد في كتب السنة. ينظر تخريج هذا الحديث.

⁽٥) في (أ) و(د): «غلطا».

⁽٦) رواه الحاكم، كتاب معرفة الصحابة، باب ذكر مناقب حذيفة، رقم 17٢٥-٥٦٢٣، ٣ ٤٢٧/٣ عن عروة. وأحمد، باقي مسند الأنصار، حديث محمود بن لبيد، رقم 17٦٩، ٩ ٤٢٩/٥ قال الهيثمي: «رواه أحمد، وفيه محمد بن إسحاق وهو مدلّس ثقة، وبقيّة رجاله رجال الصحيح». مجمع الزوائد، ٢٨٦/٦.

وروي أنَّ حذيفة كان صاحبَ سرِّ رسول الله ﷺ وذلك - فيما قيل -أنَّ جبريل الطِّنِينِ أمر النَّبَيَّ ﷺ بذلك.

[١٠] - مسألة لي دية الجنينا

وروي أنَّ عمر فليه أرسل إلى امرأة بلغه منها ريبة، فحاءت إليه تمسشي وهي فزعة من خوفه، وحولها نسوة، وهي حامل، فألقت حملها من خوفه، ثمَّ إنَّ عمر فليه جمع المسلمين واستشارهم فيما عناه من المرأة إذ ألقت حملها من خوفه، فأجمع رأي^(۱) من أحضره من المسلمين أنَّه لا شيء عليه، وأشاروا بذلك، وقالوا: إنَّما ذلك مؤدِّب، وكان فيهم معاذ لم يكن هذا من رأيه، فقال معاذ فليه: إن كان القوم كتموك فقد غشُّوك، وإن كان هـذا مبلغ علمهم فقد جهلوا الدية يا أمير المؤمنين، فقيل: إنَّه جعلها ديه خطا، وقسمت بين بني عديٍّ. ثمَّ قال عمر فليه: لولا معاذ لهلك عمر، عجزت النساء أن يضعن مثل معاذ (١).

[١١] - مسألة لي حكم جناية الخطأ]

والخطأ هو: أن يقصد الإنسان شيئا فيصيب غيره، فتكون الجناية من سببه من غير فعله.

ووجدت أنَّه لو نام نائم على طريق فعثر به عاثر فماتا جميعا أنَّ دية العاثر على عاقلة النَّائم، وإن مات النائم فديته هدرٌ، كأنَّه جنى على نفسه. وإن مات

⁽١) (ج): - «رأي».

⁽٢) هذه المقولة قالها عمر في غير الحادثة المذكورة. ينظر: ا**لدارقطني،** رقم: ٢٨١، ٣٢٢/٣.

العاثر فديته على النَّائم في نفسه، وقد قيل: على عاقلته (١). والنائم في المسسجد الذي تصلَّى فيه الجماعة مثل ذلك.

[17] - مسألة لي الضمان في الخطأ]

والذي يضع حجرا أو يحفر بئرا على الطريق أو في غير أرضه ثمَّ تلف بــه أحد ضمن، ولكنَّه قالوا: إذا وضع حجرا أو حفر بئرا على الطريق أو في غــير أرضه ثمَّ تلف به أحد فلا ضمان عليه، إلاَّ أن يأذن له بالــدخول و لم يحــذره ذلك، مثل: أن يأذن لأحد بالدخول في مترله وفيه كلــب عقــور، أو دابَّــة معروفة بالركض والعقر والنطح و لم يحذّره، ضمن (۱). والله أعلم.

[١٣] - مسألة في شيء من القسامة

⁽١) ابن بركة، الجامع، ٤٧١/٢.

⁽٢) المصدر نفسه، ١/٢.٥٠ البسيوي، الجامع، ١٦٣/٤.

⁽٣) عبد الله بن سهل بن زيد الأنصاري. ينظر: ابن حجر، الإصابة، ترجمة رقم: ٤٧٣٦.

⁽٤) أَ**دُوه**: فعل أمر من قولك: «وَدَيْتُ القتيل أَدِيهِ دِيَةً: أَعطيت دِيَته. واتَّدَيْتُ أَخذت دِيته. وإذا أمرت منه قلتَ: أَدِ فلانا، وللاثنين دِيَا، وللجماعة دُوا فلانا». السرازي، مختسار الصحاح، ٢٩٨، مادَّة: «ودي».

عنده مائة من الإبل^(۱). وقيل: إنَّ وليَّ دمه جاء إلى السَّبيِّ عَلَىٰ فَسَدَكر شَأَنه فقال: «تحلفون على قتل صاحبكم؟»، فقالوا: ما كنَّا لنحلف على ما لم نعلم. فقال: «أفتحلفون يهود؟» فقالوا: ما كنَّا لنحلف، يهود الذين هم فيه من الشرك أعظم من أن يحلفوا^(۱).

[18] - مسألة لي دفع دية المقتول بين قريتين]

• ١٢٢) - وكذلك ما روي أنَّ هشام بن صبابة (٢) وجد قتيلا في الأنصار، فكتب إليهم رسول الله ﷺ: «أن ادفعوا إلى مقيس (٤) قاتل أخيه، وإلاَّ فادفعوا إليه الدية مائة من الإبل» (٥). فدفعوها بعدما حلفوا.

۱۲۲۱)- وروي أنَّ النَّبيَّ ﷺ قال: «اللُؤمن لا يذهب دمه»(١)؛ فلهذا عمل بالقسامة.

⁽١) البسيوي، الجامع، ١٦٢/٤.

⁽۲) رواه البخاري، كتاب الديات، باب القسامة، رقم: ۲۰۲۸/۲، ۲۰۲۸/۳، ومسلم، كتـــاب القسامة والمحاربين، باب القسامة، رقم: ۱۲۹۱/۳، ۲۹۱/۳، عن بشير بن يـــسار. البــسيوي، الجامع، ۱۲۲/٤.

⁽٣) في جميع النسخ: «هاشم بن ضبابة». هشام بن صبابة بن حزن بن سيار بن عبد الله الكناي، قُتل يوم المريسيع خطأ، سنة ٦هـــ. ابن حجر، الإصابة، ترجمة رقم: ٨٩٧٠، ٥٣٩/٦.

⁽٤) في جميع النسخ: «إلى معشر»، وفي البسيوي، الجامع، ١٦٣/٤: «مقبس». والصواب ما أثبتناه من الروايات الحديثية. وهو أخو هشام. واسمه: مقيس بن صبابة بن حزن الكناني، قتله نميلةُ يوم الفتح؛ لارتداده. ابن حجو، الإصابة، ترجمة رقم: ٨٨١٤، ٤٧٣/٦.

⁽٥) أورده ابن أبي حاتم في تفسيره، رقم: ١٥٨٥، ٢٨١/٢٠، عن سعيد بن جـــبير. البـــسيوي، الجامع، ١٦٣/٤.

⁽٦) لم نقف على تخريجه.

[10] - مسألة لفيما تجب فيه القسامة]

ولا تكون القسامة إلاَّ في النفس، وذلك في الأحرار دون المماليك، ويكون ذلك إذا وُجد^(۱) فيه أثر القتل.

[١٦] - مسألة ليَّ أنه لا قسامة في حريق أو هدما

وإن وجد فيما يموت النَّاس في مثله، أو في حريق، أو في هدم، وادَّعي أولياؤه انَّه هدم عليه فلا قسامة. وكذلك إن وُجد حيًّا ومات من بعدُ فلا قسامة.

[١٧] - مسألة لي كيفية القسامة]

فالقسامة على الأحرار البالغين، ويحلف خمسسون رجلا، وإلا رُدَّت الخمسون يمينا على من لزمته قليلا أو كثيرا. ولو كان واحدًا حلف خمسسين يمينا. والله أعلم.

والحمد لله على جميع نعمه ظاهرة وباطنة.

⁽١) في (ب) و(ج): «وحدوا».

تمَّ كتاب الدلائل والحجج تأليف الإمام أبي إسلحاق إبراهيم بن عبد الله بن إبراهيم بن محمَّد بن سليمان بن قيس الحضرمي رحمه الله وغفر له ورضى عنه بأضعاف.

حمدا لله كمل في آخر يوم من شهر الله المبارك جمادى الآخر من السسنة السابعة عشرة من القرن الثاني عشر من هجرة النّبيّ عليه الصّلاة والسلام على يد العبد الفقير إلى الله سبحانه: أحمد بن موسى بن أبي القاسم بن عمور، لطف الله [به] وغفر للجميع، وتجاوز عنهم إنَّه رؤوف رحيم (١). [آمين].

⁽۱) هذا في نسخة (أ). وأمَّا في خاتمة نسخة (ب) نجد: «كمنه وكرمه والصلاة والسلام على أشرف خلقه وعلى آله وصحبه وكل بار تقي من أمته صلاة وسلاما دائمين أبد الآبدين والحمد لله رب العالمين. تم كتاب الدلائل والحجج تأليف أبي إسحاق إبراهيم الحضرمي رحمه الله ورضي عنه وجعل الجنة مترله ومأواه، ونفعنا ببركة علومه تجاه سيدنا ومولانا محمد صلى الله عليه وسلم وعلى آله وصحبه وأعطاه الوسيلة والفضيلة والدرجة الرفيعة وآخر دعوانا أن الحمد للله رب العالمين. تم بحمد الله صبيحة يوم الاثنين ١٣ رجب عام ١٣٢٩هـ.

وفي خاتمة نسخة (ج) نجد: «ممنه وكرمه تم كتاب الدلائل والحجج تأليف الإمام أبي إســحاق إبراهيم. حبس ووقف هذا الكتاب حمو بن الحاج صالح في مسجد بني يزجن لا يمنعه أحد عــن أحد لا يباع ولا يشترى ولا يوهب حتى يرث الله الأرض ومن عليها وهــو خــير الــوارثين. بشهادة عدون بن يوسف ويعقوب بن سليمان وكفى بالله شهيدا».

وفي خاتمة نسخة (د) نجد: «والحمد لله على جميع نعمه ظاهرة وباطنـــة. تم كتــــاب الــــدلائل والحجج تأليف الإمام أبي إسحاق إبراهيم بن عبد الله بن إبراهيم بن محمَّد بن سليمان بن قـــيس الحضرمي رحمه الله وغفر له».

وقد تم إخراج هذا الكتاب وفق المراحل الآتية:

- اكتشاف النسخة: يوم الجمعة ٩٠ محرم ١٤١٣هــ/ ١٠ جويلية ١٩٩٢م.
 - فهرستها: يوم الجمعة ١٦ محرّم ١٤١٣هــ/ ١٧ جويلية ١٩٩٢م.
- نحاية النسخ والمقابلة الأولية: يوم الأربعاء ٤ ربيع الثاني ١٤١٦هـــــ/ ٣٠ أوت ١٩٩٥.
 بدار التلاميذ، العطف، الجزائر.
 - أماية الرقن: يوم الاثنين ١٢ ربيع الثاني ١٤٢٥هـــ/٣١ ماي ٢٠٠٤م.
- الانتهاء من المقابلة الأخيرة بعد الرقن بين النــسخ: يــوم الثلاثــاء ٨ جمــادى الثانيــة
 ١٤٢٧هــ/ ٤ جويلية ٢٠٠٦م بغرداية في مترل الأستاذ: عمر أحمد بازين مع أحمد حمو
 كروم، غرداية، الجزائر.
- بدایة التحقیق والتخریج: یوم السبت ۲ رجب ۱٤۲۹هــــ/ ٥ جویلیــــ ۲۰۰۸م.
 مسقط، عمان.
- أهاية التحقيق والمراجعة لجميع الكتاب: يوم السبت فاتح رمضان المعظم ١٤٣٠هـ/
 ٢٢ أغسطس ٢٠٠٩م. مسقط، عمان.

قائمة المصادر والمراجع

القرآن الكريم برواية حفص عن عاصم.

أوَّلاً - التفسير:

- ١)- السمرقندي، أبو الليث نصر بن محمد بن أحمد (٣٧٥هــ)، تفسير بحر العلوم، (نــسخة رقمية).
- ۲)- الطبري، أبو جعفر محمد بن جرير (٣١٠هـــ)، جامع البيان عن تأويل آي القـــرآن، دار
 الفكر، بيروت، ١٤٠٥هــــ.
- ٣)- القرطبي، أبو عبد الله محمد بن أحمد (٦٧١هـ)، الجامع لأحكام القرآن، تحقيق: أحمـــد
 عبد العليم البردوني، ط٢، دار الشعب، القاهرة، ١٣٧٢هـ.

ثانيا - الحديث:

- ٤)- ابن أبي شيبة، عبد الله بن محمد بن أبي شيبة (٢٣٥هـــ)، مصنف ابن أبي شيبة، تحقيـــق:
 كمال يوسف الحوت، ١٤٠٩هـــ.
- ٥)- ابن التركماني، علاء الدين بن علي بن عثمان المارديني (٧٤٥هـــ)، الجوهر النقــــي، دار
 الفكر.
- ٧)- ابن المبارك، أبو عبد الرحمن عبد الله بن المبارك المروزي (١٨١هـــ)، الزهـــد، تحقيـــق:
 حبيب الرحمن الأعظمى، دار الكتب العلمية، بيروت.
- ٨)- ابن حبان، أبو حاتم محمد بن حبان بن أحمد التميمي البستي (٣٥٤هـ)، صحيح ابن حبان، تحقيق: شعيب الأرناؤوط، مؤسسة الرسالة، بيروت، ١٤١٤هـ/ ١٩٩٣م.
- ٩)- ابن حجر، أحمد بن علي العسقلاني (١٥٥هـ)، التلخيص الحبير في أحاديث الرافعــي
 الكـــبير، تحقيـــق: الـــسيد عبـــد الله هاشـــم اليمـــاني المـــدني، المدينــة المنـــورة،
 ١٣٨٤هـــ/١٩٦٤م.

- ١١)- ابن حجر، أحمد بن على العسقلاني (١٥٨هـــ)، تعجيل المنفعة بزوائد رجال الأئمـــة
 الأربعة، تحقيق: إكرام الله إمداد الحق، دار الكتاب العربي، بيروت، ط١.
- ۱۲)- ابن حجر، أحمد بن علي العسقلاني (۱۵۸هـــ)، تغليق التعليق على صحيح البخاري، تحقيق: سعيد عبد الرحمن موسى القزقي، ط۱، المكتب الإسلامي، دار عمار، بيروت، عمان، الأردن، ۱٤۰٥هـــ.
- ۱۳)- ابن خزيمة، محمد بن إسحاق السلمي النيسابوري، صحيح ابن خزيمة، تحقيق: د.محمـــد مصطفى الأعظمي، المكتب الإسلامي، بيروت، ١٣٩٠هـــ/١٩٧٠م.
- 1)- ابن عبد البر، يوسف بن عبد الله (٦٣هـ)، التمهيد لمـا في الموطـــا مـــن المعـــاني والأسانيد، تحقيق: مصطفى بن أحمد العلوي، محمد عبد الكبير البكري، وزارة عمـــوم الأوقاف والشؤون الإسلامية، المغرب، ١٣٨٧هـــ.
- ١٥) ابن ماجه، أبو عبد الله محمد بن يزيد القزوييني (٢٧٥هـــ)، سنن ابن ماجــــة، تحقيـــق
 محمد فؤاد عبد الباقى، دار الفكر، بيروت.
- ١٦)- أبو داود سليمان بن الأشعث السحستاني الأزدي (٢٧٥هـــ)، سنن أبي داود، تحقيق:
 محمد محيي الدين عبد الحميد، دار الفكر، بيروت.
 - ١٧)– أحمد بن حنبل أبو عبد الله الشيباني (٢٤١هـــ)، مسند أحمد، مؤسسة قرطبة، مصر.
- ۱۸)- البخاري، أبو عبد الله محمد بن إسماعيل (٥٦هـــ)، صحيح البخـــاري، تحقيـــق: مصطفى ديب البغا، دار ابن كثير، اليمامة، بيروت، ط٣، ١٤٠٧هـــ/ ١٩٨٧م.
- ۱۹)- البزار، أبو بكر أحمد بن عمرو بن عبد الخالق (۲۹۲هـــ)، البحـــر الزحـــار (مـــسند البزار)، تحقيق: محفوظ الرحمن زين الله، ط۱، مؤسسة علوم القـــرآن، مكتبـــة العلـــوم والحكم، بيروت، المدينة، ۱۶۰۹هـــ/۱۹۸۹م.
- ٢٠) البيهقي، أبو بكر أحمد بن الحسين (٥٨ هـ)، السنن الكبرى، تحقيق: محمد عبد القادر عطا، مكتبة دار الباز، مكة المكرمة، ٤١٤ هـ/٩٩٤م.
- ٢١)- البيهقي، أبو بكر أحمد بن الحسين (١٥٨هـ)، شعب الإيمان، تحقيق: محمَّد سعيد بسيوني زغلول، ط١، دار الكتب العلميَّة، بيروت، ١٤١٠هـ.